ஸ்ரீ கிருஷ்ணய நமஃ

பரமார்த்த தரிசனம் என்னும்

ஸ்ரீ பகவத்கீதை

வசனம்

இதில்

ஸ்ரீ பகவத்கீதா மான்மியமும் சங்கர - ராமாநுஜ - மாத்வ பாஷ்யங்களின் குறிப்புகள் முதலியன அடங்கியிருக்கின்றன

கு. குமாரசுவாமி அவர்களால்
இயற்றப்பெற்றது

அ. மஹாதேவயோகி அவர்களால்
பார்வையிடப்பெற்றது

B. இரத்தின நாயகர் ஸன்ஸ்,
திருமகள்விலாச அச்சியந்திரசாலை,
சென்னை.

காபிரைட்] 1932 [விலை ரூபா 2

முகவுரை

அன்பார்ந்த சகோதர சகோதரிகளே! அஞ்ஞானமாகிய இருளைப்போக்கி நல்வழி கடைப்பிடித் தொழுகுமாறு, ஸ்ரீ பகவத்கீதை என்னும் அரிய நூலைத் தெள்ளிய நடையில் வசன ரூபமாக எழுத நெடுங்காலமாய் எண்ணங்கொண்டு பொருளுதவி பெறுதவருந்தி நிற்குங்கால், சென்னையில் பிரசித்திபெற்ற புஸ்தக வியாபாரிகளும், தாயுமானவர் பாடல் மெய்கண்ட விருத்தியுரை முதலிய பல நூல்களை அச்சிட்டு வெளிப்படுத்தியவர்களும், 'திருமகள் விலாச' அச்சியந்திரசாலையின் தலைவர்களுமாகிய ம-ா-ா-ஸ்ரீ B. இரத்தின நாயகர் அண்டு சன்ஸ் அவர்கள் பேருதவியால், இந்நூலை ஒருவாறு எழுதத் துணிந்தனன். ஸ்ரீ பகவத்கீதைக்கு வ்யாக்யாந கர்த்தராகிய ஸ்ரீதர சுவாமிகள், ஸ்ரீ சங்கராசாரியர், ஸ்ரீ ராமாநுஜாசாரியர், ஸ்ரீ மாத்துவாச்சாரியர், ஸ்ரீ ராகவேந்திர சுவாமிகள், ஸ்ரீ மதுசூதன சரஸ்வதி, ஸ்ரீ ஆநந்தகிரி சுவாமிகள் முதலியோரது வடமொழி பாஷ்யங்களின் சாராம்சங்களை ஆங்காங்குத் தழுவியுள்ளேன். அவ்வவற்றிற்கிடையே எனது அபிப்ராயத்தையுங் குறித்திருக்கின்றேன். தமிழ் ஆராய்ச்சிசெய்து கியாதிபெற்ற புலவோர் அனைவரும் இப் புத்தகத்தில் பிழைகளிருப்பின் அவைகளைப் பாராட்டாது, இதனை அங்கீகரிப்பார்களென வேண்டுகின்றனன்.

இங்ஙனம்:

து. குமாரசுவாமி.

ஸ்ரீ

விஷய சூசிகை

அத்யாயம்	விஷயம்	பக்கம்
	முகவுரை	1
	ஸ்ரீ கீதார்த்த ஸங்கிரஹம்	3
	அத்வைத சித்தாந்த சாரசங்கிரகம்	
	விசிஷ்டாத்வைத சித்தாந்த சார சங்கிரகம்	7
	நூல் வரலாறு	8
1	அர்ச்சுன விஷாத யோகம்	9
2	சாங்கிய யோகம்	21
3	கர்ம யோகம்	65
4	ஞான யோகம்	91
5	கர்ம சந்நியாச யோகம்	106
6	ஆத்ம ஸம்யம யோகம்	120
7	விஞ்ஞான யோகம்	134
8	அக்ஷர பரப்ரஹ்ம யோகம்	148
9	இராஜவித்யா ராஜகுஹ்ய யோகம்	159
10	விபூதி யோகம்	175
11	விசுவரூப ஸந்தர்ஶன யோகம்	189
12	பக்தி யோகம்	203
13	க்ஷேத்ர க்ஷேத்ரஜ்ஞ விபாக யோகம்	211
14	குணத்ரய விபாக யோகம்	238
15	புருஷோத்தம ப்ராப்தி யோகம்	249
16	தைவாஸுர ஸம்பத் விபாக யோகம்	264
17	சிரத்தாத்ரய விபாக யோகம்	274
18	மோக்ஷ ஸந்யாஸ யோகம்	285
	ஸ்ரீ பகவத் கீதா மான்மிய சங்கிரகம்	311

ஸ்ரீ க்ருஷ்ணாய பரப்ரஹ்மணே நம:

ஸ்ரீமத் கீதார்த்த ஸங்கிரஹம் :

பகவத் சேஷபூதனான சேதனனுக்கு விஹித தர்மமான கர்மம், அந்தக் கர்மானுட்டத்தால் தெளிவுற்ற மனதிற் பிறக்கும் ஸ்வஸ்வரூப பரஸ்வரூபாதி யதார்த்த க்ஞானம், அவற்றால் பிறக்கும் விஷய விரக்தி, அதன் பின்னர், பகவத் கிருபையினால் உண்டாகும் பக்தி, எல்லாவற்றிற்கும் பரப்ரஹ்மமான ஸ்ரீமந் நாராயணனே உத்தேசிய இவை பூதமென்று ஸ்ரீ கீதா சாஸ்திரத்தில் கூறப்படும். அதில், ஆத்மானுபவத்தைச் சித்திக்கப்பண்ணும் ஞானயோகம், கர்மயோகம் என்கிற இரண்டு நிஷ்டைகளும் முதல் ஆறு அத்தியாயங்களில் நன்கு சோதிக்கப்பட்டன. நடுவிலுள்ள ஆறு அத்யாயங்களாலும், பகவத் ஸ்வரூபத்தை உள்ளபடியே அடைவிப்பிக்கும், ஞான கர்மங்களால் அடையக்கூடிய பக்தியோகம் வருணிக்கப்பட்டது. கடைசி ஆறு அத்தியாயங்களில், பிரகிருதி புருஷர்களின்சேர்க்கையான பிரபஞ்ச ஸ்வரூபமும், சர்வேசுவர ஸ்வரூபமும், முந்திய அத்தியாயங்களில் சொல்லப்பட்ட கர்ம ஞான பத்திகளும் கூறப்படுகின்றன.

1-வது அத்தியாயத்தில்: தகாத விஷயத்தில் சிநேகத்தையும் கருணையையும் பாராட்டித் தர்மாதர்மந் தெரியாமல் மயங்கினவனாய், தர்மந் தெரியவேண்டுமென்கிற சிந்தையுடையவனாய், எம்பெருமானைச் சரணம் புகுந்த பார்த்தனை யுத்தேசித்து இக் கீதா சாஸ்திரம் ஆரம்பிக்கப்பட்டது.

2-வது அத்தியாயத்தில்: அருச்சுனனுடைய கலக்கந் தெளிகைக்காக நித்தியமான ஆத்மாவைப்பற்றிய சாங்கிய புத்தியும், அந்த சாங்கிய புத்தியை முன்னிட்டே ஸ்திதப்பிரக்ஞதை யென்னும் யோகத்திற்குச் சாதனமாகின்ற கர்மயோக விஷயமான புத்தியும் சொல்லப்படுகின்றன.

3-வது அத்தியாயத்தில்: கர்த்திருத்துவம் தனக்கில்லையென்று மதித்து, அதைப் பிரகிருதியினிடத்திலாவது சர்வேசுவரனிடத்திலாவது வைத்து போகரக்ஷணார்த்தமாகக் கர்மத்தை யனுஷ்டிக்க வேண்டுமென்னுமிடஞ் சொல்லுகிறது.

4-வது அத்தியாயத்தில்: பிரஸ்தாபமாய்த் தம்முடைய சுவ பாவத்தை யருளிச்செய்து, கருமமே ஞானரூபமாகிற தென்னுமிடமும், அதன் பேதங்களும், ஞானத்தின் மஹாத்மியமும் அருளிச் செய்தார்.

5-வது அத்தியாயத்தில்: கர்மயோகம் எளிதில் செய்யக்கூடிய தென்பதும், விரைவில் சித்திக்கு மென்பதும், பின்னும் அதற்குண்டான சில பேதங்களும் பிரமக்ஞானமும் சொல்லப்படும்.

6-வது அத்தியாயத்தில்: யோகாப்பியாஸத்தின் விதியும், யோகிகள் நால்வகைய ரென்பதும், யோக சாதனமும், அதன் சித்தியும், அதில் பகவத்தியான ரூபமான யோகமே சிறந்ததென்பதுங் கூறப்படும்.

7-வது அத்தியாயத்தில்: ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் தமது யதார்த்தத்தையும், பிரகிருதியால் மறைக்கப்பட்டிருக்கின்றமையால் பிராணிகள் தம் யதார்த்தத்தை யறியார்க ளென்பதையும், சரணாகதியையும், பக்தர்களின் உட்பிரிவையும், ஞானியே சிறந்தவனென்பதையும் அருளிச்செய்கின்றார்.

8-வது அத்தியாயத்தில்: ஐசுவரியத்தைக் கோரியவரும், ஆத்மப்பிராப்தியைக் கோரியவரும் பகவத் சரணாபேக்ஷயுடையாரும் அறிந்து பற்றவேண்டிய விஷயங்களின் பேதங்கள் சொல்லப்படும்.

9-வது அத்தியாயத்தில்: தமது மகாத்மியமும்; தாம் மனுஷ்யனாயிருக்கச்செய்ததே தம்க்குண்டான பரத்வமும், மகாத்மாக்களுக்குண்டான விசேஷமும், பக்தியோகமுஞ் சொல்லப்படும்.

10-வது அத்தியாயத்தில்: தமது கல்யாண குணங்களுக்குளெல்லையில்லை யென்றும், எல்லாம் தம் ஆதீனமென்றும் அறிவதனால் பக்தியுண்டாகி விருத்தியாமென்பதை விஸ்தாரமாய் அருளிச்செய்கின்றார்.

11-வது அத்தியாயத்தில்: பகவத் ஸ்வரூபத்தை அருச்சுனன் உள்ளபடியே ஸாக்ஷாத்கரித்தபடியும், பகவத் ஸாக்ஷாத்காரமும் தத்பிராப்தியும் பக்தியினால் மாத்திரங் கிடைக்கு மென்பதும் சொல்லப்படும்.

12-வது அத்தியாயத்தில்: பக்தியோகம் விரைவில் சித்திக்கு மென்பதும், அதைக் கைப்பற்று முபாயங்களும், அதை யனுஷ்டிக்கச் சக்தி யற்றவன் ஆத்ம நிஷ்டையி லிருக்கவேண்டு மென்பதும், ஆத்மநிஷ்டையின் பிரகாரங்களும், பக்தியுள்ளவர்கள் எம்பெருமானுக்கு மிகவும் இஷ்டர்களென்பதும் சொல்லப்படும்.

13-வது அத்தியாயத்தில்: தேகத்தின் ஸ்வரூபமும், ஆத்மப்பிராப்திக்கு ஹேதுவும், ஆத்ம ஸ்வரூப சோதனமும், பந்தத்திற்குக் காரணமும், அதின் விவேகமும் சொல்லப்படும்.

14-வது அத்தியாயத்தில்: குணங்கள் புருஷனைக் கட்டுப்படுத்துகிற விதமும், அவைகளே கர்த்தாவென்பதும், அக் குணங்களை யொழிக்கவேண்டு மென்பதும், கதிமூன்றுக்கும் தாமே காரண மென்பதும் சொல்லப்படும்.

15-வது அத்தியாயத்தில்: அசேதனத்தோடு கலந்த ஜீவனையும் சுத்தனான முக்தனையுங்காட்டில், புருஷோத்தமன் (உலகங்களை) வியாபித்தும் தரித்தும் ஆண்டும் போருகையாலே அந்நிய னென்கிறது.

16-வது அத்தியாயத்தில்: தத்வாநுஷ்டானமும் தத்வவிஜ்ஞானமும் திடப்படுவதற்காகத் தேவாசுரர்களின் விபாகத்தை யருளிச்செய்துகொண்டே சாஸ்திரத்திற்கு வசப்பட்டிருக்கவேண்டு மென்பதை யருளிச்செய்தார்.

17-வது அத்தியாயத்தில்: சாஸ்திரத்தில் சித்தமாகாதவையெல்லாம் அசுரரைச் சேர்ந்த தென்றும், சித்தமானவைகளுக்குமூன்று லக்ஷண முண்டென்றும் அருளப்பட்டது.

18-வது அத்தியாயத்தில்: எம்பெருமானிடத்தில் கர்த்திருத்வானுசந்தானமும், சத்துவ குணத்தை அவசியம் கைப்பற்றவேண்டுமென்பதும், இவனுடைய கர்மம் பரிணமிக்கும்படியும் சாஸ்திரத்தின் ஸாரார்த்தமும் சொல்லப்பட்டது.

கர்மயோகமாவது: தபஸ், தீர்த்த யாத்திரை தானம், யக்ஞம் முதலியவைகளை யனுட்டிப்பது.

ஞானயோகமாவது: அந்தக்கரணத்தை ஜெயித்து, பரிசுத்த ஆத்ம ஸ்வரூபத்தில் தானே நிற்கை.

பக்தி யோகமாவது: பரனுக்கென்றே அற்றுத்தீர்ந்த பிரீதியோடு தியானுதிகளி லிருத்தல்.

இம்மூன்று யோகங்களும் ஒன்றோடொன்று சம்பந்தப்பட்டவைகள். பரனுடைய ஆராதன ரூபங்களான நித்திய நைமித்திக கர்மங்களும் அவ்வாறே, இம்மூன்றும் யோகத்துவாரா ஆத்ம ஸாக்ஷாத்காரத்திற்குச் சாதனமாகின்றன. சகல அக்ஞானங்களையுமொழித்தவன், ஆத்மவஸ்துவானது பரனுக்குச்சேஷப்பட்டதென்பதையறிந்து, பரமபுருஷனிடத்தில் பரமபக்தியைப் பண்ணி, அதைக்கொண்டே பரமபதத்தை யடைவான். ஐசுவரியத்தை யபேக்ஷித்து பக்தியோகம் அனுஷ்டிக்கப்படுமாகில் அது அதைப்பரிபூர்ணமாகச் சாதித்துக் கொடுக்கும். ஆத்மாவை யபேக்ஷிக்கும் பக்ஷத்தில் இம்மூன்றுங்கூடி ஆத்மாவின் கைவல்யத்தைச் சாதிக்கும். இவ்வதிகாரிகள் மூவருக்கும் பகவானிடத்தில் ஐகாந்தியம் சமானம். பகவத்பிராப்திபரியந்தம் பரமபுருஷனையே கோரியிருந்தானாகில் இறுதியில் பரமபுருஷனையே யடைவான். பரமைகாந்தியான ஞானியானவன், தனது ஜீவனம் பரமாத்மாதீனமாய், அவனைக் கூடினால் சுகமும், பிரிந்தால் துக்கமுமாய், அவனையே சிந்தித்தல், அவன் விஷயமான அப்பியாச யோகத்தை யனுஷ்டித்தல், அவன் திருநாமங்களை ஜபித்தல், அவனை வந்தித்தல், துதித்தல், குண கீர்த்தனஞ்செய்தல், இவைகளைக்கொண்டு ஆத்மாவைத் தரித்து, பிராணன்-மனது-புத்தி-இந்திரியம்-கிரியை ஆகிய எல்லாவற்றையும் அவன் ஆதீனமாக்கித், தனக்கென்று வகுத்த கருமம்முதல் பக்தி பரியந்தமான எல்லாவற்றையும் அவனுக்கு முகோல்லாஸமாகும்படிச் செய்கிறோமென்று கர்த்திருத்வாபிமான மில்லாமற்செய்து, அவைகளில் உபாய புத்தியை விட்டு, தனது உஜ்ஜீவன விஷயத்தில் "நாமென்ன செய்யப்போகிறோம்" என்கிற பயலேச மில்லாமல் "அதற்கு உபாயம் அவனே" என்று பரம புருஷனிடத்தில் உபாய புத்தியைப்பண்ணி, "உனக்கே நான் ஆட்செய்யவேண்டும்" என்று அவனுடைய தாஸ்யமே போக்கியமாயிருந்து, கடைசியில் அவன் திருவடித் தாமரைகளை யடைவன் என்கிற இவ் விஷயங்களை இங் கீதா சாஸ்திரம் முக்கியமாய்ப் பிரதிபாதிக்கிறதென்று கீதார்த்தம் சங்கிரகிக்கப்பட்டது.

ஸ்ரீமத் கீதார்த்த ஸங்கிரஹம்

முற்றுப் பெற்றது.

அத்வைத சித்தாந்த சாரசங்கிரகம்

உலகம் சத்தியமன்று; அசத்தியம். காணப்படுகின்ற இடப் பொருளாகிய உலகமும் அதிலுள்ள பொருள்களும் அழியுந் தன்மைய வென்பது எல்லா மதத்தினர்க்கும் உடன்பாடே. அத்வைத பக்ஷத்தில், உலகம் அசத்திய மென்பதின் கருத்து யாதென்றால், நாம் உண்பதும் உடுப்பதும் நடப்பதும் பேசுவதுமாகிய செய்கைக ளெல்லாம் பரமார்த்த தசையில் மித்தை (பொய்) விவகார தசை யில் சத்தியம் (உண்மை). நிர்க்குணமான ஆத்மா ஒன்றன்றி இரண்டாவதான வஸ்து இல்லை. சுத்தப் பிரமம் மாயா சம்பந்தத் தாலே ஈசுவரனென்றும், அவித்யா சம்பந்தத்தாலே ஜீவனென்றும் விவகரிக்கப்படுகின்றது, சம்சரிக்கிறதற்குக் காரணம் யாதென்றால், அவித்தையே யன்றி வேறில்லை. மோக்ஷமாவது தானே பிர்ம மென்றுணரும் ஞானமே.

விசிஷ்டாத்வைத சித்தாந்த சாரசங்கிரகம்

உலகம் சத்தியம். அதாவது, நாம் உண்பது முதலிய செய்கைக ளெல்லாம் உண்மையே. ஈசுவரன் வேறு; ஜீவன் வேறு. ஈசுவரன் சர்வக்ஞன்; ஜீவன் கிஞ்சிக்ஞன். ஈசுவரனைப்போன்று ஜீவனும் நித்தியனே. ஈசுவரன்: ஜீவர்களுக்கும், ஜடப்பிர பஞ்சங்களுக்கும் அந்தர்யாமியாகவும், சரீரியாகவும், நியாமகனாகவும், சேஷியாகவு மிருக்கின்றான். ஜீவர்கள்: ஈசுவரனுடைய அம்சர்களாகவும், சரீ ரங்களாகவும், சேஷமாகவு மிருக்கின்றார்கள். ஜீவர்கள் சம்சரிக்கிற தற்குக் காரணம் அநாதியான கருமமேயன்றி வேறில்லை. மோக்ஷ மாவது: நித்தியானந்தமுடைய அப்பிராகிருதமான ஸ்ரீவைகுண்டத் தில் பிராகிருத ரகிதமான சரீரமுடைய பரப்ரஹ்மத்தின் பரம சாம்மியம் பெற்று நித்தியானந்தர்களா யிருப்பது இதற்கு முக்கிய சாதனம் பகவத் பக்தியே யாம்.

நூல் வரலாறு

பாரதப் போரில் அர்ச்சுனன் ஸ்ரீகிருஷ்ணபகவானை நோக்
“இரதத்தை இரண்டு சேனைகளுக்கு நடுவில் நிறுத்தவேண்டு
என்று வற்புறுத்தினான். அம்மொழிகளைக் கேட்டருளிய பகவா
“அர்ச்சுனா! இவ்வாறு நீ கூறுவதற்குக் காரணமென்ன?” என்
உசாவினன். கிருஷ்ணா! நீ இவ்வாறு புரிவாயாகில் துரியோதனா
ளுக்கு உதவி செய்ய வந்தவர்களையும், நமக்குச் சகாயம் செய்ய
தவர்களையும் இலேசாகக் காணக்கூடும்” என்று விடைபகர்ந்தா
அர்ச்சுனன். அதனைச் செவிமடுத்த வாசுதேவன் அவ்வாறே இரண்
சேனைகளின் நடுவில் இரதத்தைக் கொண்டுபோய் நிறுத்தின
உடனே அர்ச்சுனன் கௌரவ சேனைகளையும், ஆண்டு யுத்தத்
குப் பிரசித்தர்களாய்ப் போர்முனையில் வீற்றிருக்கும் துரோண
பீஷ்மர் முதலானவர்களையுங் கண்ணுற்று, மிகவும் மனங் கலங்
தயாளமனத்துடன், “ஐயோ! இத்தகைய பெரியோர்களைப் புட்
களைக்கொண்டு திருவடியில் அர்ச்சிப்பதை விலக்கி, கூர்மைய
பாணத்தை எவ்வாறு பிரயோகிப்பது? என்று மனஞ்சாம்பி, அ
வழிந்து, “கிருஷ்ணா! இந்தப்போர்முனையில் வெற்றி பெறுவத
எனக்கு இச்சையில்லை. இராஜ்ஜியமடைவதனால் யாது பயனுள
ஆகையால், எனக்கு யுத்தஞ் செய்வதற்குப் பிரியமில்லை” என்
தேரினின்று கீழிறங்கினான்.

அவ்வா றிறங்கியபோது ஸ்ரீகிருஷ்ணபகவான் அவ
குண்டாயிருந்த அஞ்ஞானத்தை நிவர்த்திக்குமாறு சகல உபநி
துக்களின் சாரங்களையு மொன்றாகத்திரட்டி ஸ்ரீபகவத்கீதை
னும் உண்மையான சாஸ்திரத்தை உபதேசஞ் செய்ததுமன்
தனது விராட் சொரூபத்தை வெளிப்படுத்தி, அவனது அஞ்ஞ
இருளைக் களைந்து மெய்ஞ்ஞானத்தை நிலைபெறச் செய்வித்
அவனை யுத்தஞ் செய்யுமாறு ஏவினனென்பது கதையின் வரலா



அர்ஜுனனுக்கு கிருஷ்ணபகவான்
ஸ்ரீ பகவத்கீதையை உபதேசம் செய்தல்.

உ

ஹரி: ஓம்

ஸ்ரீ ருக்மிணீ ஸத்யபாமா ஸமேத

ஸ்ரீ க்ருஷ்ணாய பரப்ரஹ்மணே நம:

பரமார்த்த தரிசனம்

என்னும்

ஸ்ரீ பகவத்கீதை வசனம்

முதலாவது அத்தியாயம்

அர்ச்சுன விஷாத யோகம்

அதாவது

அர்ச்சுனனது சோகத்தை யுணர்த்தும் அத்தியாயம்.

விநாயகர் துதி

கலி விருத்தம்

பாதியோர் பெண்மையான் பரிந்து பெற்றதோர்
சோதியாங் களிற்றினைத் தூர மண்மையிற்
பேதியா துளம்பெறப் பேணிப் பாகவற்
கீதையான் மொழிகுவன் ஞானங் கிட்டவே.

மஹாவிஷ்ணு துதி

எண்சீர்க்கழி நெடிலடி ஆசிரிய விருத்தம்

அரியயனோ டரனாகி யகிலந் தன்னை
யாக்கியளித் தழிக்கின்ற வவித்தைக் கென்றுங்
கரியதுவாய்க் காந்தத்தி னிரும்பு போலக்
கரணத்தின் சலனத்துக் கேது வாகி
வரியமரு மரவணைமே னெளிய வேறி
வைகுண்டத் தினிதமரு மாயோன் மண்மேற்
பரிபுணரு மணிநெடுந்தேர்ப் பார்த்தற் கூர்ந்த
பாண்டவர்கள் சாரதிநாம் பரவுந் தெய்வம்.

கலி விருத்தம்

ஒருபத மடித்தொரு பதம்பொற் றேர்மிதித்
தொருகையிற் குசைகசை யொருகை ஞானமாய்ப்
பொருகைவில் விசயனைப் புரிந்து நோக்கிமெய்
தருபொரு ளுரைத்தவர் சரணம் போற்றுவாம்.

அறுசீர்க்கழி நெடிலடி ஆசிரிய விருத்தம்

ஐவகைப் பொருளு நான்கு
  காரணமுங் குணங்கண் மூன்றுஞ்
செய்வினை யிரண்டு மொன்றி
  யாவருந் திகைப்ப நின்ற
பொய்யிரு ளகல ஞானப்
  பொருட்கதிர் விரித்த புத்தேள்
கைவள ராழிச் செங்கட்
  கண்ணனைக் கருத்துள் வைப்பாம்.

அவதாரிகை

ஸ்ரீயஃபதியாய், சுவபாவத்தி லேற்பட்ட அளவில்லாத மேன்மையுடைய அறிவு, பலம், ஐஸ்வரியம், மனோப்லம், சக்தி, தேஜஸ்முதலிய கல்யாண குணங்களை ஒருங்கே நன்கடையப்பெற்று ஸ்ரீலக்ஷ்மிக்கு நாயகனாய் விளங்காநிற்பன் ஸ்ரீமந்நாராயணன். இப் பரம்பொருள் தன்னை நீங்கிய எல்லாப் பொருள்களைக்காட்டிலும் வேறுபட்ட முடிவில்லாத ஞானம், ஆனந்தம் இவைகளை ஸ்வரூப மாக உடையதும், நம்மால் நினைக்க வொண்ணாததும், திவ்யமான தும், ஆச்சரியமானதும், அழிவில்லாததும், தோஷ மில்லாததும், கணக்கில்லாத காந்தி-அழகு-நல்ல வாசனை - மிருதுவாயிருத்தல் - யௌவனம் முதலிய நற்குணங்களுக்கு இருப்பிடமானதுமான திவ்ய ரூபத்தைப் பெற்ற பரமதயாளு தனக்குப் பொருந்தின தாயும், அநேக விதங்களாயும், விசித்திரங்களாயும், முடிவில்லாத ஆச்சரியங்களை உடையதாயும், அழிவில்லாதவைகளாயும், தோஷ மில்லாதவைகளாயும், இருக்கிற திவ்ய-ஆபரண அலங்காரி தனக் குத் தகுந்தவையாயும், எண்ணிறந்தவையாயும், நினைக்க முடியாத

ூற்றலையுடையவையாயும், அறிவில்லாதவைகளாயும், தோஷமில்
ாதவைகளாயும், எல்லை யில்லாத நன்மை யுள்ளவைகளாயு
ிருக்கிற கீர்த்தி பெற்ற ஆயுதபாணி.

அஃதன்றி, தன்னுடையசங்கற்பத்தை அனுசரித்த ஸ்வரூபம்
ுதன் இருப்பு வியாபாரம் இவைகளின் வித்யாசங்களை யுடையவ
ாகியும், எல்லாக் கைங்கரியங்க ளொன்றிலேயே விருப்பத்தை
ஸ்வரூபமாக வுடையவர்களாயும், நித்யர்களாயும், தோஷ மில்லாத
ர்களாயும், இதற்கு மேலான தில்லாத ஞானம்-கிரியை-ஐஸ்வரி
ம் முதலிய எண்ணிறந்த குணங்களின் கூட்டங்களை யுடையவர்க
ான கணக்கில்லாத நித்ய சூரிகளால் எப்போதும் துதிக்கப்பெற்ற
பொற்பாத கமல முடையோன். வாக்கு, மனது இவைகளால்
ளவிட முடியாத ஸ்வரூபம் சுபாவம் உடையோன். இப் பெரு
ான் வைபவச்சிறப்பை யோசிக்குங்கால், தனக்குத்தகுந்த அநேக
ிதமான விசித்திரமான அளவில்லாத அனுபவிக்கக்கூடிய வஸ்துக்
ள், அனுபவிப்பதற்கு உதவியான கருவிகள், அனுபவிக்கு மிடங்
ள், இவைகளால் நிறையப் பெற்ற ஆச்சரியத்தை விளைவிப்பதாகி,
ால்லை யில்லாத விபவங்களை உடையனவும், முடிவில்லாத அளவை
ுடையதும், நித்தியமாயும் தோஷ மில்லாததுமான அக்ஷரமான
யர்ந்த ஆகாயத்தை இருப்பிடமாக உடையவனும், அநேக
ிதங்களாயும், விசித்திரங்களாயும், முடிவில்லாதவைகளுமான
அனுபவிக்கக் கூடிய வஸ்துக்கள், அனுபவிக்கிற ஆத்மாக்கள் இவை
ளின் கூட்டங்களால் நிறைந்த எல்லா உலகங்களையுடைய உற்
த்தி, ஸ்திதி, பிரளயம் இவைகளைச்சீலையாகப்பெற்றுப் பிரகாசம்
பொருந்தியவன். பரப்ரஹ்மமும்,புருஷோத்தமனுமான ஸ்ரீமந் நாரா
ணன் எல்லா உலகங்களையும் சிருஷ்டித்துத் தன்னுடைய நிஜஸ்வ
ூபத்தோடுமாத்திரம் விளங்கிநின்றால், பிரஹ்மாமுதலிய தேவதை
ள் மனிதர்கள் இவர்களுடைய தியானம் ஆராதனம் இவைகளுக்கு
ிஷயமாகாதவனாய் இருக்க நேரிடும் என ஐயம் கொண்டு, ஸௌ
ீல்யம், கொடைமுதலிய நற்குணங்களை யாவர்க்கும் கட்புலனாக்
க் கருதித், தன்னுடைய உருவத்தையே அந்தந்த ஜாதிகளுக்குச்
மானமாக அமைத்துத், தன்னுடைய இயற்கையை விடாமலே
ெய்துகொண்டு, அந்தந்த உலகங்களில் அவதாரஞ்செய்து, அவர்க
ால் வழிபட்டு, அவரவர்களின் விருப்பத்திற் கேற்றவாறு தர்மம்-
அர்த்தம்-காமம்-மோக்ஷம் என்கிற நான்கு பிரயோசனங்களைத் தந்து
விளங்கி நிற்பவன்.

'ஜனங்கள் தம் பிறப்பைக் களைந்து நல்வழிப்பட்டு ஒழுக வேண்டும்' என அவர்கொண்டு, இப் பரதகண்டத்தில் மனிதப் பிரவர்த்தி பூண்டு, தன் கல்யாண குணங்கள் அனைத்தையும் புத்தி புகட்டி, வெகு அற்புதமான காரியங்களைச் செய்து, பூதனை - சகடாசுரன்-காளியன்-கேசி-கம்ஸன் முதலியவர்களைச் சம்ஹரித்து, அளவில்லா தயை - சிநேகம் - அன்பு ஆகிய இவைகளை மனதிடமாகக் கொண்டு, பார்வை-அமிர்தம்போன்ற வார்த்தைஇவைகளால் உலகத்தவர்க்கு உவகை உண்டாக்கும்படிச் செய்தவன். மேற்கூறிய ஸௌசீல்யம் கொடைமுதலிய நற்குணங்கள் சம்பூர்ணமாக அடைந்திருந்ததால் அக்ரூரர், மாலாகாரர் முதலியவர்களைப் பரம பாகவத சிரோண்மணிகளாகவும், அர்ச்சுனனை யுத்தத்தில் சந்தோஷப்படுத்துவதென்கின்ற வியாஜத்தால் மேலான புருஷார்த்தமாகிய வீட்டிற்கு உபாயமாக வேதாந்தங்களில் கூறப்பட்டதும், தன்னைப்பற்றியதும், ஞானம் கர்மம் இவைகளால் உதவி செய்யப்பட்டதுமான பக்தியோகியாகவும், சங்கற்பித்தான்.

பாண்டவர்களுக்கும், குருவம்சத்து அரசர்களுக்கும் யுத்தம் தொடங்கும்போது யாவர்க்கும் கட்டளையிடுபவனான ஸ்ரீமந் நாராயணன், ஸ்ரீ கண்ணபிரானாக அவதரித்துத், தன்னைப் பற்றினவர்களிடத்தில் பிரீதியுடையவனாகவும், அர்ச்சுனனை இரதத்திற்கு எஜமானாகவும், தான் சாரதியாகவும், எல்லா ஜனங்களும் காணும்படி அருள் சுரந்தான். இஃது இவ்வாறு என உணர்ந்தும், துரியோதனன் பராக்கிரமத்தை உணர்ந்துகொள்ளக் கருதி, திருதராஷ்டிரான் சஞ்சயனைக் கேட்கலாயினன்.

ஓம்

ஸ்ரீக்ருஷ்ணாய பரப்ரஹ்மணேநம:

நூல்

திருதராஷ்டிர வாக்கியம்

"ஓ! சஞ்சயனே! தர்மஞ் செய்வதற்கு இருப்பிடமாகிய குரு க்ஷேத்திரத்திலே யுத்தஞ்செய்ய எண்ணங் கொண்டவர்களாய்ச் சேர்ந்திருக்கிற என்னுடைய புத்திரர்களான துரியோதனாதியரும், பாண்டுவின் புத்திரர்களான தர்ம ராஜனாதியரும் என்ன செய்தார்கள்? 1

[உள்ளுரை:—அதாவது, குருமகாராஜனால் பரிபாலிக்கப்பட்டபடியால் குருக்ஷேத்திரம் என்றும், பல யக்ஞங்கள் நிறைவேறினபடியால் தர்ம க்ஷேத்திரம் என்றும் கீர்த்தி படைத்த அந்தப் பிரதேசத்தில் என் குமாரர்களும், பாண்டு புத்திரர்களும் என்ன செய்தார்கள்?" என்று திருதராஷ்டிரன், பரம்பரையாகச் சாரதி வம்சத்திற்சேர்ந்த சஞ்சயனை வினவினன். திருதராஷ்டிரன்: 'யுத்தம் எவ்வாறு புரிந்தனர்?' என்பதற்குப் பிரதியாக 'என்ன செய்தார்கள்?' என்று வினவினதால், புண்ணிய பூமியின் ஸ்பரிசனத்தால் யுத்தத்தை நிறுத்திவிட்டார்களா என்று அபிப்பிராயம்.]

சஞ்சயன் வாக்கியம்

"ஓ! திருதராஷ்டிர மகாராஜனே! இருதரத்தவரும் போர்க்களத்தில் சேர்ந்தபோது, இராஜனான துரியோதனன் அணிவகுக்கப்பட்டுள்ள பாண்டவர்களின் சேனையை நோக்கி, வில்லாசிரியரான துரோணாசாரியரை சமீபித்து, பின்வருமாறு சொல்லுவானாயினன். 2

அதாவது: "ஆசாரியரே! தேவரீருடைய சிஷ்யனும், விவேகியுமான துருபத புத்திரனாகிய திருஷ்டத்யும்னனால் வகுக்கப்பட்டுள்ள பெரிதாகிய பாண்டு புத்திரர்களது சேனையைக் காண்பீராக! 3

உயுத்தத்தில் வீரர்களும், பீமார்ச்சுனர்கட்குச் சமமானவர்களும், பெரிதான விற்களை யுடையவர்களுமாகிய சாத்தியகியும், விராடனும், மகாரதனாகிய துருபதேசாதிபனும், திருஷ்டகேதுவும், சேகிதானனும், பராக்கிரமசாலியான காசிதேசத்தரசனும், புருஜித்து என்பவனும், குந்திபோஜனும், மனித சிரேஷ்டனான சைப்பியனும், பராக்கிரமசாலியான யுதாமன்னியனும், வீரியவானான உத்தமௌஜனும், அருச்சுனனால் சுபத்திரையினிட முற்பத்தியான அபிமன்னியுவும், திரௌபதியிடம் தருமர்முதலிய ஐவர்க்கு முறையே

யுண்டான பிரதிவிந்தியன், சுருதசோமன், சுருதகீர்த்தி, சதாநீகன், சுருதசேனன் ஆகிய உபபாண்டவர்களும் ஆகிய இவர்களெல்லோரும் (மகாரதர்கள்) இந்தப் பாண்டவ சேனையிலிருப்பதைக் கண்ணுற்றுப் பார்ப்பீராக!

[யாவனொருவன் வேறொருவர் சகாயமின்றித் தனியாக ஆயுதங்களோடு பதினாயிரஞ் சூரர்களுடன் போர்செய்யத்தக்க வல்லமையும் அஸ்திர சஸ்திர பயிற்சியு முடையவனோ அவன் மஹாரதனென்னப்படுவன்.] 4,5,6

மேலும், நம்மைச் சேர்ந்தோரான சூரதீர பராக்கிரம முள்ளவர்களும், நமது சேனைக்குத் தலைவர்களும் யாவரோ அவர்களை உமக்கு ஞாபகஞ் செய்தற்காகச் சொல்லுவேன். அதனைக் கேட்பீராக! 7

தேவரீரும், பீஷ்மரும், கர்ணனும், கிருபாசாரியரும், யுத்தத்தில் வெற்றிவாய்ந்த அசுவத்தாமனும், விகர்ணனும், சோமதத்தன் குமாரனாகிய பூரிசிரவனும், ஜயத்திரதனும், மற்றும் அனேக சூரர்களும் என் பொருட்டுப் பிராணனைத் துறந்து யாவரும் சர்வாயுதர்களாகவும், உயுத்தத்திற் கைதேர்ந்தவர்களாகவு மிருக்கின்றனர். 8,9

ஆயினும், பீஷ்மரால் காக்கப்பட்டுள்ள நமது சைனியமானது அபரிதமாகக் காணப்படுகிறது; ஆயினும், வலியற்றது. நமக்கு விரோதிகளாயுள்ள பீமனால் காக்கப்பட்ட பாண்டவர்களது இந்தச் சேனையோ மிதமாயிருக்கின்றது; ஆயினும் வலியுடையது. ஆகவின், நீவிரெல்லோரும் வியூகங்களின் எல்லா மார்க்கங்களினும் அவரவர்க்குக் குறிக்கப்பட்டுள்ள இடங்களில் ஜாக்கிரதையாக இருந்து நமது சேனபதியான பீஷ்மரை நன்றாகக் காத்தல்வேண்டும்" என்று வற்புறுத்தினான். 10,11

பிறகு, சத்துருக்கள் அஞ்சத்தக்க பிரதாபவானும் கௌரவர்களிற் பெரியோருமான குரு பாண்டவர்களுக்குப் பாட்டனுமாகிய பீஷ்மாசாரியர்: துரியோதனனுக்கு உவகை யுண்டாகுமாறு சிங்கநாதஞ் செய்து தமது சங்கத்தைப் பூரித்தனர். 12

"ஓ! திருதராஷ்டிர மகாராஜனே! பின்னர் சங்கங்களும், பேரிகைகளும், படகம் ஆனகம் என்று சொல்லப்படும் நகாரா, கோமுகம் முதலிய வாத்தியங்களும் முழங்கப்பட்டன. அப் பேரொலியானது திக்குகள்தோறு நிறைந்து ஒலித்தது. 13

பின்னர், வெண்மையான குதிரைகளினால் கட்டப்பட்டதாகிய நய்வீகமான பெரிதாகிய இரதத்தில் அமர்ந்திருந்த மாதவனாகிய ந்கிருஷ்ணசுவாமியும், பாண்டு குமாரனான அருச்சுனனும், தெய் த்தன்மை பொருந்திய தமது திவ்வியமான சங்கங்களைப் பூரித் னர்.

[14-வது சுலோகத்தில் 'மாதவ' என்று குறிப்பிட்டமையால், சாந் தோக்கிய உபநிடதத்திலுள்ள மதுவித்தை யென்கிற வேதபாகத்தி னால் புகழப்பட்டவனானதால் மாதவன் என்றும்; (மா—லக்ஷ்மி, தவः—பதி) லக்ஷ்மீபதியானதால் மாதவ என்றும்; மௌனம், தியா னம், யோகம், இவைகளையுடையவனானதால் மாதவ என்றும் பெயர் வந்தது. (ஸ்ரீ விஷ்ணு சகஸ்ர நாமம் - சங்கர பாஷ்யம்.]

ஓ! திருதராஷ்டிர மகாராஜனே! பின்பு, ஹ்ருஷீகேசன் தமது வ்யமான பாஞ்ச ஜந்யத்தை யூதினர். தனஞ்சயன்: தேவதத்தம் ன்கிற சங்கத்தையும், பயங்கரமான யுத்தஞ்செய்பவனாகிய செந ய்போன்று சிறுத்துள்ள வயிற்றினையுடைய பீமன்: பௌண்டரம் ன்கிற பெரிய சங்கத்தையும், ராஜாவும் குந்திதேவியாரது புதல் ருமாகிய தருமநந்தனன்: அனந்தவிஜயம் என்கிற சங்கத்தையும், நலனும்-சகாதேவனும்: சுகோஷம், மணிபுஷ்பகம் என்கிற தமது ங்கங்களையும், பாரமான வில்லையுடைய காசிதேசத்தரசனும், மகா திகனான சிகண்டியும், திருஷ்டத்யும்னனும், விராடனும், அபஜய ல்லாத சாத்தியகியும், துருபதராசனும், உபபாண்டவர்களான ரௌபதி குமாரர்களும், புஜபலமுள்ள சுபத்திரையின் குமாரனான பிமன்னியுவும், பிறரும், வெவ்வேறான தத்தம் சங்கங்களை ஊதி னர்கள்.

[இந்த 15-வது சுலோகத்தில், பாஞ்சஜந்ய என்றும், ஹ்ருஷீகேஶன் என்றும் குறிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அதாவது: பஞ்சஜனன் என்கிற இராக்ஷதனது வயிற்றைப் பிளந்து அவனது எலும்பினின்று வெளிப்படுத்தினபடியால் பாஞ்சஜந்ய என்னும் பெயருண்டா யிற்று.

ருஷீக-இந்திரியங்களுக்கு, ஈஶ-ஸாக்ஷியா யிருப்பதால் எஜமானனாகிய க்ஷேத்திரக்ஞனா யிருக்கிறவன் ஹ்ருஷீகேஶன் என்றும், இந்திரியங் களைச் சுவாதீனத்தில் வைத்துக்கொண்டு அவைகளை விஷயங்களி லேவுகிற பரமாத்மாவானதினால் ஹ்ருஷீகேஶன் என்றும், சூரிய சந் திர ரூபங்களாக இருக்கிறவராகிய பகவானானவர் அந்தச் சூரிய சந் திரர்களுடைய கேசங்கள் (மயிர்) என்று சொல்லப்பட்ட கிரணங்க

ளாலே உலகத்திற்கு ஜாக்கிரத் ஸுஷுப்தி அவஸ்தைகளினால்
சந்தோஷத்தை விளைவிப்பதினால் ஹ்ருஷீகேசன் என்றும் பெயர்
விளங்கிற்று.] 17,

அவ்வாறு திக்குகள் நிறைந்த பாண்டவ சேனையின் சங்கி
கோஷமானது; ஆகாயத்தையும், பூமியையும் பிரதித்துவனி யு
டாகும்படிச்செய்து, துரியோதனாதியர்களின் மனதைப் பிளந்த
அதாவது குடர்கள் வெடிபடச் செய்தது. 1

ஓ! திருதராட்டிர மகாராஜனே! பிறகு பாணங்களைப் பிரயோ
கிப்பதற்குக் காரணமாகிய யுத்தமானது ஆரம்பிக்குஞ் சமயத்தில்
அனுமானைக் கொடியாகவுடைய அருச்சுனன், வில்லை உயரத் தூ
க்கிக்கொண்டு யுத்தஞ்செய்வதற்கு உறுதியாய் நிற்கிற துரியோதனா
யர்களைப் பார்த்து, அப்போது பகவானைநோக்கி அடியிற் சொ
லப்போகிற வார்த்தையைக் கூறினான். 2

"ஓ! சுவாமின்! துர்ப்புத்தியுள்ள துரியோதனனுக்கு யுத்த
தில் நன்மைசெய்யக் கருதியவர்களாய் எந்தெந்தச் சூரர்கள் இந்
ரணரங்கத்தில் வந்து நெருங்கி நிற்கின்றனரோ, அவர்களை யா
நேரில் காணவேண்டும். ஆகலின், இந்த யுத்தாரம்பத்தில் என்னு
எவரோடு போர்செய்யத் தக்கதோ யுத்தஞ்செய்ய விரும்பியவர்
ளாக நின்றுள்ள அச் சூரர்களை யான் காணுமளவும் இரு சேனை
ளின் நடுவில் எனது இரதத்தை நிறுத்தி யருள்வீராக!" என்
கேட்டுக்கொண்டனன்.

[பிறகு. யுத்தஞ் செய்யவேண்டுமென்று அவாவுள்ளவர்களாய் வந்து நிற்கிற திருதராஷ்டிரன் பிள்ளைகளைப் பார்த்து, இலங்கையைக் கொளுத்திய வானரத்தைக் கொடியிலுடைய அர்ஜுனன்: ஞானம், பலம், ஐஸ்வர்யம், வீர்யம், தேஜஸ் இவைகளுக்கு இருப்பிடமாயும், தன்னுடைய சங்கல்பத்தினால் செய்யப்பட்ட எல்லாலோகங்களுடைய சிருஷ்டி, திதி, சம்ஹாரம் இவைகளை விளையாட்டாக வுடையவனாயும், உயர்ந்தவர்களாயும், தாழ்ந்தவர்களாயு மிருக்கிற எல்லா ஜனங்களுடையவும் மனது, வெளி இந்திரியங்கள், இவைகளெல்லா விதமாயும் நியமித்துக்கொண்டிருக்கிறவனாயும், அடைந்தவர்களிடத்தில் அன்பிற்கு வசப்பட்டுத் தனக்குத் தேரோட்டுகிற காரியத்தில் அமர்ந்த பகவானைத் தான் யுத்தஞ் செய்யவேண்டுமென்று ஆசையுள்ளவனாய்ச் சரியாய்ப் பார்ப்பதற்காகத் 'தகுந்தவிடத்தில் தேரை நிறுத்தும்' என்று கூறினனென்பது கருத்து.] 21,2

பிறகு சஞ்சயன் திருதராஷ்டிரபூபனைப் பார்த்து, அஞ்ஞான உறக்கத்தினை வென்ற அர்ச்சுனனால் கேட்டுக்கொள்ளப்பட்ட ஸ்ரீகிருஷ்ணமூர்த்தியானவர் இரு சேனைகளின் நடுவில் பீஷ்மத் துரோணர்முதலாயுள்ள எல்லா அரசர்களின் எதிரில் சிரேஷ்டமான இரதத்தை நிறுத்தி, "ஓ பார்த்த! போர்க்களத்தைச் சார்ந்துள்ள இந்தக் கௌரவ வீரர்களைப் பார்ப்பாய்!" என்று சொல்லினர்.

[கருத்து:—திருதராஷ்டிரனைக் குறித்துச் சஞ்சயன் சொல்லுகிற வார்த்தை யாகையால், 'உன்னுடைய பிள்ளைகளான துரியோதனன் முதலானவர்களை அர்ச்சுனன் ஜயிக்கவேண்டிய நிலைமை இப்படிப் பட்டது என்றாவது, நிந்தித்துக்கொண்டாவது சொன்னனென்று தாத்பரியம். இந்த அர்த்தமே மேலானது. ஏனெனில், அர்ச்சுனனைக் குறித்து ஸ்ரீகிருஷ்ணன் சொல்வதாயிருந்தால் உங்களுடைய தென்று சொல்லவேண்டும். 'உன்னைச் சேர்ந்தவர்களுடைய' என்று சொல்லவேண்டிய தில்லை. திருதராஷ்டிரனைக் குறித்து ஸஞ்சயன் சொன்னதாயிருந்தால், 'உன்னுடைய பிள்ளைகள்' என்று சொல்வது சரியாயிருக்கும். (என்ன செய்தார்கள்?) என்னும் அபிப்பிராயத்தை மறைத்துக்கொண்டு சஞ்ஜயன் துரியோதனாதியர்கள் மனங்கள் பிளந்த முதலான கதையைச் சொன்னான்.]

[24-வது, ஶ்லோகத்தில் குடாகேஶன் என்று குறிப்பிட்டமையால், நித்திரையை ஜயித்தவன், எனின், சாகரூகன் என்பது பொருள்; அதாவது, செம்பட்ட மயிர்களை யுடையவன் என்பதாம்.] 23 25

பகவான் இவ்வாறு சொல்லியவுடன் அர்ச்சுனன் ஆங்கு உபய சேனைகளில் இருக்கும் பிதாக்களையும், பாட்டன்மார்களையும், குருமார்களையும், அம்மான்மார்களையும், சகோதரர்களையும், பிள்ளைகளையும், பேரன்மார்களையும், தோழர்களையும், மாமன்மார்களையும், ஆப்தர்களையும் கண்ணுற்று, அளவற்ற பரிதாபத்தோடு கூடியவனாய்ச் சித்தாகுலமடைந்து, அடியில் வருமாறு ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவானைப் பார்த்துச் சொல்வானாயினன்:—

அர்ச்சுனன் வாக்கியம்

"கிருஷ்ண! போர் புரிய ஆசையையுடையவர்களும், வந்திருக்கின்றவர்களுமாகிய இந்த உறவினர்களை நோக்கி எனது அவயவங்கள் தளர்கின்றன. வாய் உலர்கின்றது. எனது தேகத்தில் நடுக்கமுண்டாகின்றது. உரோமஞ் சிலிர்க்கின்றது.

மேலும், என் காண்டீபமானது கையினின்று நழுவுகின்றது; உடம்பும் எரிகின்றது. இன்னும் இரதத்தில் உட்கார்ந்திருப்ப தற்குஞ் சக்தியற்றவனாகின்றேன். எனது மனம் பிரமித்துள்ளது போறக் காணப்படுகின்றது.

கேசவா! நான் துர்நிமித்தங்கள் காண்கின்றேன். இந்தப் போரில் உறவினரைக் கொன்று பின்பு சுக போகங்களை அனுபவிப் பதற்கு விரும்பமாட்டேன்.

கிருஷ்ண! ஜயத்தையும் விரும்பமாட்டேன். இராச்சியத்தை யும் சுகத்தையும் விரும்பமாட்டேன். ஓ! கோவிந்தா! நமக்குப் பந்துக்கள் எல்லோரு மிறந்தபின்னர் இராச்சியத்தினால் வரத்தக்க பிரயோசனம் என்னுளது? போகங்களினாலும், ஜீவித்திருப்பதி னாலும் யாது பயன்?

எங்கட்கு அரசு எவர் நிமித்தமாய் விரும்பப்பட்டுள்ளதோ, போகங்களும் சௌக்கியங்களும் எவர் நிமித்தம் விரும்பப்பட்ட னவோ அந்த ஆசிரியர்களும், தந்தையர்களும், புத்திரர்களும், பாட்டன்மார்களும், அம்மான்மார்களும், மாமன்மார்களும், பேரன் மார்களும், மைத்துனர்களும், அவ்வாறே சம்பந்திகள் ஆகிய இவர்களெல்லோரும் உயிர்களையும் பொருள்களையும் விட்டுப் போர்க் களத்தி னிற்கின்றார்கள்.

ஆகையால், மதுஸூதன! (என்னைக்) கொல்லுகிறவர்களா யிருந்தபோதிலும், இவர்களை, மூன்றுலகத்தில் இராஜ்ஜாதிபத்தி யத்தினுடைய நிமித்தியத்தினாலும், கொல்வதின் பொருட்டு நான் விரும்பவில்லை, இந்தப் பூமிக்காக என்ன? ஆகலின், நான் அவர் களைக் கொல்ல விரும்பேன்.

[ஶ்லோகத்தில் கேசவன் என்று விளித்தமையால், அழகான மயிர் களை யுடையவனாதலால் கேஶவன் என்றும், கேசி என்கிற அசுர னைக் கொன்றதினால் கேஶவன் என்றும், க:-பிர்மா, அ:-விஷ்ணு, ஈஶ: உருத்திரன், இம்மூவரையும், வா-சுவாதீனத்தில் வைத்திருப் பவனானதாற் கேஶவன் என்றும், க:-பிர்மா, ஈஶா:-உருத்திரன் இவர்களை (சிருட்டியாதி காரியங்களில்) பிரவிருத்தித்திருக்கும்படி ஏவுகிறவனானதால் கேஶவன் என்றும் பெயர் வந்தது.]

[மதுஸூதன ! மது என்கிற இராக்கதனைக் கொன்ற காரணத்தால் மதுஸூதனன் என்னும் திருநாமம் வழங்கலாயிற்று.] 26.35.

ஜனார்த்தனா! கௌரவர்களைக் கொன்று நமக்கு என்ன மகிழ்ச்சி ண்டாகும்? கொடும்பாவிகளாக இருப்பினும் இவர்களைக் கொல் தினால் நம்மைப் பழிபாவங்களே சூழ்ந்துகொள்ளும். ஆகலின், ஜனார்த்தனா! இந்த விஷயத்தில் சிறிதும் எனக்கு உடன்பாடில்லை'' ன்று கூற, அதனைக் கேட்டருளிய கிருஷ்ணபகவான், "அர்ச்சுனா! ான் இதுதருணம் சொல்வதைக் கவனிக்கவும். அதாவது:—

[ஆததாயிகளைக் கொலை செய்தால் பாபம் நேரிடாது. ஆததாயிகள் எனின்:—வீடு முதலியவற்றில் நெருப்பிட்டவன், விஷமிட்டவன், சஸ்திரங்களைக் கைக்கொண்டு கொல்லவந்தவன், தனத்தை அப கரித்தவன், பூமியையும் மனைவியரையும் அபகரித்தவன், இவர்கள் ஆததாயிகள். இவைகளில் ஒவ்வொன்றைச் செய்தவனைக் கொல்லி னும் பாப மில்லை. துரியோதனாதியர் இவ்வறுவகைப் பாபத்தினும் பூர்ணரா யிருக்கின்றனர். அரக்குமாளிகை கொளுத்தினர்; பீம னுக்கு விஷமிட்டனர்; சஸ்திரதாரிகளா யிருக்கின்றனர்; உங்கள் இராஜ்யங்களையும் பொருள்களையும் அபகரித்தனர்; திரௌபதிக் குச் சபையில் மானபங்கம் உண்டாக்கினர். ஆகையால், இத்தன்மை யினரான மகா பாபிகளைக்கொன்றால் பாபம் இல்லை யென்பதை நன்றாக உணரக்கடவாய்!" என்று கூறினர்.]

அவ் வார்த்தையைக் கேட்ட அர்ச்சுனன், "கிருஷ்ணா! பராசையுள்ள இவர்களைக் கொன்றால் நமக்குப் பாபமே யுண்டா ும் நீ கூறியவண்ணம் இவர்களைக் கொல்லத் தொடங்கினும் நிர்த் தாஷராகிய பந்துக்களையுங்கூட இவர்களுடன் கொல்லும்படி ிருக்கும். ஆகையால், திருதராஷ்டிர புத்திரர்களை அவர்களின் ந்துக்களுடன் கொல்வதால் நமக்குத் தீமையே விளையும். ஆகலின், ஜனார்த்தனா! கெடுக்கப்பட்ட மனதையுடைய இந்தத் துரியோத தியர்களின் வம்சம் நசித்துவிடுவதா லுண்டான தோஷத்தையும், ட்புடையார்களைத் துரோகஞ் செய்வதனா லுண்டாகும் பாவத்தை ம் அறியாமற் போனாலும், வம்சம் நசித்துப் போவதா லுண்டான தாஷத்தை நன்றாய் அறிகிற நம்மால் இந்தப் பாபத்திலிருந்து ங்குவதற்கு எவ்வாறு தெரிந்துகொள்ளாமற் போசக்கூடும்?

குலம் நசித்துப் போகும்போது பழமையான குல தர்மங்கள் முழுமையும் நசித்துவிடுகின்றன. தர்மமானது நசித்திருக்கு மள ில் அக் குலத்தவரை அதர்மஞ் சூழ்ந்துகொள்ளுகிறது.

கிருஷ்ணு! அதர்மம் மேலிடுவதால் குலத்திலுள்ள ஸ்திரீகள் பழிப்படைவார்கள். பெண்கள் தோஷமுள்ளவர்களா யிருந்தால் பிராஹ்மணுதி நான்கு வர்ணங்களின் கலப்பு முண்டாகிறது.

ஜாதி சேர்க்கையானது குலநாசஞ் செய்தவர்களுக்கும், குலத்திற்கும் நரகத்திற்குக் காரணமாகிறது. குலத்தைக் கெடுத்தவர்களுடைய இந்தப் பாபங்களினுலே அனுதியாக விருக்கிற ஜாதியாசாரங்களும் குலாசாரங்களும் அழிந்துபோய்விடும்.

ஜனுர்த்தனு! குலதர்மத்தைக் கெடுத்த மனிதர்களுக்கு நரக வாழ்க்கையாம். எந்தக் காரணத்தினுல் இராஜ்பத்தி லுண்டாகும் சுக விருப்பத்தினுல் பந்துஜனங்களைக் கொல்லத் துணிந்தோமோ அந்தக் காரணத்தினுலே பெரிதான பாபத்தைச் செய்யத் துணிந்து விட்டோம்.

ஆகையால், கிருஷ்ணு! ஆயுத பாணிகளாயுள்ள கௌரவர்கள், நிராயுதனும் உயுத்தத்திற்கு முனையாதவனுமாகிய என்னை இவ்விடத்தில்தானே, அதாவது இந்தப் பூமியில் கொல்லுவார்களாயின் அது எனக்கு அதிக சுகமாக விருக்கும்''

ஸஞ்ஜயன் வாக்கியம்

''இவ்வகையாக அர்ச்சுனன் கூறி, துக்கத்தினுல் சலிப்படைந்த மனத்தனுய், பாணத்தோடு கூடிய காண்டீபத்தை எறிந்துவிட்டு, இரு சேனைகளின் மத்தியில் உயுத்தகளத்தில் தேர்த்தட்டின்மீது இருந்துவிட்டான்.'' 36-47

முதலாவது அர்ச்சுனன் சோக அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

இரண்டாவது அத்தியாயம்

சாங்கியயோகம்

ஸஞ்ஜயன் கூறுதல்

காருண்ணியத்துடன் கூடியவனும், கண்ணீர் பெருகுகின்ற
விகாரமடைந்த கண்களையுடையவனும், அதுபோலத் துக்கத்தை
யுடையவனுமாகிய அவ வருச்சுனனை நோக்கி ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான்
பின் வருமாறு சமாதானனர்:— 1

ஓ! அர்ச்சுனா! சூரனுக்குத் தகுதியல்லாததும், அறிவீனர்க
ளால் அடையத்தக்கதும், சுவர்க்கத்திற்குத் தடையாவதும், அப
கீர்த்தியை யுண்டாக்கத்தக்கதுமாகிய, இவ்விபரீதமானது எக்கார
ணத்தால் ஆகாலத்தில் உன்னையடைந்தது? 2

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

அருச்சுனா! "கிலேசத்தை யடையாதே! உன்னிடத்தில்
இஃது (இந்தக் கிலேசமானது) தக்கதல்ல. துச்சமான சிந்தா
குலத்தைவிட் டெழுந்திரு!" 3

அர்ச்சுனன் வாக்கியம்

"சத்துருக்களைக் கொல்லும் சுவபாவமுடைய, மது என்னும்
அசுரனை கொன்ற மதுஸூதனா! பூசிக்கத் தகுந்த பீஷ்மரையும்
துரோணாசாரியரையும் உயுத்தத்தில் எவ்வாறு பாணங்களினால்
எதிர்த்து யுத்தஞ் செய்யப்போகிறேன்?" 4

மிகுந்த மகிமையுள்ள ஆசாரியர்களைக் கொல்லாமல், இந்த
உலகத்தில் பிச்சை யிரந்தாகிலும் உண்பது சிறப்புடையதாம்.
அவ்வாறன்றி ஆசாரியர்களைக் கொன்றால் இம்மையிற்றானே உதிரந்
தோய்ந்த பொருளிச்சாசொரூபமான போகங்களை உன்பவனாவேன்.

[கருத்து:—அன்னபானாதிகள் கொடுத்துப் போஷித்தமையால் பீஷ்
மரும், வித்தையைப் போதித்ததால் துரோணரும் பூசிக்கத்தக்கவர்
கள். இவர்களைப் பூக்களால் பூசியாதிருத்தலே தவறாகவிருக்க, இனி
இவர்களைக் கொல்லுதல் பரமதப்பிதம் ஆகும்.] 5

எவர்களைக்கொன்று ஒருபோதும் உயிர் வாழ்வதற்கு விரு போமோ அத்தகைய துரியோதனாதிகள் நமக்கெதிரில் நிற்கின் னர். (அங்ஙனம் கௌரவர்களைக் கொன்று யாங்கள் புத்திரமித் ரர்களுடன் பட்டாபிஷேகராய் வாழ்வோ மென்கிற திண்ணமுமி பீஷ்மாதிகள் மஹா பராக்கிரமசாலிகளாகலின், கூடாது.) நாம் ச துருக்களான துரியோதனாதியரை வெல்வோ மென்பதும், கௌ வர்கள் நம்மை வெல்வார்களென்பதும் ஆகிய இந்த நிச்சயத்தை அறிவோமில்லை.

[இப்படிப்பட்ட நிச்சயமற்ற சந்தேகத்தினால் நமக்கு முற்கூறிய அறங் கலந்த பிச்சையோ, அன்றி மறங்கலந்த இராஜைசுவரிய போகங் களோ யாது சிறப்பாயது? என்றால், யாவரையுங் கொன்று பின்னர் அனுபவிக்குஞ் செல்வங்களைக் காட்டினும் பிச்சை யேற்று உண்டு உயிர் வாழ்வதே சிறப்பாகும்.]

மேலும், பெரியோர்கள் முதலிய நல்லோர்களது உயிர்களை இராஜ்ஜியாபேக்ஷையினாற் கொன்று நாம் சுகப்படுவது தருமமல் என்கிற துக்கத்தினாலும், அதினா லுண்டாகும் பாவத்திற்கு அச் முற்றும், நசித்தசுபாவமுடைய யான் தக்கது இது என்கிற விஷய திற் சந்தேகமுடையவனாய்த் தேவரீரை வினவுகின்றேன்; அது என வெனின், எது செய்தற்குச்சிரேயசாக விருக்குமோ அதைச்சொல் ராக! உமக்கு யான் மாணாக்கனாகின்றேன். தேவரீரைச் சரணமா அடைந்த என்னைத் தெளிவுடையவனாகச் செய்தல்வேண்டும்.

["கிருஷ்ணா! நான் கார்பண்ய தோஷத்தால் என் சுவபாவங் கெட்டுத் தர்மத்தில் சந்தேகத்தை யடைந்த மனதினா லுன்னை வினவுகின் றேன். எது மேலானதோ அதனை நிச்சயமாகக் கூறும். உனக்கு நான் சீடன். உன்னை ஆச்ரயித்த (சரணடைந்த) எனக்கு உபதேசஞ் செய்யும்."]

குறிப்பு:—இந்தச் சுலோகத்தில், "உயுத்தமா? பிக்ஷையா? எது உயர்ந் தது" என்று கேட்டபோது ஸ்ரீகிருஷ்ணபகவான் ப்ரஹ்மரஹஸியங் களை வெளியிட்டனர். இதற்கு மற்றோர் பொருளு முளது. அஃது யாதெனில், 'கார்பண்யம்' என்றால் வேதாந்த விசாரங்களில்லா திருத்தல்.]

[ஸ்வபாவம்:—ஜீவாத்மா, தர்மம்-ஈஸ்வரன். வேதாந்த விசார மில்லாத தால் ஜீவாத்ம ஈஸ்வர விஷயத்தில் சம்சய முள்ளதாயிருக்கின்றது. ஆகையால், பிரம்ம ஞானத்தைக் கூறுமென்பது கருத்து.]

கிருஷ்ணா! தேவேந்திரனாலும், அன்றி பிரம்மலோகமாயி னும், அதாவது இந்திரன்முதல் இரணியகர்ப்ப பரியந்தமான சமர் தவதைகளின் ஐசுவரியங்களை அடைவதிலும் பிரயோஜனமில்லை. னெனில், இந்திரியங்களைச் சோஷிக்கச் செய்யும் (வருத்தாநிற் கும்) இந்தச் சோகத்தைத் தீர்க்கத் தக்கது எதுவோ அது எனக் குத் தெரியாது.

[கருத்து:—எந்தச் சுகத்தை என் இந்திரியத்துடன் அநுபவிக்கவேண் டும்? மனம் துக்கத்தில் இருப்பதால் எந்த இந்திரியங்களுக்கும் சுகம் உண்டாகா தென்பது கருத்து.] 8

"இவ்வாறுதலினால் வேதாந்த விசாரமே தக்கது இதையே எனக்குப்போதியும்." என்று அர்ச்சுனன் ஸ்ரீகிருஷ்ண பகவானுக் குக் கூறி மாறு பேசாம லிருந்தான்.

[அப்போது சஞ்சயன் திருதராஷ்டிரனைப் பார்த்துக் கூறியதாவது:— "சத்துருக்கள் தவிக்கும்படி யுத்தஞ் செய்பவனும், (அநித்திய வாழ்வை நித்தியமென் றிருக்கும் ஜீவசுபாவமான உறக்கத்தை யொழிக்குங் காலம் வாய்த்தமையால்) அஞ்ஞான நித்திரையைச் செயித்தவனுமாகிய அர்ச்சுனன், பகவானை நோக்கி, முற்கூறியபடி சொல்லி, மீண்டும் பகவானைப் பார்த்து, "உயுத்தஞ் செய்யமாட் டேன்" என்று கூறி, தற்போதமற்றவனாக (மௌனமாக) இருந்து விட்டான்.] 9

ஸஞ்ஜயன் வாக்கியம்

"ஓ' திருதராட்டிரமகாராஜாவே! இருதிறத்துச்சேனையினடுவே இவ்வாறு துன்புற்று நின்ற அர்ச்சுனனை நோக்கி ஸ்ரீ கிருஷ்ணபக வான் புன்சிரிப்புடன் கீழ் வருமாறு சொல்லத்தொடங்கினார்.

[கருத்து:—இந்தச் சுலோகத்தில், ப்ரஹஸந்நிவ 'பரிகாசஞ் செய்பவ னைப்போல' என்றிருக்கிறது. இவ்விடத்தில், 'இவ' வாக்கியாலங் கார மெனவும், ஆகையால், இந்தப் பதத்திற்குப் பொருள் கூற வேண்டுவதில்லை யெனவும், இவ்வாறு இந்தப் பதத்தை விடுவ தால் அர்ச்சுனன் மனம் உயுத்தத்தில் மாறினதால் ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் சிரித்தா ரெனவும் பாவப்படுகின்றது.]

[அன்றி, "இந்தவிஷயத்தை ஆசாரியன் கூறுவதுபோலல்லாமல் பரி காசமாக வார்த்தையாடிக்கொண்டு கூறினன்" என்று ஸ்ரீ ராமாநு ஜர் கொள்கையாம். 'பரிகாசம் எற்றுக்கோவெனில், "அர்ச்சுனனுக்கு இன்னமும் பக்தி திடப்படவில்லை" என்று இவரது அபிப்பிராயம்.]

[ஆபத்தில் ஈனனையுங்கூட வேண்டிக்கொள்வர். அவ்வளவில், ஸதா அவனுக்குத் தாசனாயிருப்பதற்குக் கோரார்கள். ஆகையால், அந்தப்பதத்தில் காட்டப்பட்ட பக்தி நம்பத்தக்க தன்றென பாவம்.]

[அர்ச்சுனன் இதற்கு முன்னரே தான் பிரபன்னனென்று கூறினதால் அவனிடத்தில் சந்தேகித்தல் தகாதாகையால், சகல சாஸ்திரங்களையும் விருதா காலயாபனஞ் செய்பவரைப்போலப் போதித்தானென்று ஒருவித கொள்கையாகும்.]

[சகல தத்துவங்களையுஞ்சோதித்த ஆசாரியன் மாணவனுக்குப்போதிப்பதுபோல லீலையாய் உபதேசித்தானென்று மற்றோர் கருத்தாகும்.]

[தேகேந்திரியங்கள் தத்தம் மாத்திரைகளின் வியாபாரங்களினின்று சேர்ந்தவைகளாகவும், கரணங்கள் தத்தம் விரித்திகளின் பிரேரக மற்றவைகளாகவும், போதம் பதைப்பற்றதாகவும், முன்னரே உடல் பொருள்களை ஸ்ரீ கிருஷ்ண பரப்பிரமத்தின்பால் வைத்த பரம பக்த[illegible]னே தத்தஞ் செய்து அவரது அநுஞ்ஞையை முடியாக வகித்து, இதுவரையில் நடந்துகொண்டதா லுண்டான பக்குவ மேலிட்டதால் இது தருணத்தில் நின்ற ஆவியையும் பகவானுக்கே தத்தஞ் செய்து தற்சுதந்திர மிழந்து நிற்கு மாணுக்கனான அர்ச்சுனனது அதிதீவர பக்குவத்தை புணர்ந்த "தூஷ்ணீம் பஹூவஹ" "மௌனமாயிருந்தான்" என்றது. இங்கு 'ஹ' என்றது, "இராஜகுமாரனும் விஷயபோகத்தில் மட்டில்லாத பிரபலமுடையவனும், அசகாய சூரனுமான அர்ச்சுனன் வேதங்களாலும் அறிவதற் கருமையான பிரம்ம ஞானத்தை ஸ்ரீ பகவான் திருவாக்காலே அடைவதற்கு, ஆ! என்ன புண்ணியஞ் செய்துளனோ?" எனச் சஞ்ஜயன் அடைந்த ஆச்சர்யத்தை விளங்கிக் காட்டியது.]

[திரிபுரத் தீவுணரைத் தேவர்களின் பொருட்டு அவர்களின் கர்வத்தைப் போக்குமாறு சிவன் நகை செய்தருளியபோது அது பொடிபட்டவாறு, இஞ்ஞான்று அர்ச்சுனனுக்காக அவனது தூல சூக்கும காரண உபாதிகளான முப்புரத்தை நீறாக்கக் கருதிய கருணையங் கடலான ஸ்ரீ பகவான் புன்சிரிப்புள்ளவரைப்போல "இதவசம் உவாச" இது சொல்லின ரென்றதாம். இங்கு "இவ" போல, என்றதின்: அன்று திரிபுரத்தைச் சிரித்தெரித்தமை வருவிக்கப்பட்டது.]

[தீக்ஷை யென்பது; உபதேசம். இது ஐவகைப்படும். என்னை,சொரூப தீக்ஷை, மானத தீக்ஷை, சாக்ஷி தீக்ஷை, ஸ்பரிசதீக்ஷை, கிரியா தீக்ஷை, என்பனவாம்.]

[இனி, (1) சொருப தீக்ஷையாவது:—பரமகுரு அநுபவாதீதமான சகச சுபாவசித்தனுயிருக்க, அவர் சந்நிதியில் பரிபாக விசேடத் தானே நின்ற சாங்குசித்தனுதி உத்தமாதிகாரியான சீடனும் அங் ஙனே அநுபவசித்தனுய் விளங்கியிருத்தலாம்.

(2) மானத தீக்ஷையாவது:—ஆசாரியர் தானே மாணவனது புத்தி யில் அனுப்பிரவேசித்து அவனது அந்தரங்கத்தில் சின்மயத்தைப் பிரகாசித்துத் தாஞக அவனது சைதன்னியத்தை வியாபித்துக் கொண்டு நோக்கலும் அச் சீடனும் அங்ஙனே விளங்கிடுதலாம்.

(3) சக்ஷு தீக்ஷையாவது:— அங்ஙனமாய அனுபூதியையுடைய திருஷ்டியோடும் சீடனே, அவன் சேவித்து நின்றபோதெல்லாம் ஆசிரியர் நோக்கியருள, அச் சீடனும் ஆசிரியரது அநுபூதிநிலையை அடைந்திடுதலாம்.

(4) பரிச தீக்ஷையாவது:—ஆசிரியரை அபிஷேக அலங்காராதிகளால் மகிழச்செய்த காலத்தில், அநுபவதிருஷ்டி யுல்லாசத்தோடும் அவர் தமது அஸ்தந் திருவடிகளை மாணுக்கனது முடியிற் சாத்தியருள, அவனும் உள்ளபடி அநுபூதியுடையனுதலாம்.

(5) கிரியா தீக்ஷையாவது:—பிரம்மவேத்தாவானவர் அபரோக்ஷாநுபவ சித்தமான சுபாவத்தோடு மிருக்குங்கால், சிரவண மனன நிதித்தியா சன சமாதி முதலிய தொடங்கி அகலாதவருடன் வசித்தல், அவ ரைச் சதா வுபசரித்தல் முதலியவற்றேடு அவரது சொற்களை யெல்லாம் பொருளாகக் கொண்டு, உபதேசம் மனதில் நிலைபெறச் செய்துகொண்டு, துவைதவாசனு பீஜமான அஞ்ஞானம் நசித்தவ னுய், உடலந்தம் அவரைக் காத்து நிற்பதினுல் சீடன் அநுபூதி யுடையனுதலாம்.]

[இனி, புன் சிரிப்புக் கொண்டவரைப் போற் கூறினு ரென்ற தீக்ஷா விசேடத்தானே, பரம குருவாக ஸ்ரீ பகவான்: ஆமை, மீன், பறவை போலத் திருவுளத்திற் கருதுதல், கருணைக் கண்ணுல் நோக்குதல், அஸ்தத்தால் மத்தகத்தைப் பரிசித்தல் முதலியவும் புரிந்தனரென் பது வைதிக மரபாதலின் உடன்கொள்ளுவதுவுமா மென்க.] 9-10.

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்.

"ஓ! அர்ச்சுனு! நீ துயரப்படத் தகாத விஷயத்தில் துயரின் ன. தேகாத்ம விவேகத்தினுல் சொல்லக்கூடிய வார்த்தைகளையும் றுகின்றுய். பண்டிதர்கள் (ஆத்மாஞுத்ம விவேகிகள்) தேகங்களைப் றியும் ஜீவாத்மாக்களைப்பற்றியும் (அதாவது, இறந்தவர்களையும், பிரோடிருப்பவர்களையும் குறித்து) துக்கமடைய மாட்டார்கள். விசாரிக்கத்தகாத வஸ்துக்களைக்குறித்தும் விசனமுறுகின்றனே?"

[குறிப்பு:—தேகம், ஆத்மா இவைகளின் சுவபாவத்தை அறிந்ததனு லுண்டாகக்கூடிய வார்த்தைகளைச் சொல்லுகிறாய்; தேகம், ஆத்மா இவைகளின் சுவபாவத்தைத் தெரிந்துகொண்டவர்களுக்கு இவ் விஷயத்தில் விசனமடைவதற்குக் காரண மொன்று மில்லை. தேகங் களைப்பற்றியும், ஆத்மாக்களைப்பற்றியும் அவற்றின் சுபாவமான தன்மைகளைத் தெரிந்தவர்கள் விசனப்படுவதில்லை. ஆகையால் ஒன் றுக்கொன்று விரோதமான இந்த இரண்டும் உன்னிடத்தில் தெரிய லாயின. எது வென்னில், 'இவர்களைக் கொல்லப்போகிறேன்' என்று நீ துக்கிப்பதும், தேகத்தைவிட வேறென்று தெரிந்து கொண்டு, அதனுல் தர்மாதர்மத்தைப்பற்றிப் பேசுவதுமேதான். ஆகையால், தேகத்தின், சுபாவத்தையும், அதைக்காட்டிலும் வேருய் நித்தியமான ஆத்மாவையும், அதை அடைவதற்குக் காரணமான உபாயமாகிய யுத்தம் முதலிய தர்மத்தையும், நீ அறிந்துகொள்ள வில்லை. பலத்திலாசையில்லாமல் செய்யப்படுகிற இந்த யுத்தம் ஆத்மாவின் உண்மையான சுவரூபத்தை யடைவதற்கு உபாயமா யிருக்கிறது. ஆத்மாவோ பிறப்பினு லுண்டாகும் உற்பத்தியும், மரணத்தினு லுண்டாகும் அழிவு யில்லாதது ஏனெனின், அந்த ஆத்மாவுக்கு உற்பத்தியும் மரணமு மில்லையாகையால், அவ் ஆத்மா வைப்பற்றி நீ துக்கிக்க வேண்டியதில்லை. அசேதனமாகிய தேகமோ, மாறுதலையோ சுவபாவமாக உடையது; அதற்கு உற்பத்தி விநாசங்கள் உண்டாவது சுபாவத்திலேயே ஏற்பட்டது. ஆகையால், அதைப்பற்றியும் நீ துக்கிக்க வேண்டியதில்லை. மேலும், வெளி மயக்காகிய மண் முதலிய பஞ்சபூத விகாரத்தினுல் அமைந்த பொம்மை யுருவங்களை மனிதர் முதலிய பேதங்களாகப் பகுத்துத், தன்னுமயி லொன்றைத் தானெனவும், ஏனை வேற்றுருவங்களில் சிலவற்றைத் தாய்தந்தையர்க ளெனவும், சிலவற்றைத் தாரம் மகவெனவும், சிலவற்றைச் சுற்றந் தமரெனவும், சிலவற்றை அன் னியர் பகைவரெனவு மதித்து, அதனுல் விளையும் ஆக்கங் கேட்டி னது சுகதுக்கானுபவத்தைச் சுதந்தரித்து, ஜனன மரண மென்கிற பிரவாகப் பேரிருட் பிழம்பில் திகைத்துத் தடுமாறுவது ஜீவ சுபாவ மாம். நீயும் இது விஷயமாய் மனம் நைகின்றனை இதனை நீ விட் டொழியக்கடவாய்!] 11.

"நான் ஒருகாலத்திலாவது இல்லாமற் போனதில்லை. நீயும் இல்லாமற் போனதில்லை. போர் முகத்தில் நிற்கின்ற இந்த அரசர் களும் இல்லாமற் போனதில்லை. நாமெல்லோரும் தேகமழிந்த பின் னும் இல்லாமற் போகின்றோ மென்பது மில்லை."

[குறிப்பு:—எல்லாவற்றிற்கும் கட்டளை யிடுபவனுகிய நான் இப்பொ ழுது நடக்கிற காலத்திற்கு முந்தியதாயும், அனுதியுமான காலத்

தில் இருக்கவில்லை யென்பதில்லை; அதாவது, இருந்துகொண்டே யிருந்தேன். நியமிக்கக்கூடிய ஜீவர்களும் இருக்கவில்லை யென்பதில்லை; இருக்கவே இருந்தீர்கள். நானும் நீங்களுமாகிய எல்லோரும் இதற்குப் பிறகு வருங்காலத்திலும் இருக்கப்போகிறதில்லை யென்பதில்லை; அதாவது, இருக்கவே போகிறோம். எவ்வாறு எல்லா வஸ்துக்களையும் நியமிக்கிற பரமாத்மாவாகிய நான் நித்தியனென்கிற விஷயத்தி லில்லையோ, அவ்வாறே க்ஷேத்திரஞ்ஞரென்று சொல்லப்பட்ட ஜீவாத்மாக்களாகிய நீங்களும் நித்தியர்களென்றே நினைக்கவேண்டும்.

[குறிப்பு:—இவ்வாறு சர்வேஸ்வரனாகிய பகவானுக்கும் ஜீவர்களுக்குமுள்ள பேதமும், ஜீவாத்மாக்களுக்குள் ஒவ்வொரு ஜீவனுக்குமுள்ள பேதமும், உண்மை யென்று பகவானாலேயே சொல்லப்பட்டதென்று விளங்குகிறது; ஏனெனில்; அஞ்ஞானத்தால் மோகித்துக் கிடக்கிறவனைக் குறித்து அந்த அஞ்ஞானம் நீங்குவதற்காக, உண்மையான நித்யத்வத்தை உபதேசிக்குஞ் சமயத்தில், நான், நீ, இவர்களெல்லோரும் நாம் என்று சொல்லி யிருக்கிறபடியால், ஆத்மாக்களுக்குப் பேதம் ஔபாதிகம்; அதாவது, காரணத்தினாலுண்டானது. 'சுவரூபத்தில் பேத மில்லை' என்று சொல்லும் பக்ஷத்தில் ஆத்மாக்களுக்குப் பேதம் பொய்யாகையால், உண்மையை உபதேசிக்குஞ் சமயத்தில் பொய்யாகிய பேதத்தைச் சொல்வது பொருந்தாது.]

இவ்வாறு பகவானால் அருளிச்செய்யப்பட்ட பேதமானது சுவபாவத்திலேயே ஏற்பட்டதென்று நித்தியர்களாயும், அறிவுள்ளவர்களாயும், அநேகர்களுமான ஜீவர்களுக்கு: நித்தியனாயும், சேதனனாயும், ஒருவனாயு மிருக்கிற எந்தப் பரமாத்மா இஷ்டங்களைக் கொடுக்கிறானோ என்று அர்த்த முள்ள சுவேதாசுவதர உபநிஷத்தில் கூறியுள்ளது. 'அவித்தையினால் பேதத்தைப் பார்க்கிறான்' என்று சொல்லும் பக்ஷத்தில், உண்மையைக் கண்டறிந்த பரமபுருஷனுக்குப் பேதங்க ளொன்று மில்லாமல், கூடஸ்தனாய் நித்தியனாய் - ஞானஸ்வரூபனான தன்னுடைய வுண்மையை எப்பொழுதும் தான் பார்த்துக்கொண்டிருப்பதினால், அஞ்ஞானமும் அதன் காரியங்களும் நீங்கிவிட்டபடியால், அஞ்ஞானத்தினால் பேதத்தைப் பார்ப்பதும், உபதேச முதலியவைகளும் பொருந்ாது. 'எல்லாம் ஒன்று' என்கிற அறிவைப் பரமபுருஷனுக்கு, அத்வைத ஞானத்தினால் பொய்யென்று ஞான முண்டாயிருந்தாலும், முன் வாசனையினால் உலகம் பேதப்பட்டதாகவே தோன்றும்.

"மடிப்புடனே கூடிய வஸ்திரத்தைக் கொளுத்திவிட்டால் அது பார்வைக்கு வஸ்திரமடிப்புப்போ லிருந்தபோதிலும், உடுத்துகிறது முதலிய காரியங்களுக்கு அது உபயோகப் படாததுபோல, இந்தப் பேதஞானம் சம்சார பந்தத்தை உண்டாக்காது" என்று கூறுவோமாகில், அதுவும் யுக்திக்கு ஒத்திருக்கிறதில்லை. கானலைப் பார்க்கும்போது ஜலமென்னும் புத்தி உண்டாகிறது; அது ஜலமல்லவென்கிற சரியான புத்தியினால் மறுத்த பிறகு முன் வாசனையினால் கானலைப் பார்க்கும்போது ஜலமென்று தோன்றினாலும், ஜலத்தைக் கொண்டுவரப் பிரவிர்த்தி செய்வதற்கு அது காரண மாகாது.

"ஈஶ்வரன், முன்பு கொஞ்சக்காலம் அறியப்படாமலிருந்து, பின்பு சாஸ்திரத்தினாலுண்மையைத் தெரிந்துகொண்டவனாகையால், அவனுக்குப் பாதிதானுவிருத்தி உண்டாகலாம்" என்று சொல்லமுடியாது; ஏனெனில், எவன் எல்லா வஸ்துக்களையும் தெரிந்துகொண்டவனோ அந்தப் பரமாத்மாவின் சக்தி உயர்ந்ததாகவும் பலவிதமாகவும் கேட்கப்படுகிறது. "சுபாவத்திலேயே ஏற்பட்டதான ஞானம், பலம், கிரியை இவைகளும் கேட்கப்படுகின்றன" என்று அர்த்தமுள்ள சுருதி வாக்கியங்களும், "சென்று போயினவும், இருக்கின்றனவும், வரப்போகின்றனவுமாகிய பிரபஞ்சங்களை நான் அறிவேன்; என்னையோ ஒருவனு மறிய மாட்டான்" என்று 7-வது அத்தியாயம், 24-வது சுலோகத்தில் கூறப்போகிற வார்த்தைக்கு விரோதம் வரும்.

மேலும், பரமபுருஷனும் இப்பொழு திருக்கிற ஆசாரியர்களுடைய பரம்பரையும், ஆத்மாவைத் தவிர வேறு வஸ்துக்களில்லையென்கிற உண்மை யிருக்கும்பொழுது பேதஞானம் தொடர்ந்து வந்தாலும், தங்கள் தங்கள் நிச்சயத்திற்குத் தக்கபடி ஆத்மாவைத் தவிர வேறு பொருளில்லை யென்று யாருக்கு உபதேசிக்கிறானென்று கேட்டால், பதில் கூறவேண்டும். 'பிரதிபிம்பம் போல் கண்ணுக்குப் புலப்படுகிற அர்ச்சுனன் முதலியவர்களுக்கு உபதேசிக்கப்படுகிறது' என்பதும் சரியல்ல. பைத்தியம் பிடியாத எவனும் இரத்தினம், கத்தி, கண்ணாடி முதலியவைகளில் தோன்றும் தங்கள் பிரதிபிம்பங்கள் 'தங்களைவிட வேறல்லவென்று தெரிந்து கொண்டு, அவைகளுக்கு ஒன்றையு முபதேசிக்கமாட்டானல்லவா?' 'பாதிதானுவிருத்தியு முண்டு' என்று அவர்களால் சொல்ல முடியாது. ஏனெனில், 'பிரபஞ்ச மில்லை என்று தடுக்கிற ஆத்மாவைத் தவிர வேறு பொருளில்லை' என்கிற ஞானத்தினால் ஆத்மாவைத் தவிர வேறாயும், அனாதியுமான இந்தப் பேதஞானத்

திற்குக் காரணமாகிய தோஷமும் நாசமு மடைந்துவிட்டபடியால், சந்திரனை இரண்டாகப் பார்ப்பதிலேயோ, சந்திரன் சந்திரன் ஒன்றென்று தெரிந்துகொள்வதால், அப்படிச் சந்திரனை இரண்டாகப் பார்ப்பதற்குக் காரணமாகிய உண்மையான திமிரம் முதலிய தோஷம் நாசமடையாதிருத்தலால், பாதிதானுவிருத்தி சொல்லலாம், (அதாவது, காரணமில்லாவிட்டால் காரியமாகாதென்ற அபிப்பிராயம்); அவ்வாறு சந்திரனை இரண்டாகப் பார்ப்பது தொடர்ந்து வந்தாலும், அவ்வா றில்லையென்று அதிக பலமுள்ள பிரமாணத்தால் மறுக்கப்பட்டபடியினல் ஒருகாரியமும் செய்கிறதில்லை, இவ்விடத்திலேயோ பேதஞானமும் அதற்கு விஷயமாகத் தோன்றுகிற பேதங்களும் இந்தப் பேதஞானத்திற்குக் காரணமாகிய தோஷங்களும் பொய்யாகையினல் பொருளி னுண்மையைத் தெரிந்துகொள்வதினல், அதாவது, நாசஞ் செய்யப்பட்டபடியினல், ஒருவழியாலும் பாதிதானுவிருத்தி சம்பவிக்காது. ஆதலின், சர்வேஶ்வரனுக்கோ, அன்றி இப்போதிருக்கும் ஆசாரியர்களின் பரம்பரைக்கோ தத்துவஞான மிருந்தால் பேதங்களைப் பார்க்கிறதும், அதினு லுண்டாகு முபதேச முதலியவைகளும் சம்பவிக்காது. இல்லையெனில், அஞ்ஞானமும், அதன் காரியமாகிய பேததர்சனமு மிருந்தாலும், தான் தெரிந்து கொள்ளாமையினல் உபதேசஞ் செய்வதற்குச் சரிப்படாது.

மேலும், 'ஆசாரியனுக்கு, ஆத்மாவைத் தவிர வேறு பொருளில்லை' என்கிற ஞான முதயமானபடியினலேயே, பிரம்மத்தின் அவித்தையையும் அதன் காரியமான பிரபஞ்சமும் நாசஞ்செய்யப்பட்டபடியினல், சிஷ்யனைப்பற்றி உபதேசஞ்செய்வது பிரயோசனமற்றது. ஆசாரியனும் அவனுடைய ஞானமும் அவித்தையினு லுண்டாக்கப்பட்டபடியினல், பிரம்மத்தின் அவித்தையைப் போக்கச் சக்தியற்றதாகிவிடும். 'அவித்தையினு லுண்டாக்கப்பட்டதா யிருந்தாலும், இதற்குமுன் உண்டாகிய அஞ்ஞானத்திற்கு இது விரோதியாகையால், அதைப்போக்கலாம்' எனின், இது ஆசாரியனுடைய ஞானத்திற்கும் பொதுவாகையால் அதற்கு முன்னிருந்த அஞ்ஞானத்தைப் போக்கடிக்கலா மாகையால் உபதேசம் பிரயோசன மற்றதுதான். இவ்விதமாக யுத்திக்கு ஒத்திராத வார்த்தைகளுக்குப் பதில் சொன்னது போதும். [இராமாநுஜர்]

[ஸ்ரீசங்கரபாஷ்யக் குறிப்பு:—உடம்பினை நானெனக்கொண்ட மூடமாகிய அதிஷ்டானஞ்ஞானமே பல அனர்த்தங்கட்குக் காரணமான பேத புத்தியைத் தந்து விபரீதப்படுத்துவதாகலின், பஞ்சபூத காரியமாகிய உடம்பினையும் ஞானேந்திரிய கருமேந்திரிய அந்தக்கரணங்களையு நேதிகளைந்து, அங்ஙனம் நேதிகளைதற் குடன்படாத ஆத்ம

தத்துவத்தை யறிந்தாயாயின், 'நாமெல்லோரும் ஒருகாலத்திலாயினும் இல்லாமற் போனதில்லை; அல்லாமல், தேகமழிந்த பின்பும் இல்லாமற் போவதுமில்லை' என்பதை அபரோக்ஷமாக அறிவாய். உடம்புகள்தோறும் நானென அறிவாய் நிற்கும் ஆன்மா ஒன்றேயாம். தேகத்தை முன்னிட்டுத் தன்மையிடனும், முன்னிலையிடனும், படர்க்கையிடனும், ஆண் பெண் முதலிய பால்வகுப்புகளும், ஆன்மாவினிடத்து அவித்தையினால் கற்பிக்கப்பட்டதேயன்றி இந்தப் பேதபாவனா விபரீதங்கள் பரமார்த்தத்தில் சசவிஷாணத்தைப் போன்று மித்தையேயாம் என்றதாம். இதனால், பிறவி தொடங்கி தேகோக பாவனா விபரீதத்தாலுண்டாகிய நான், நீ, அவர்கள் என்கிற பேதஞானத்தைத் தத்துவோபதேசத்தாற் கழற்றி மாணாக்கனுக்கு அபேத அத்துவித அபரோக்ஷ சாக்ஷாத்காரானுபூதியை உபதேசித்ததாம்.

"அபேதஞானமாகிய அத்துவிதமே பரமார்த்தம்" என்பதற்கு யோகசிகோபநிஷத்திற் கூறியதாவது:—சைதன்னியமானது ஒன்றேயாகலின் அதிற் பேதஞ்சாதிப்பது ஒருகாலத்தினும் பொருத்தமுடைத்தன்று. பழுதையினிடத்திற் பாம்பென்கிற தன்மைபோல, ஜீவத்துவம் (பிரமத்தினிடத்துத் தோற்றமான பொய்யென்று) அறியத்தக்கதாம். இது கயிறு என்கிற ஞானமில்லாமையின் ஒருகணத்திற் கயிறே சர்ப்பமாகக் காணப்படுகின்றது. அது போல, கேவலம் சித்தே பிரபஞ்சமாக விளங்குகின்றது. பிரபஞ்சத்திற்கு உபாதான காரணம் (கடத்திற்கு மண் உபாதானம் போல) பிரமத்தையன்றி அயலில்லை ஆதலின், இந்தச் சகல பிரபஞ்சமும் பிரமமாகவே யிருக்கின்றது, அயலில்லை. சகலமும் ஆத்மாவாகச் சொல்லப்பட்டிருத்தலின் வியாப்பியமென்பதும், வியாபகமென்பதும், மித்தையேயாம்.

பரதத்துவமானது இங்ஙன மறியப்பட்டால் பேதஞ் சொல்ல இடமேது என்றதனாலும், பேதத்தைத் தோற்றுவிக்கும் துவிதஞானமானது அவிவேகமாக வுண்டானதன்றி அது பரமார்த்தமாகாதென்பதற்குப் பிரமாணம்: மாண்டுக்கியோபநிஷத்து: "பல்வாகத் தோன்றும் இந்தத் துவிதமானது மாயாமாத்திரமே. இரண்டாவதில்லை யென்கிற அத்துவிதமே பரமார்த்தமாம்" என்றதனாலும்,

"ஈஸ்வரனே தேகத்தளவாகப் பல ஜீவர்களெனப்படும்" என்றதற்குப் பிரமாணம்: நிராலம்போநிஷத்து: "ஈஸ்வரனே: பிரமா, விஷ்ணு, உருத்திரன், இந்திரன் முதலிய நாமரூபத்தினால் "நான் தூலதேகமாக விருக்கின்றேன்" என்கிற தூலாத்தியாசத்தினால் ஜீவனாகின்றான். அவன் ஒருவனேயாயினும், தேகோற்பத்திக்குக் காரணமான கருமபந்தத்தினாற் பல தேசங்களிற் பல ஜீவர்களாகக்

காணப்படுகின்றான். (ஏரி, குளம், சால், சட்டி, குடத்தின் ஜல சந்திரன் போல) என்பதனாலும்,

மஹா நாராயணோபநிஷத்து:—"எவ்வாறு தங்கமானது கடக மகு டாதிகளாகக் காணப்படுகின்றதோ; எவ்வாறு சமுத்திர சலமானது, பேரலை சிற்றலைகளாகவும், நுரை குமிழி திவலைகளாகவும், உப்பாக வும், பாறைகளாகவும், மற்று மனேகவகைப் பொருள்களாகவும் காணப்படுகின்றதோ; எவ்வாறு மண்ணானது பருவதமாகவும், விருக்ஷமாகவும், திரணமாகவும், புதலாகவும், கொடி முதலிய அநேக வகைப் பொருள்களாகவும் காணப்படுகின்றதோ, அவ்வாறே அத்து வித பரமானந்த இலக்கண பரப்பிரமமாகிய நானே சகலமு மாகின் றேன்; சகலமும் என் சொரூபமே; எனக்கு அயலாக அணுத்துணையு மில்லை, என்பவற்றினாலும்,

ஜீவன்: பிரமத்தின பிரதிபிம்பமன்றிச் சுயஞ்சத்தையுடையதாய்ப்; பிரமத்துக்கு வேறாக இரண்டாவ தொரு முதலன்று என்பதற்கு ஷை உபநிஷத்தில் (மாயை வித்தைகளில்) பிரமசை தன்னிய பிரதி பிம்பங்களே ஜீவர்களென்று சொல்லப்படுகின்றன. சகல ஜீவர்களும் அந்தக்காரணத்தை யுபாதியாக வுடையவர்களா மென்பதனாலும்,

[ஸ்ரீ சங்கரர்:—பேதஞானமானது சுருதி, யுத்தி, அநுபவங்களால் விலக்கப்பட்டுள்ள தென்பதைக் கண்டு தெளிக.] 12

"சீவனுக்கு இந்தத் தேக சம்பந்தத்தினால் காளைப்பருவமும், யௌவனமும்; வார்த்திகமும் எத்தன்மையோ அத்தன்மையாகவே இறந்து மற்றொரு சரீரத்தை யடைதலும், மேற் கூறியுள்ள பருவங் கள் போலவே ஈதுமொரு பருவமாகலான் விவேகியானவன் சோக மடைவதில்லை."

[உள்ளுரை:—"ஓ! குந்தி புத்திரா! இந்திரியங்கட்கு விஷயங்களோடு சம்பந்தங்கள், சீதோஷ்ணம் சுகதுக்கம் என்பனவற்றை உண்டு செய்கின்றனவாயும், வரத்துப் போக்குள்ளனவாயும், நிலையற்றன வாயு மிருக்கின்றன. ஆதலால், ஓ! பார்த்தா! அச் சீதோஷ்ணாதி களைப் பொறுத்துக்கொள். ஓ! புருஷசிரேஷ்டனே! இவைகள், சுக துக்கங்களைச் சமமாக எண்ணிய விவேகியான எந்தப் புருஷனைப் பாதிக்கமாட்டாவோ அந்தப் புருஷன் மோக்ஷ மடைவதற்குத் தகுந் தவனாயிருக்கிறான். இல்லாததற்கு இருப்பில்லை; இருப்பதற்கு இல் லாமை யில்லை; இவ் விரண்டின் நிச்சயம் உண்மை யறிந்தவர்களால் தெரிந்துகொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. இந்த ஜடமான சகல வஸ்துக் களும் எந்த ஜீவேசுவரர்களால் வியாபிக்கப்பட்டிருக்கின்றனவோ

அதை நாசமற்றதாக அறி! நாசமற்ற இதற்கு நாசத்தை விளைவிக்க ஒருவனுஞ் சக்தனல்லன்."

"கிருஷ்ணு! இதற்காயினு மிழிந்த சரீரம் வரின் துக்கமேயன்றோ?" "அர்ச்சுனு! அப்படிக்கல்லா பீஷ்மத்துரோணர்கள் மஹானுபாவர்கள்" என்று நீயே கூறினாய். இவர்களுக்கு நல்ல சரீரமே வரும். கஜேந்திரனுக்கும் நளன் கூபர மணிகிரீவர்களுக்கும் பூர்வஜன்ம ஸ்மிருதி யிருந்ததால், தமது அகங்காரம் நடக்கையில் தமக்கு லபித்த அந்தச் சரீரம் நல்லதே யென்று அவர்கள் சந்தோஷித்தனர்."] 13

"ஓ! குந்தி புத்திரா! பஞ்சதன் மாத்திரைகளால் பிறந்த இந்திரியங்களுக்கு விஷயங்களோடு சம்பந்தங்கள் சீதோஷ்ண சுக துக்க மிவைகளை யுண்டாக்குவதாயும், மாறி மாறி வரத்தக்கனவாயும் நிலையற்றனவாயு மிருக்கின்றன. ஆதலின், அச் சீதோஷ்ணாதி சுகதுக்கங்களை, ஓ! பாரத வம்சத்திற் பிறந்தவனே! பொறுத்துக் கொள்வாயாக!"

[கருத்து:—'சீதோஷ்ண ஸுகதுக்கதா:' சீதோஷ்ண சுகதுக்கரூபமான உலகமானது, "மாத்ராஸ் பர்ஸாஸ்து" சப்தாதி பஞ்சதன் மாத்திரைகளின் கூறாகிய சுரோத்திராதி இந்திரியங்களினது சம்யோகத்தினாற் றோன்றும் என்றது, சப்தமுதலிய ஐந்தும், அவற்றின்கண்தோன்றிய பூதங்களைந்தும், அவற்றின் கூறாய் ஞானேந்திரியங்கள் ஐந்தும், கருமேந்திரியங்கள் ஐந்தும், தெரியும் புருடனும் தெரிதற் கருவியாகிய யான் அகங்கார மனமும், அவற்றிற்கு முதலாகிய மூலப்பகுதியுமாகிய இவ் விருபத்தைந்து தத்துவங்களையன்றி யுலகெனப் பிறிதொன்றில்லை யெனப் பெற்றாம். இவைகள் அசத்தாகிய மாயாகாரிய மாகலான் "ஆகமாபாயிந:" போக்குவரத்துள்ளனவும், "அநித்யா:" நிலையற்றனவா யழிதற்பாலனவா மெனவுங் கூறியதாம். அதாவது, நீ கொல்லாதிருக்கினும் பீஷ்ம துரோணர்கள் நெடுங்காலம் ஜீவித்திருக்கார்.]

ஸ்ரீ சங்கரர்:—இந்திரியங்கள் விஷயங்களுடன் சம்பந்தப்படுவதால், சீதோஷ்ண சுகதுக்காதிகள் காலபேதத்தா லுண்டாகின்றன. சுகதுக்காதிகள் ஆத்மாவுக்குக் கிடையாது.] 14

"புருஷ சிரேஷ்டனை ஓ! அர்ச்சுனு! இந்த விஷய வாசனைகள் சுகதுக்க சமபுத்தியுடைய அபேத ஞானியான எந்த தத்துவ விவேகியை உபாதிக்கமாட்டாவோ அவனன்றோ மோக்ஷத்திற்கு உரியவனாகின்றான்."

ஸ்ரீ சங்கரர்:—"அருச்சுனு! (இராஜ சேவகன், கள்வர்களைத் தன்னை யொத்தவ ரென்று அவர்களைக் கைது செய்தல் பெரும் பிழையா மென்றெண்ணித் தன் வீட்டிலேயே உட்கார்ந்திருந்தால், அவ னுக்கு உயர்ந்த நிலைமை வாய்க்காததுபோல, ஸ்வகர்மமாகும் யுத்தத்தை விட்டுவிடுவையாயின் உனக்குப் பெரியவ னென் னும் புகழுண்டாகாது. பெருங் காரியஞ் செய்து அதிலுள்ள சுகதுக்கங்களைப் பொறுத்தல் வேண்டும். ஓ! புருஷ சிரேஷ்டனே! துக்கத்தையும் சுகத்தையும் ஒப்பாக எண்ணி, தைர்ய யுக்த னுய் (தைர்யத்தால் அவஸ்யம் வரத்தக்க துக்கத்தைச் சுகத்தைப்போ லெண்ணி மோக்ஷ சாதனமான தன் குல தர்மத்தைப் பலாபி ஸந்தி யில்லாமல் செய்துகொண்டிருக்கிற, எந்தப் புருஷனை இவை (இந்தப் பாணங்களினடிகள் முதலாகிய க்ரூர ஸ்பர்ஸங் கள்) துக்கிக்கச் செய்யாவோ அவனே நித்யாநந்தத்திற்குத் தக்கவ னுகின்றுன். இந்த ஸ்லோகத்தில் "தீரஃ" என்று கூறினமை யால், ஆத்மானுத்ம ஞானிகளைச் சுகதுக்காதிகள் பாதிக்கமாட்டா தென்பர்." 15

"இல்லதற்கு உள்ளதில்லை; உள்ளதற்கு இல்லதில்லை; இவை ண்டிற்கும் நிச்சயம், தத்துவம் தெரிந்தவர்களாம் அறியப்படு ்றது."

[ஸ்ரீ மாத்துவாசாரியர்:—"கிருஷ்ணு! பீஷ்மத்துரோணர்களை நான் எவ்விதம் கொல்வேன்? என்று உம்மைக் கேட்டேன். அதற்கு நீர் ஆத்மா நித்ய னென்றும், சரீரம் அநித்திய மென்றும், மம காரம் நீங்கின காலத்துத் துக்க முண்டாகாது என்றும் கூறி யருளினீர். அந்த விஷயம் உண்மை யென்று நம்பத் தகுந்ததாக இருக்கின்றது. 'நரகத்தில் நித்திய வாசம் உண்டாகுமே?" என்று உம்மைக் கேட்டேன். நீர் அதற்குச் சரியான சமாதானும் கூற வில்லை. ஆகையால், அதனை விலக்குவாய்" "அருச்சுனு! கெட்ட காரியங்களுக்குப் புண்ணிய மில்லை; நல்ல காரியங்களுக்குப் பாவ மில்லை. (உயுத்தம் ஸ்வதர்மம் ஆதலினுல் நற்காரியம். இதனுல் உனக்குப் பாவ மில்லை என்று கருத்து.) நீ இது தருணம் இந்த விஷயத்தில் நம்பிக்கை யடைந்தவனுய்ப் பிரவிர்த்திக்கவேண்டும்." இந்த ஸ்லோகத்தில் பாவ என்பதற்குப் புண்ணியம் என்பது பொருள்.]

[ஸ்ரீ சங்கரர்:—"தேகாதிப் பிரபஞ்சம் அவத்தைகடோறும் தூலம், சாயை, சூனியமாக மாறி மாறி வரப் பேத புத்திக்குத் தோன் றும். அவற்றையன்றித் திரிசிய மெனல் வேறெங்கனு மில்லை. இல்லாததாகவே, பேதபுத்தியாம் பிரகிருதிகுண சுபாவமான

முழுமையு மில்லா மாயையிற் றேன்றுந் திரிசியங்கள், அவத்தைக டோறு நிலையின்றி மாறி மாறி உலகுயிர்பரமென்று சொல் லப்பட்டு நிகழும். இங்ஙனஞ் சொல்லளவாக நிகழும் அத் திரி சியம் காலத்திரயத்தினும் தனக்கென யதார்த்த மின்றிச், சூரியன் மணல் நிலத்திற் றுக்கக் கானலாறு அலை முதலியவைகளுடன் தோன்றுதல் போலப், போத சூரியன் பேதபுத்தியாம் நிலத்திற் றுக்கலும், உலகுயிர்பரமாதிய பிரவாகம் சாங்கோபாங்கமாய் நிக ழத் தோன்றும். தோன்றினும், விசாரிக்கில் கானலாறு சூரிய னிடம் ஆரோபமா யழிந்து அசத்தெனப்படுவது போன்று, ஆத்ம சூரியனிடம் உலகுயிர்பர மென்பவை யாரோபமாகி அசத் தெனப்படுவதனல் எங்ஙனமு மாறுத லின்றி ஆன்மா வொன்றே யென்றும், ஒருபடித்தாகவும், அதிஷ்டானமாகவும், அசங்கசின் மாத்திரமாகவும், அநுபூதிக்கு வாத் தெரியும். தெரியவே பாரி சேட அளவையானே நின்ற ஆன்மாவே சத்தென்றுயது. ஆகவே, சத்தாமாவுக்கு இல்லாமை யில்லை என்பார், 'நாபாவோவித்ய தேஸதః' என்றும், அசத்தாகிய திரிசியங்களுக்கு இருப்பு இல்லை யென்பார, 'நாஸதோ வித்யதே பாவோ' என்றும், அங்ஙன மாகக் கண்ட ஆன்மா தானகவே சித்தித்தலின் தானே யது வெனக் கண்ட ஞானிகளால் இவ்விரண்டி னுண்மை தெரிந்து கொள்ளப்பட்டிருக்கின்ற தென்பார், 'உபயோரபித்ருஷ்டோந்த ஸ்த்வநயோஸ் தத்வதர்சிபிः' என்றுங் கூறப்பட்டது. இதனுலே திருக்கு திரிசிய விவேகமானது அதிகாரிக ளின்றி ஏனையோர் தம் பண்டிதத்தா னறியப்படா தென்பதும், அத்துவிதத்தின் 'அ' காரத்திற்கு இன்மைப்பொருளே யாசிரியர்தங் கொள்கையா மென்பதும் இதனுல் பெறப்பட்டது."]

[**ஸ்ரீ ராமாநுஜர்:**—"2-வது அத்தியாயத்தில் 11-வது சுலோகத்தில் 'சரீராத்மாக்களுக்காகத் துக்க மில்லை' என்று கூறினதற்குக் கார ணத்தை **ஸ்ரீ கிருஷ்ணன்** கூறுகின்றுன். அருச்சுனு! அசத் வஸ்து விற்கு (தேகத்திற்கு) சத்பாவம் (நித்யத்வம்) இல்லை. சத் வஸ்து விற்கு (ஆத்மாவிற்கு) அபாவம் (அநித்யத்வம்) இல்லை. ஆகையால், எவ்வளவு ஜாக்கிரதையாகக் காப்பாற்றினும் நிலையாத சரீரத்தைப் பற்றியும், கொன்றுலும் சாகாத ஆத்மாவைப்பற்றியும் நீ வியசனப் படுதல் கூடாது."]

[**கருத்து:**—சௌக்கிய முண்டானபோது மிகுந்த உற்சாக மடைவ தும், விசனம் வந்தபோது அதிக துக்க மடைவதும் அறிவாள ருடைய சுபாவமல்ல. ஏனெனில், ஆத்மானுத்ம ஞானிகள், "சுக துக்காதிகள்: மனம், புத்தி, சித்தம், அகங்கார மென்னும் தரு மமே யன்றி ஆத்மதரும மல்ல" என்று உணருகின்றுர்கள். அவர்

களைச் சுக துக்காதிகள் சம்பந்தப்படமாட்டா. அத்தகைய பெரியோர்கள் மோக்ஷத்திற்கு உரித்தானவர்கள். தேகமே ஆத்மா என்று நினைத்து, தேகேந்திரியாதிகளினுல் அந்தக்கரணத்தினின் றுண்டாகும் நன்மை தீமைகளை ஆத்மாவில் ஆரோபிக்கிற அஞ்ஞானிகளுக்கு; எத்தனைக் கோடி ஜென்ம மெடுத்தாலும் கிடைக்காதென்பது இச் சுலோகத்தால் தெரியலாயிற்று.]

16

"இந்தச் சாலமும் எந்தப் பரப்பிரமத்தினுல் வியாபித்திருக் ன்றனவோ அத்தகைய பிரம்மம் நாசமில்லாததும், நாசமற்ற இந் ப் பரப்பிரம்மத்திற்கு நாசத்தை விளைவிப்பதற்கு ஒருவனும் ருகனல்லவென்றும் நீ அறிவாயாக."

[ஸ்ரீ சங்கரர்:—"ஆத்மாவிற்கு என் நாச மில்லை எனின், ஆத்மா அனைத்தினும் வியாபித்திருப்பதால் இதனை நாசஞ்செய்தல் அசாத்தியம். சர்வத்ர நிறைந்திருக்கும் ஆகாசத்தைப் போக்கடிக்க எண்ணி ஓரிடத்தில் சுவர் வைக்கின், மற்றோரிடத்தில் ஆகாச மிருக்கவே யிருக்கின்றதல்லவா?"]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர்:—"அருச்சுனு! ஆத்மா மிகச் சிறியதாகையால் அதனைக் கொல்லுதல் முடியாது." "கிருஷ்ணு! அணுவிற்கும் அணுவான பரமாத்மா அதனைக் கொல்லானு?" "அர்ச்சுனு! அவனுக்கு அவ்வகைத்தான வல்லமை யிருப்பினும் அவனது சங்கல்பம் அவ்வாறில்லை. சிறியதாகையால் எவ்விடத்து மிருக்கு மெனின், விசிட்டாத்வைதக் கொள்கை குற்றமாகும். எல்லாச் சரீரங்களிலும் எனின், எவ்வளவு பெரியதாயினும் சிறியதாயினும் சம்பந்தப்படுவதற்குத் தக்கதென்பது கருத்து."]

17

"ஓ! பாரதா! நித்தியனுயும், நாசஞ் செய்யத் தகாதவனுயும், மால் அறியத்தக்கவனுமான ஆத்மாவினுடைய சரீரங்கள் அழி லையே சுபாபாகமாக வுடையன வாகையால் நீ யுத்தஞ் செய்வாயாக!"

[கருத்து:—நித்தியனுய், நாசரகிதனுய் (அதாவது, வேறொருவனுல் அறியத் தக்கதாகும் ஜடவஸ்து) அல்லவாகும். ஆத்மாவிற்குச் சம்பந்தப்பட்ட இந்தத் தேகங்கள் வளரும் இயல்பை யுடையன நசிப்பனவாகக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. (நசித்தல் இரண்டு வகை யுடையன: வஸ்துத: நாசமொன்று; நோய் முதலியவற்றுல் நாசமுறுதல் மற்றொன்று.) பார்த்தா! ஆகையால், அவசியம் நசிக்கும் தேகத்தைக் குறித்தும், நசிக்காத ஆத்மாவைக் குறித்தும் சோக மில்லை. உயுத்தஞ் செய்! ஈண்டு, "பாரதா!" என்று ஸ்ரீ கிருஷ்ண

பகவான் விளித்ததினால், நீ இவ்வகை வம்சத்தில் பிறந்தனை யாகையால் உயுத்தஞ் செய்யவேண்டியவனாகின்றாய்.]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர்:—"ஓ! அருச்சுனா! அவயவங்களின் சேர்க்கையினாலுண்டான இந்தத் தேகங்கள் அழிவதே சுவபாகமாக உடையவைகள். அவயவங்களின் சேர்க்கையான குடம் முதலியவைகள் அழிதல் நம்மால் பார்க்கப்பட்டனவன்றோ? தேகங்கள், நித்தியமான ஆத்மாவுக்குக் கர்மங்களின் பலத்தை அனுபவிப்பதற்காக ஏற்பட்ட பஞ்சபூதங்களின் சேர்க்கை யென்று, 'ப்ரஹதாரண்யம்' என்ற நூல் "புண்ணிய கர்மத்தினால் புண்ணியஞ் செய்கிறவனாக ஆகின்றான்" என்கிற அர்த்தமுள்ள சுருதியால் கூறா நிற்கும். கர்மங்கள் முடிந்தால் தேகம் நசித்துவிடும் சுபாவமுள்ளது. ஆத்மாவோ நாசமில்லாதவன். ஏனெனில், நம்மால் அறியப்படாதவனாகையால், ஆத்மா நம்மால் அறியத் தகுந்தவனாய்க் காணப்படுகிறதில்லை, ஆனால், எவ்வாறெனின், அறிகிறவனாகவே காணப்படுகின்றான். ஆத்மா அநேக வஸ்துக்களின் சேர்க்கையாகக் காணப்படுகிறதில்லையல்லவா? ஏனெனில், தேகத்தி லெல்லாவற்றிலும், 'நான் இதைத் தெரிந்துகொள்ளுகின்றேன்' என்று தேகத்தையும் மற்ற வஸ்துவையும் அறிகிறவனாகவும், ஒரே சுவபாவமுள்ளவனாகவும் காணப்படுகிறபடியினால், தேகமுதலான வஸ்துக்களுக்குப்போல அறியுந் தன்மையுள்ள ஆத்மாவிற்கு வெவ்வே றிடங்களில் வெவ்வேறு சுவபாவங்கள் உணர்வதற் கிடமில்லை. ஆகையால், ஒரே சுவபாவ முள்ளவனாகையாலும், அவயவங்களை யுடையவ னல்லாமையாலும், எல்லா வஸ்துக்களையு மறிகிறவனாகையாலும், வியாபித்திருக்கிறபடியாலும், ஆத்மா நித்தியன். தேகமோ, அவயவங்களை யுடைய தாகையாலும், அநேக சுவபாவமுள்ள தாகையாலும், ஆத்மாவால் பரவப்படுகிறபடியாலும் நாசமுள்ளது; ஆதலின், தேகம் அழியுந் தன்மை யுள்ளனவாகையாலும், ஆத்மாக்கள் நித்தியமாயிருத்தலையே இயற்கையாயிருத்தலாலும், இவை யிரண்டும் துக்கிப்பதற் கிடமல்லவென்று நினைத்து, தனக்கும் அயலாருக்கும் நேரக்கூடியவைகளும், விடமுடியாதவைகளுமான ஆயுதம் விழுதல் முதலான கடின ஸ்பர்சங்களைத் தைரியத்தினால் பொறுத்துக்கொண்டு, மோக்ஷத்தை யடைவதற்காகப் பலத்தில் விருப்பம் வைக்காமல் உயுத்தமாகிற தொழிலை நீ ஆரம்பஞ் செய்."]

"யாவன் இவ்வான்மாவைக் கொல்லுபவனாக அறிகிற்பானே யாவன் இவ்வான்மாவைக் கொல்லப்பட்டவனாக நினைக்கின்றானே அவ் விருவரு முண்மை யறிந்தவ ராகார். இவ்வான்மா கருத்திரு துவ போகத்திருத்துவாதி விகாரரகித னாகலின், கொல்லுவ மில்லை, கொல்லப்படுவது மில்லை."

"இந்தத் தேகி பிறப்பற்றவன், நாசமற்றவன், ஸ்திரரூப முடையவன், அநாதியானவன்; ஆதலால், உடல்கள் நசிக்குமே யல்லாமல் உடல்களையுடையவர்கள் ஒருக்காலும் நசியார்கள்.''

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர்:—"கிருஷ்ணு! 'ஆத்மா நித்தியன்' என்று சொன்னால் உலக வியவஹாரத்திற்குப் பாதகமாயிருக்குமே. இந்த உலகத்தில் கொலை செய்தவனைப் பெரியகுற்றம் செய்தவனாகப் பாவிக்கின்றார் களே. வியவஹாரப்பிரகாரம் சாஸ்திரத்தை மாற்றவேண்டுமா? சாஸ்திரப்பிரகாரம் வியவஹாரத்தை மாற்றவேண்டுமா?"

"அருச்சுனு! சாஸ்திரமே முக்கியப் பிரமாணம். 'ஆத்மாவைக் கொல்லு கின்றவன்' என்று நினைக்கிறவனெவனோ, 'கொல்லப்பட்டது' என்று நினைப்பவனெவனோ, அவர்களிருவரும் ஞானமில்லாதவர் கள். ஆத்மா கொல்லவுமில்லை, கொல்லப்படவு மில்லை. (சகல தர்மங் களுக்கும் காரணமாக விருக்கும் சரீரங்களைக் கொல்லுதலே குற்ற மாகும்) ஆகலின், 'இவைகளின் சரீரம் கொல்லப்பட்டது' என்று கூறவேண்டும்.

மேலும், அருச்சுனு! இவ் விலக்கணங்களையுடைய ஆன்மாவானவன் ஒருகாலத்தும் பிறந்தவனாகான்; ஒருகாலத்தும் இறப்பவனுமாகான்; இல்லாமலிருந்து மீண்டும் (புதிதாக) உண்டாக்கப்பட்டவனுமாகான். இருந்து மறுபடியும் இல்லாமற்போகின்றவனு மல்லன். ஆகலின், இவ்வான்மா பிறப்பற்றவன், நாசமற்றவன், என்று மொருபடித் தாகியவன். அநாதி தேகமானது பல விகாரங்களை யேற்கினும் இவ் வான்மா விகார மடைவதில்லை. எல்லாத் தேகங்களிலும், எல்லோரா லும் நடந்துகொண்டிருப்பதாய்க் காணப்படுகிற ஜனன மரணங்கள் எக்காலத்திலும் ஆத்மாவைத் தொடுகிறதில்லை.

இந்த ஆத்மா கற்பகாலத்தின் முதலில் உற்பத்தியாகி, கற்பத்தின் முடி வில் இல்லாமற் போகிறதுமில்லை. சில பிர்மா முதலியவர்களின் தேகங்களில் சாஸ்திரங்களால் தெரிந்துகொள்ளப்பட்டதான, கற் பத்தி னாரம்பத்தி லுற்பத்தியும், கற்பத்தின் முடிவில் மரணமும் ஆத்மாவைத் தொடுகிறதில்லை. ஆகையால், எல்லாத் தேகங்களிலு மிருக்கிற ஆத்மா பிறப்பில்லாதவன்; ஆகையினாலேயே, ஆத்மா நித் தியன். பிரகிருதிபோல் பிரகாசமாய்த் தெரியாத மாறுதல்களாலு மடையப்படுகிறதுமில்லை. முக்காலத்திலும் புதிதானவன், அதாவது, 'எப்போதும் புதியதுபோ லனுபவிக்கத் தகுந்தவன்' என்றுபொருள் படும். ஆகையால், சரீரம் கொல்லப்பட்டாலும் இந்த ஆத்மா கொல் லப்படுகிறதில்லை."

[கருத்து:—"நால்வகை யோனி, எழுவகைத் தோற்றம், எண்பத்து நான்கு லக்ஷம் பேதமாகக் கூறும் சரீரங்களின் கற்பனை யனைத்தும் ஆன்மாவினிடம் ஆரோபிதமே" என்பர். சராயுசம், அண்டசம், சுவேதசம், உற்பிசம் என்பன நால்வகை யோனிகளாம். இவற்றில் கருப்பாசயப் பையினிடமாகக் கட்டுண்டு மனிதர் மிருகங்கள் போன்று பிறத்தல் சராயுசமும்; முட்டையினிடமாகக் கட்டுண்டு பக்ஷி முதலியனபோல் பிறத்தல் அண்டசமும்; அழுக்கு வியர்வை யாதிகளினல் கொசு பேன் முதலியனபோற் பிறத்தல் சுவேதசமும்; பூமியினிடம் விருக்ஷங்கள் போன்று பிறத்தல் உற்பிசமும் என்று கூறப்பட்டு, அவைகள்: தேவர், மக்கள், விலங்கு, பக்ஷி, நிலத்திலூர்வன, ஜலத்திலூர்வன, தாவர முதலிய எழுவகைத் தோற்றமுடைமையில், தேவ-யக்ஷ-கந்தருவ-சித்த-சாத்திய - கின்னர - கிம்புருட-வித்தியாதர-ராக்ஷச-பூதப் பிரேத-பசாச-சாகினி-டாகினியாதி தேவ சரீரங்கள் பதினுறுலக்ஷம் பேதமும்; மநுமாந்தாதிநரரில் பிரம-க்ஷத்திரிய-வைசிய-சூத்திரர் முதலான மானிட சரீரங்கள் ஒன்பது லக்ஷம் பேதமும்; கோ - இடப - அசுவ - கார்த்தப - சிங்க சார்த்தூல-சுவான-ம ர்ச்சால-மர்க்கடாதி மிருக சரீரங்கள் பத்து இலக்ஷபேதமும்; கருடமசகாதி பக்ஷிசரீரங்கள் பத்துலக்ஷமும்; பன்னகாதி நிலத்தி லூர்வன சரீரங்கள் பதினெருலக்ஷ பேதமும்; மகர-திமிங்கில-கூர்மாதி நீரூர்வன சரீரங்கள் பத்துலக்ஷம் பேதமும்; கற்பக-மந்தார-பாரிஜாத-கதளீ-நாரிகேள-தாளி-அசுவத்தாதி விருக்ஷ சரீரங்களும்; மகாமேரு-சித்திரகூட-திரிகூட-ஸப்தகுல பர்வதாகிருதி சரீரங்களுமாக ஸ்தாவர சரீரங்கள் பதினெட்டு லக்ஷம் பேதமாக, ஓரறிவேமுதல் எண்ணறிவு வரையும் எண்பத்து நான்குலக்ஷஞ் சீவ பேதமாகக் கூறப்படு மிவற்றுள், ஆன்மா கருமத்துக் கீடாகப் பிறந்து வாழ்ந்து, பிராரத்த நாசத்தில் தான் நாசமடைதல் முதலியவாக விஸ்தரிக்கப்பட்டுள்ள அனைத்தும் அவித்தியா சம்பந்தத்தினல் அஞ்ஞானிகட்குக் காணப்படினும், ஒரு காலத்திலும் பகலவன் இருளறியானேபோல, ஆன்மா இவையொன்று மறிவதின்றி யென்றுமொருபடித்தாகச் சச்சிதானந்தமாந் தனதியற்கை குன்றாத முன்னேனைகயால் இவனெருபோதும் கொல்லப்படுவதில்லை, பிறப்பற்றவன், இறப்பற்றவன் என்பார், "நஜாயதெம்ரிய தெவா கதாசிந்நாயம்...அஜோ நித்யஸ் ஶாஶ்வதோயம் புராணோ நஹந்யதே ஹந்யமாநே சரீரே" என்றும், "அங்ஙனமாயினும், இப்போது பிரத்தியக்ஷத்தில் செய்துவருங் கன்மங்கட் கீடாக மேற்பிறவி யெய்தானே?" எனின், அங்ஙனமின்று என்பார் "பூத்வா பவிதா வாநபூய-மீண்டு முண்டா யிருப்பதுமில்லை" என்றுங் கூறியதாம்.

ஆகையால், ஓ! அருச்சுன! சேதனங்களான தேகங்களில் காணப்படும் ஜனன மரணங்கள் ஆத்மாவிற்குச் சம்பந்திக்கா. ஆத்மா பிர

மாதிகளின் தேகத்தைப்போல ஒருகாலத்தில் (ஸிருஷ்டி காலத்தில்) பிறந்து, ஒருகாலத்தில் (பிரளயகாலத்தில்) நசிக்காது; ஆகையால், ஜன்ம ரஹிதனாய் எக்காலத்தும் புதியவனே. தேகம் கொல்லும்படினும், கொல்லப்பட்டவன் பிறத்தல், வளர்தல், பருத்தல், இறத்தல், எனும் விகாரங்க ளில்லாமையால் ஆத்மா நித்தியன். இந்த விகாரங்க ளிருத்தலால் சரீரம் அநித்தியம்.] 19.20

"இவ்வாறு நாச மில்லாமையாலும், பிறப்பில்லாமையாலும், காரங்களை அடைவிக்கக் கூடியவ னல்லாமையாலும், நித்தியனாகிய ந்த ஆத்மாவை எவன் தெரிந்துகொள்ளுகின்றானோ, அந்தப் புரு ன்: தேவன், மனுஷ்யன், மிருகங்கள், தாவரங்களாகிற சரீரங்களி ருக்கிற ஆத்மாக்களுக்குள் ஒரு ஆத்மாவை எவ்வாறுதான் நாசஞ் சய்கிறான்? எப்படி வேறொருவன் நாசஞ் செய்யக் காரணமா யிருக் றான்?

[உள்ளுரை:—"இந்த ஆத்மாக்களை நான் நாசஞ் செய்கிறேன்" என்று துக்கிப்பது ஆத்ம சுவரூபத்தின் உண்மையை யறியாமையினாலுண்டானது என்று தாத்பரியம். நித்தியர்களான ஜீவாத்மாக்களுக்குச் சரீரத்தை விட்டுப் பிரித்தல் மாத்திரந்தான் செய்யப்படுகின்றது. ஆனாலும் அழகிய போகங்களை அனுபவிக்கக் காரணங்களாகிய சரீரங்கள் நாச மடையும்பொழுது, அவ்வாறு சரீரத்தை விட்டுப் பிரிவதாகிய ஆன்மாதுக்கப்படுவதற்குக் காரணமிருக்கிற தென்கிற ஆக்ஷேபத்திற்குச் சமாதானமாவது, அருச்சுனன் ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவானை நோக்கி "நாசமில்லாத ஆத்மாவை ஏன் நாசமுள்ளதாக எண்ணுகின்றனர்?" என்று வினவினான். அதற்குப் பகவான் விடை கூறுவதாவது:—"அருச்சுனா! ஸதாசாரியனிடம் கேட்காத குற்றமேயாம்; அதாவது, ஜன்ம நாசங்களும் மாறுதலும் கிடையாதென்று இந்த ஆத்மாவை எவன் அறிகின்றானோ, அந்தப் புருஷன் எவ்வாறு யாரைக் கொல்விப்பான்? யாரைக் கொல்வான்? வேதாந்த விசாரமில்லாமையாலும், ஆத்மானாத்ம ஸ்வரூப ஞானமில்லாமையாலும் இவ்வாறு விபரீதஞான முண்டாகின்றது." 21

"மனிதன் எவ்வாறு ஜீர்ணமான அதாவது பழைய வஸ்திரங்களைக் களைந்து வேறு புதிய வஸ்திரங்களை யணிந்துகொள்ளுகின்றானோ, அவ்வாறே தேகமுடையவன் பழைய தேகத்தை விட்டு வேறு புதிய தேகங்களை யடைகின்றான்.

ஆயுதங்கள் இவனை யொன்றுஞ் செய்தலில்லை அக்கினி இவனை டுதலில்லை; ஜலம் இவனை நனைத்தலில்லை; வாயு இவனை உலர்த்த ல்லை.

இவன் வெட்டப்படத் தக்கவனல்லன், எரிக்கப்படத் தக்கவனல்லன், நனைக்கப்படத் தக்கவனல்லன், உலர்த்தப்படத் தக்கவனல்லன், நித்தியன், எங்கு நிறைந்தவன், ஸ்திரமான சுவபாவமுள்ளவன், சலிக்காதவன்; இவன் அனாதி.''

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர்:—"தர்மமான யுத்தத்தில் சரீரத்தை விடுபவர்கள், விடப்பட்ட சரீரங்களைக் காட்டிலும் மிகவும் அழகான சரீரங்களை யடைவார்க ளென்பது சாஸ்திரத்தா லறியப்படுகின்றது. கந்தையான துணிகளைக் கழித்துவிட்டுப் புதிதாயு மழகாயு மிருக்கிற வஸ்திரங்களை எடுத்துக்கொள்ளுகிறவர்களுக்குப்போல், உற்சாகப்படுவதற்குக் காரணந்தான் இவ்விடத்தில் காணப்படுகிறது. மீண்டும் முன்னர்க் கூறிய நாச மில்லாமையையே சுகமாய் அறிவதற்காகத் தெளிவாகச் சொல்லி உறுதிப்படுத்திச் சொல்லுகிறதாவது: ஆயுதம், நெருப்பு, ஜலம், காற்று முதலியவைகள் இந்த ஆத்மாவைக் குறித்து வெட்டுதல், கொளுத்துதல், நனைத்தல், உலர்த்தல் முதலியவைகளைச் செய்யச் சக்தியற்றவை; ஏனெனில், இந்த ஆத்மா, எல்லாவற்றிலும் பரவுதலையே சுவபாவமாக வுடையது; எல்லாப் பொருள்களைக் காட்டிலும் சூக்ஷ்மமா யிருப்பது. வெட்டுதல், கொளுத்துதல், நனைத்தல், உலர்த்தல் இவைகளுள்ளே பரவியே செய்யவேண்டியது. ஆத்மா அழிவில்லாதவன், நிலையான சுவபாவ முள்ளவன், அனாதியானவன்; ஆகையால், அருச்சுனா! பீஷ்மத் துரோணர்கள் விருத்தர்கள்; அவர்களின் சரீரங்கள் வெகு நாட்பட்டவை ஆதலின், அவர்கள் எந்தக் காரியத்தையும் திடமாகச் செய்ய வல்லவர்கள். மோக்ஷம் அடையும் வரையினும், புனர் ஜன்மங்கள் உண்டாய்க் கொண்டேயிருக்கும். ஆகையால், இவர்க ளிந்தச் சிதிலமான சரீரத்தை விட்டுப் புதிய சரீரத்தை யடைவர். ஆகலின், நீ இந்தக் காரியஞ் செய்தலினால் பீஷ்மத்துரோணர்களுக்கு மஹோபகாரியாவாய். ஆகையால் நீ உயுத்தஞ் செய்."

"கிருஷ்ணா! அவ்வாறே செய்கின்றேன். உயுத்தத்தினால் புதிய சரீரம் வருவதற்குச் சம்பந்த மென்ன? இந்தச் சரீரத்தைப் பிறர் தரல் வேண்டுமா? அல்லது, சொந்தமாய்ச் சம்பாதிக்கலாமா? இவற்றைத் தெளிவாய்ச் சொல்லவேண்டும்."

அதற்கு ஸ்ரீகிருஷ்ணபகவான்: "அருச்சுனா! நீ கேட்ட வினாக்களுக்கு விடை பகர்வேன்; அதனைக் கவனமாய்க் கேட்பாயாக! இந்தச் சரீரத்தை ஈஸ்வரன் கொடுக்கவேண்டும். ஒரு குடும்பத் தலைவன், தன் மனைவி மக்களுக்கு வஸ்திரங்களை வாங்கித் தருவதுபோல,

ஈஸ்வரன் ஆத்மாவிற்குக் கொடுத்தல்வேண்டும். தந்தையின் கட்டளையின்படி நடந்துகொண்டு பள்ளிக்கூடஞ் சென்று வாசித்துக்கொண்டிருக்கும் புத்திரனுக்குத் தந்தை நல்ல ஆடைகளைத் தயையுட னளிப்பன். அவனது உத்திரவை அசட்டை செய்துகொண்டு கெட்ட வழியில் நடக்கும் புத்திரனுக்கு மானரக்ஷணார்த்தத்தின் பொருட்டு வஸ்திராதிகள் கொடுக்கப்படும். அவ்வாறே பகவானின் கட்டளை வேதம். அதில் ஸ்வதர்மம் செய்யப்பட வேண்டு மென்று கூறப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால், நீ யுத்தஞ் செய் வாயாக.] 22-23-24

"அர்ச்சுனா! வெட்டுதல்முதலியவற்றிற்குத் தகுந்தவஸ்துக்கள் எவைகளினால் அறியப்படுகின்றனவோ, அவைகளினா லிந்த ஆத்மா அறியப்படுகின்றதில்லை. ஆகையால், வெட்டத்தகுந்த வஸ்துக்கள் முதலியவைகளைக்காட்டிலும், இந்த ஆத்மா வேறுபட்டவன். இவ்வாறு எல்லா வஸ்துக்களையும்விட வேறுபட்டவனாகையால், அந்தந்த வஸ்துக்களின் சுபாவங்களை யுடையவனாக நினைக்கவுந் தகாதவன்; ஆகையால், விகாரத்தை அடைவிக்கத் தகாதவன். ஆதலின், இவ்விதமான இந்த ஆத்மாவைத் தெரிந்துகொண்டு நீ அவனைக் குறித்துத் துக்கிக்கத்தகுந்தவனல்லன்.

மேலும், ஒருகால் இவனை எப்பொழுதும் பிறப்புள்ளவனாகவும், எப்பொழுதும்இறப்புள்ளவனாகவும் நீ நினைத்தாலும், ஓ மஹாபாஹோ! நீ இவனை (ஆத்மாவைக்) குறித்துத் துக்கிக்க யோக்கியனல்லன்.

ஏனெனில், பிறந்தவனுக்கே மரணம் நிச்சயம்; இறந்தவனுக்கோ ஜனனம் நிச்சயம்; ஆதலால், பரிகாரஞ் செய்யக்கூடாத விஷயத்தில் நீ சோதிக்க யோக்கியனல்லன்.

ஓ! பாரதா! தேகாதிகள் மாயையினின்றும் உண்டாய், மத்திய்காலத்திற் காணப்பட்டு, மாயையிலேலயிக்கின்றன; இவ்விஷயத்தில் என்ன விசனம்?

இவனை (இந்த ஆத்மாவை) ஒருவன் யோக சித்தியால் ஆச்சரிய வஸ்துபோலப் பார்க்கின்றான். அவ்வாறே, மற்றொருவன் இவனை வஸ்துபோலச் சொல்லுகின்றான். வேறொருவன் இவனை ஆச்சரிய வஸ்துபோலக் கேட்கின்றான். இவர்கள் பார்த்துப் பேசிக் கேட்டபோதிலும் அவர்களி லொருவனும் ஆத்மாவை அறியவேயில்லை."

[உள்ளுரை:—அருச்சுனன் ஸ்ரீகிருஷ்ணபகவானை நோக்கி, "ஆத்மாவிற்கு ஜனனமரணாதிகள் இருப்பதாகத் தோன்றுகின்றது; அதனை தெளிவுறப் போதித்தருள வேண்டும்" என்று வினவினன். அப்போது பகவான் அருச்சுனனை நோக்கி, "நீ கேட்டவாறு ஆத்மாவிற்குச் சரீரத்துடன் மரணமிருப்பின் எப்போதாயினும் சாகும்; ஆகையால், நீ துக்கிக்க வேண்டியதில்லை. இந்தச் சரீரத்துடன் ஆத்மா நீங்குதலால், யமலோகத்தின் பயங்கூட இராது. புண்ணிய பாவங்கள் இந்த உலகத்திலேயே முடிந்து போகும். இவர்களைக் கொல்வதற்குப் பரலோக பயமேயில்லை. "ஆத்மா நித்தியம்" என்று நான் சொல்லுகிற பக்ஷத்தை நம்பின் இது தர்மயுத்த மாதலினால் பாபமில்லையென்று சரிப்படுத்த வேண்டியிருக்கும். 'ஆத்மாவிற்கு நாசமுளது' எனும் உன் பக்ஷம் யுத்தஞ் செய்வதற்குத் தடையில்லையென்பதைத் தெரிவிக்கிறது.

இந்த ஸ்லோகத்தில் 'மஹாபாஹோ' என்பதால் "அநேக யுத்தங்களில் நீ ஜயம்பெற்றாய்; இப்போது உனக்கேன் இந்தப் பயம்?" என்று ஸ்ரீ கிருஷ்ணன் பரிகாசஞ் செய்தானென்பது ஒருகருத்து. 'மஹாபாஹு அல்லவா' என்று தயையுடன் விளித்ததாக மற்றொரு பாவம்.

"ஆத்மா நித்திய மெனவும் அநித்திய மெனவும் வாதித்து என்னை யுத்தஞ் செய்யென்கின்றாயே" என்று அருச்சுனன் கேட்கையில், 'மஹாபாஹோ! நீ யிருந்தாலன்றோ யுத்தத்தில் சுவாரஸ்யம்" என்று மற்றொரு கருத்து. "நித்தியம் பிறந்துகொண்டும் இறந்துகொண்டுமிருக்கும் இந்தச் சரீரத்தையே நீ ஆத்மாவென்று எண்ணுகின்றனையா? அவ்வாறாயினும் 'மஹாபாஹோ' நீ துக்கித்தல் தக்கதன்றாம்."

மேலும், ஆன்மாக்கள் பூர்வ கர்மப்பயனை அனுபவிப்பவதற்காக ஈஸ்வரனாலே தநு கரண புவன போகங்கள் உதவப்பெற்றும், பிறந்து பிறந்து இறக்கும். பரிகரிக்கப்படாததான ஜனன மரணப் பிரவாகத்தி லுலைதரும் அவ் ஆன்மாக்களை ஜனனங்கடோறும் 'எம்மவர் எம்மவர்' எனச் சுட்டிக்கொண்டிருந்து பிரயோஜனத்தை யிழந்தோர் அஞ்ஞானிகள். ஈண்டு இவர்களை எம்மெவரென நீ அவர்களுக்காக வருத்த மடைவது மிகுந்த நகைப்பை விளைவிக்கு மென்பதை, "தஸ்மா தபரிஹார்யேர்த்தே நத்வம் சோசிது மர்ஹஸி" "பரிகரிக்கப்படாத இதனிமித்தம் நீ துக்கிப்பதற்குப் பாத்திரனல்ல" என்பதாம். அருச்சுனா! ஏனெனில், பிறந்தவனுக்கு இறப்பும், இறந்தவனுக்குப் பிறப்பும் நிச்சயமாகையால், நீக்கக்கூடாத இந்த விஷயமாக நீ வருந்துதல் சரியல்ல."

"கிருஷ்ணா! ஆத்மா அநித்திய மென்று கூறினையல்லவா?" "அருச்சுனா! நான் அவ்வாறு கூறவில்லை. எந்தப் பக்ஷத்தை அனுசரிக்கினும் யுத்தஞ் செய்யவேண்டு மென்று ஏற்படுமென்று தெரிவித்தற்கு. அவ்வாறு ஆத்மா அநித்திய மென்று சம்மதித்தேன்.

ஓ! அருச்சுனா! ஜீவசரீரங்கள் அதிஷ்டான சைதன்னியத்தைத் தவிர மூன்று காலத்துந் தனக்கெனச் சொரூப மின்றிய மாயையி னிடத்துத் தோன்றி, இடையில் உண்டுபோல் காணப்பட்டு, காணப்பட்டவாறே இல்லையெனும் அம் மாயையில் தானே இலயமாகின்றன. இதன் விஷயத்தில் துயரமானது யாதுக்காக?

மேலும், நாமரூப கார்யமான குடம் மண்ணில் தோன்றி அதிலேயே ஒடுங்குதல்போல, மாயையில் தோன்றி அதிலேயே ஒடுங்கும். முத்துச்சிப்பியில் வெள்ளியென்னும் பிராந்தி யுண்டாகி மீண்டும் கெட்டது போலக் கெடும். "இருக்கிறதென்று தோன்றுவதற்கு வெள்ளியெனும் ஒரு பொருள் இருக்கவேண்டாமா?" எனின், "அந்த வஸ்துவே பரப்பிரமம்."

"அருச்சுனா! ஒருவன் இவ் வான்மாவை மிக அற்புத வஸ்துவாகக் காண்கின்றனன். அவ்வாறே பின்னு மொருவன் இவனை மிக ஆச்சரிய வஸ்துவைப்போலச் சொல்லுகின்றனன். மற்றொருவன் இவனை மிக ஆச்சரிய வஸ்துவைப்போலக் கேட்கின்றனன். இவ்வாறு கேட்டுஞ் சொல்லியுங் கண்டு முள்ளவர்களில் ஒருவனும் இவ் வான்மாவை யதார்த்தமாக அறிந்தவனல்லன். ஆகையால், ஆன்மாவைப் பலபலவாகிய யோக சாதனங்களினால் மிக அற்புத வஸ்துவாகக் கண்ட யோகியர்களும், சாத்திரங்களிற் கூறியுள்ளபடி கற்றுணர்ந்த வித்வான்களும், அவர்களால் அவ் வஸ்துவை யின்னதெனப் போதிக்கக் கேட்டவர்களும், ஆகிய இவர்களிலொருவரும் உள்ளபடி ஆன்மாவை அறிந்தவ ராகார். என்னை? "ஸ்வாநுபவாதீதம் ப்ரஹ்மம்" என்றது வேதமாகலின், ஏது சாதனமற்ற ஆன்மாவை யோகியர்கள் கண்டுளா ரென்பது தமது அகண்டாகார விருத்தியிற் பிரதிபலித்த சைதன்னிய சாயையாதலின், அது ஆன்மாவினது சுயசொரூப மன்றாகவே, கண்டவருங் கண்டிலர் எனவும், அப்பிரமேயமாகலின் அது சாத்திரங்களா லமையுமாறு கூறத்தக்கதன்று. ஆகையால், இந்தக் கடினமான விஷயத்திற்காக நீ துக்கப்படாதே.] 25-29

"ஓ! அருச்சுனா! தேவர் மக்களாதி ஜீவகோடிகளது தேகமானது கொல்லப்படினும், இவ்வான்மா எக்காலத்தும் கொல்லப்படுவதன்று. ஆகலின், நீ இவ்வெல்லாச் சீவர்கட்காகத் துக்கிப்பதற்குத் தக்கவனாகாய்.

மேலும், க்ஷத்திரிய தருமமாகிய உனது குலதருமத்தை நோக்குமிடத்தும் நீ சலிப்பதற்குக் கூடாதவனாகின்றாய். ஏனெனில், க்ஷத்திரியனுக்கு ஸ்வதருமத்துக்கடுத்த யுத்தத்தைப் பார்க்கிலும் மற்றும் உத்தமமான தொன்றுமில்லை."

[உள்ளுரை:—"மேலும், உன் வருணத்தாருக்கு நியமனஞ் செய்திருக்கின்ற தருமத்தை நீ யுணர்ந்திருந்தும் யுத்தம் புரிய மயங்குவது உனக்குத் தகுதியன்று. ஏனென்றால், க்ஷத்திரியனுக்குத் தருமத்தோடு கூடின யுத்தத்திலும் சிரேஷ்டமானது வேறே கிடையாவாம். அக்கினிஷ்டோமாதி யாகங்களில் பசு ஹிம்சை எவ்வாறு தருமமோ, அவ்வாறே க்ஷத்திரியனாகிய உனக்கு நீதியாய் நேரிட்டிருக்கிற இந்த யுத்தம் சுவதருமமானதால், அதினால் உனக்குத் தோஷம் பொருந்தாது."] 30-31

"அருச்சுனா! சுவர்க்கத்தை யடையும் பொருட்டுத் தெய்வாதீனமாய்ச் சம்பவித்திருக்கின்ற இந்த யுத்தத்தைப் பாக்கியவான்களா யிருக்கிற க்ஷத்திரியர்க ளடையவேண்டும், அவ்வாறிருக்க, நீ போர் புரியாமற்போனால் அதனா லுண்டாகும் தோஷங்களைச் சொல்லுகின்றேன். அவற்றை நீ கேட்பாயாக."

[உள்ளுரை:—"அதாவது, எத்தன மில்லாது நேரிட்ட யுத்தமானது சுவர்க்கத்திற்குத் திறந்துவைத்த வாயிலாகும், ஐஸ்வரியவான்களாகிய அரசர்களுக்கே இது லபிக்கும். வெற்றியை யடைந்தால் ஜயமும், இறந்தால் சுவர்க்கமும் கிடைக்கும். உயுத்தமே சுவர்க்கத் துவாரமாக இருக்கின்றது; அதுவுந் திறந்தபடியே யுள்ளது. ஆண்டு வசிப்பவர்கள் வாயிலை மூடினும் இந்த யுத்த மென்கிற தர்மமே அந்தத் துவாரத்தைத் திறப்பதற்கு ஆயத்தமாக இருக்கின்றது" என்று ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் கூறினன்.

அதைக்கேட்ட அருச்சுனன், "கிருஷ்ணா! க்ஷத்திரியனுக்கு யுத்தமே மேலான தென்று உன் அபிப்பிராயமாயின், சந்தியாவந்தன யஜ்ஞாதிகள் செய்ய அக்கரையில்லை யென்று தோற்றுகின்றது."

"அருச்சுனா! அப்படியன்று. ஒருவனைப் பிரஹஸ்பதி யென்று புகழ்ந்தால், மற்றவனை வைததாகக் கருத்தன்று. "வருஷங்களிலுள்ள ஒவ்வொரு மாதங்களும் ஒன்றைக்காட்டிலு மொன்று மேலானது" என்று வர்ணிக்கப்படினும் பன்னிரண்டு மாதங்களும் உயர்ந்தனவே; அவ்வாறே யுத்த பிரசம்சைக்காக அவ்வாறு கூறப்பட்டது. சந்தியாவந்தன யஜ்ஞாதிகள் முக்கியமே." 32

"திரவியங்கள் செலவில்லாத இந்தச் சுவதர்மத்தைச் செய்! இல்லாவிடில், நீ சுவர்க்க லாபத்தை யிழப்பதல்லாமல் நியாயமான

இந்த யுத்தத்தைச் செய்யாதிருப்பாயாகில், அதினாலே உன்னுடைய ஸ்வதருமத்தையும் புகழ்ச்சியையும் இழந்து எல்லையில்லாத பாபத்தையும் அடையப் போகிறாய்'' என்று கூறினன்.

[உள்ளுரை:—இவ்வாறு ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் கூறியபொழுது, அருச்சுனன், "நான் இவர்களைக் கொல்லுதல் மகா பாதகமென்று கூறினேன். நீர் "உயுத்தஞ் செய்யாவிடில் பாபம்" என்று கூறுகின்றீர். பாபகர்மஞ் செய்பவன் நரக மனுபவிக்க வேண்டியிருக்கும் ஆகையால், நானிப்போது என்ன செய்வேன்?'' என்று கூறினான்.] 33

"அர்ச்சுனா! ஜனங்கள் சாசுவதமான (அதாவது) நீண்ட காலம் உன்னுடைய அபகீர்த்தியைச் சொல்லிக்கொள்வார்கள். (யாவராலும்) நன்கு மதிக்கப்பட்டிருக்கிறவனுக்கு அபகீர்த்தியானது மரணத்தைவிட அதிகமாம்.

நீ எவர்களால் நன்குமதிக்கப்பட்டிருந்தாயோ அந்த மகாரதிகர்கள் அச்சத்தாற் போர்க்களத்தில் நீ புறங்கொடுத்து ஓடியதாக உன்னை நினைப்பார்கள்; ஆதலால், நீ போர்வீரனாயிருந்தும் இழிவடைவாய்.

உன் விரோதிகள் உனது வல்லமையை நிந்திக்கிறவர்களாய் அநேகமான சொல்லத்தகாத வார்த்தைகளையுஞ் சொல்லுவார்கள்; அதனினும் அதிக துக்கம் யாதுளது?

ஓ! கௌந்தேயா! நீ கொல்லப்பட்டாலோ புண்ணியலோகத்தையடைவாய்; ஜய்மடைந்தால் இராஜ்ஜியத்தை யனுபவிப்பாய்; ஆதலால், யுத்தத்தின் பொருட்டு நிச்சயித்தவனாய் எழுந்திரு.''

[உள்ளுரை:—"உறவினரிடத்தி லுண்டான பிரீதியினாலும் தயவினாலும் யுத்தத்திலிருந்து திரும்பின எனக்கு அபகீர்த்தி எவ்வாறுண்டாம்?''

"அருச்சுனா! எவர்களால் நீ கொண்டாடப்பட்டவனாகவிருந்து இப்போது எளிதாய் இருக்கையை அடையப்போகின்றாயோ, அப்படிப்பட்ட சூரர்கள், பயத்தினால் யுத்தத்திலிருந்து ஓய்ந்துவிட்டவனாக உன்னை நினைக்கப்போகிறார்கள். மேலும், எந்தக் கர்ணன், துரியோதனன் முதலிய மகா ரதிகர்களால், இதற்கு முன் நீ "சூரனாகிய சத்துரு" என்று கொண்டாடப்பட்டவனாக விருந்து, யுத்தம் நேர்ந்திருக்கும் இச் சமயத்தில் ஒரு வேலையுஞ் செய்யாமையால் சுலபமாகப் பிடிக்கக்கூடியவனாயிருக்கையை அடையப்போகின்றாயோ, அது தருணம் அந்த மகாரதிகர்கள் உன்னைப் பயத்தினால் யுத்தத்திலிருந்து ஓய்ந்தவனாக நினைக்கப் போகின்றார்கள். சூரர்களாகிய சத்

துருக்களுக்குப் பந்துக்களிடத்தில் பிரீதி முதலியவற்றால் யுத்தத்தி லிருந்து திரும்புவது யுக்தமன்றல்லவா? "சூரர்களாகிய நமக்கு முன்பு இந்த அருச்சுனன், ஒரு விநாடிகூட நிற்பதற்கு எவ்வாறு சமர்த்தவனுவன்? நம்முடைய முன்னிலையிலல்லாமல் மற்றைய விடங்களிலல்லவோ அவனுக்குச் சாமர்த்தியம்" என்று உன்னுடைய சக்தியைத் தூஷித்துக்கொண்டு, உன்னுடைய விரோதிகளும், திருதராஷ்டிரன் பிள்ளைகளுமான அந்தச் சூரர்கள் சொல்லத்தகாத வார்த்தைகளைச் சொல்லப்போகின்றார்கள். அதைவிட மிகவும் அதிகமான துக்கம் உனக்கு எது? இவ்வாறு சொல்லத் தகாத வார்த்தையைக் கேட்பதைவிட 'மரணமே நல்லது' என்று நீயே நினைக்கப்போகிறாய். 34-37

"இன்னுஞ் சுகதுக்கங்களையும், இலாப நஷ்டங்களையும், ஜயாபஜயங்களையும் சமமாகப் பார்த்து, அதன் பிறகு யுத்தத்திற்கு ஆயத்தமாகக்கடவாய்; நீ இவ்வாறான நிச்சய முடையவனாயின் பாபத்தை யடையாய்.

[உள்ளுரை:—இப்படித் தேகத்தைக் காட்டிலும் வேறாகவும், தேகத்தின் சுவாபங்களொன்றுடனும், யுத்தத்தில் விடமுடியாத ஆயுதம் விழுதல் முதலியவைகளா லுண்டாகிற சுகம், துக்கம், பொருள் கிடைத்தல் கிடையாமை, ஜயம், தோல்வி ஆகிய இவைகளில் விகாரமடையாத புத்தியை யுடையவனாய்க்கொண்டு, சுவர்க்கம் முதலிய பிரயோசனங்களில் ஆசையில்லாதவனாய்ச், செய்யவேண்டியதென்கிற புத்தியினால் மாத்திரம் யுத்தத்தை நீ ஆரம்பஞ்செய்! இவ்வாறு செய்தால் நீ பாபத்தை யடையாய்; அஃதாவது, துக்கமான சம்சாரத்தை பொருந்தமாட்டாய்; சம்சார பந்தத்திலிருந்து விடுபடப்போகிறாய்.]

[ஸ்ரீதரர்:—"நன்மை தீமைகளுக்குக் காரணம் இலாப நஷ்டங்கள்; இலாப நஷ்டங்களுக்குக் காரணம் வெற்றியும் தோல்வியும். ஆகலான், காரண காரிய மிரண்டையும் விடவேண்டுமென்பது கருத்து. இந்த ஶ்லோகத்தில் 'பாபம்' எனின் 'பரப்ரஹ்மம்' என்று பொருள். இந்தப் பாதத்தைப் பிரிக்கின், ப × அபம் என்று ஆகும். 'ப = ஈஸ்வரன், அப = தனக்கு மேல் ஈஸ்வரனில்லாதவன்' என்று பொருள்."

ஸ்ரீ ராமாநுஜர்:—"ஓ! அருச்சுனா! அறிவினா லறியக்கூடிய அதாவது அவசியம் தெரிந்துகொள்ளவேண்டிய ஆத்மவஸ்துவினிடத்தில் அதை உணரவேண்டியதற்காக எந்தப் புத்தி புகட்டப்பட வேண்டியதோ, அவ்வகைத்தான இந்தப்புத்தி அந்த

ஆத்மஞானத்தை முன்னிட்டதும், மோக்ஷத்திற்குச் சாதனங்களுமான கர்மத்தைச் செய்யவேண்டிய விஷயத்தில் எந்த அறிவின் சம்பந்தம் சொல்லப்படவேண்டியதோ அதனை இப்போது உனக்குத் தெளிவாகச் சொல்லுகின்றேன். அதாவது, நிச்சய சொரூப புத்தியாலே செய்யப்படுகின்ற நிஷ்காம கருமயோகத்தைப் பார்க்கினும் பலாபேக்ஷையாலே செய்யப்படுங் காமிய கருமம் மிகவும் இழிவானது. ஆகையால், நிச்சய சொரூப புத்தியாலே காரணமான நிஷ்காம கருமயோகத்தை நீ ஆசிரயிப்பாய். 'பலனை இச்சிக்கிறவர்கள் துக்கமடைவார்கள்' என்று இனி சொல்லப்போகிறபடியால், அந்த யோகத்தில் எந்தப் புத்தி சொல்லவேண்டியதோ, எந்த புத்தியோடு சேர்ந்த நீ கர்மபந்தத்தை விடப்போகின்றாயோ, என்னால் சொல்லப்போகிற அந்த புத்தியைக் கேள்! கர்மத்தினு லுண்டாகக் கூடிய பந்தம், கர்மபந்தம், அதாவது சம்சார பந்தம்.] 38

"ஓ அருச்சுனா! சாங்கியத்தில் இந்த ஆத்ம விசார ஞான ...னது சொல்லப்பட்டது. இனி யோகவிஷயமான ஞானத்தைக் ...ட்பாயாக. இந்த யோகமார்க்கத்தை யனுசரிப்பதால் நீ கரும ...ந்தத்தை நிவிர்த்தித்துக்கொள்ள வல்லவனாவாய்.

அருச்சுனா! பலாபேக்ஷையின்றி ஈஸ்வரார்ப்பணமாகச் செய் ...ம் இக் கருமயோகத்தில் ஆரம்பித்து வீணாதல் இல்லையாம். ...டையிடையே இதற்கு லோப நேரிடினும் தோஷமானது இல்லை. ...லாபேக்ஷையின்றிச் செய்யும் இக் கருமயோகத்தில் சொற்ப அப் ...யாசமாயினும் மிகப் பெரிய ஜனன மரணப் பிரவாகரூபமான சமு ...ர பயத்தினின்றும் விடுதலை யுண்டாகும்.

[உள்ளுரை:—சாஸ்திரங்களிற்கூறிய எல்லாக் கர்மங்களிலும் 'வ்யவசாய' ரூபமான புத்தி, ஒன்று மோக்ஷத்தை விரும்புகிறவனால் செய்யப்படுங் கர்மத்தில் செய்யப்படும் புத்தி; "வ்யவசாய" என்பது நிச்சயம்; கீழ்ச்சொல்லிய புத்தி ஆத்ம ஸ்வரூபத்தின் உண்மையைப் பற்றிய நிச்சயத்தை முன்னிட்டு உண்டாகின்றது. காமிய கர்மத்தைப்பற்றிய புத்தியோவெனில், 'வ்யவசாய' ரூபமல்ல. பலன்களிலாசையினால் ஆரம்பிக்கப்படுகின்ற அந்தக் கர்மத்தில் தேகத்தைவிட வேறாகிய ஆத்மாவொன் றிருக்கிறதென்கிற ஞானமாத்திரம் வேண்டியது. ஆத்ம ஸ்வரூபத்தின் உண்மையைப்பற்றிய நிச்சயம் வேண்டியதில்லை அவ்வா றில்லாவிட்டாலும், சுவர்க்கம் முதலிய பலன்களி லாசையும், அதின் உபாயங்களை அனுஷ்டிப்பதும், அதின் பலன்களை அனுபவிப்பது முண்டாகலாம். விரோதமில்லாமையா

லும் கீழ்ச்சொன்ன வ்யவசாயமாகிய இந்தப் புத்தி ஒரே பலத்திற்குச் சாதனங்களைப்பற்றி வருவதாலொன்று மோக்ஷமென்கிற ஒரே பிரயோசனத்திற்காகவன்றோ மோக்ஷத்தி லாசை யுள்ளவனுக்கு எல்லாக் கர்மங்களும் விதிக்கப்படுகின்றன. சாஸ்திரார்த்த மொன்றாகையால் எல்லாக் கர்மங்களையும்பற்றிய புத்தியுமொன்றே. தாங்கள் தங்கள் அங்கங்களுடன் கூடிய ஆக்கினேய முதலிய ஆறு இஷ்டிகள் ஒரே பலத்திற்குச் சாதனங்களா யிருத்தலாலே ஒன்றே சாஸ்திரார்த்த மாகையால் அவைகளைப்பற்றிய புத்தி எவ்வாறோ அவ்விதமேதான். அப்படி ஆத்மாவின் சொரூபத்தைப்பற்றி நிச்சயமில்லாதவர்களாய், ஸ்வர்க்கம், பிள்ளை, பசு, அன்னம் முதலிய பலனகளெண்ணிறந்தவைகளாதலால், அவைகளும் அநேகம். அதிலும் அனேக உட்பிரிவை யுடையவைகள்; ஒரே பலத்திற்காக விதிக்கப்பட்ட தர்ச பூர்ணமாசம் என்கிற கர்மத்தில் ஆயுளை விரும்புகின்றான். தர்சபூர்ணமாச மென்றால், ஆக்நேயம், அக்னீஷோமியம், உபாம்ஸுயாஜம், ஐந்திரம் இரண்டு, ஐந்திராக்கனம் இவைகளாலும் முதலில் விதிக்கிற வாக்கியங்களில் தனித்தனியே விதிக்கப்பட்டு முதல் மூன்று பௌர்ணமியில் செய்யப்படுகிறபடியால் தர்சமென்றும், இவ்விரண்டும் சுவர்க்கமாகிய ஒரே பலத்திற்குச் சாதனமாகையால், தர்ச பௌர்ணமாசமென்று ஒரே பெயராகச் சொல்லப்படுகிறதென் றறியவும் என்றிவை முதலிய வாக்கியங்களால் சொல்லப்பட்ட உட்பிரிவான பலன்களில் வித்தியாசங்களால் அனேகம்கிளைகளிருக்கின்றன. ஆகையால், ஆத்மசுவரூப நிச்சயமில்லாதவர்களுடைய புத்தி, அனேகங்களாயும், அனேக உட்பிரிவுகளையுடையவைகளாயு மிருக்கின்றன. அருச்சுனா! இதனால் விளங்குவது யாதெனின், நித்தியங்களும் நைமித்திகங்களுமான கர்மங்களில் எங்கெந்த முக்கிய பலன்களும், இடையே சம்பவிக்கும் பலன்களும் சாஸ்திரங்களில் கேட்கப்படுகின்றனவோ அவைக ளெல்லாவற்றையும் விட்டு மோக்ஷமாகிய ஒரே பலத்திற்குச் சாதனமாக இருத்தலால், எல்லாக் கர்மங்களையு மொரே சாஸ்திரார்த்தமாக அனுஷ்டிக்கவேண்டும். தன் வர்ணாஸ்ரமத்திற்குத் தகுந்த காரியங்களையும், அததின் பலன்களையும் விட்டு மோக்ஷத்திற்குச் சாதனமாகவிருத்தலால் நித்திய நைமித்திகங்களோடு சேர்த்து தன் சக்திக்குத் தக்கபடி அனுஷ்டிக்கவேண்டியது.] 39-40

"ஓ! குருவம்சத்திற் பிறந்தவனே! ஈசுவரார்ப்பணமாகச் செய்கிற இந்த நிஷ்காமகருமயோகத்தில் மேற்கூறியபடி அபேதவிவேகமொன்றே வியாபகமாயிருப்பதென்றும், அவ்வணமாய தத்துவத்திற் றுணிபெய்தற்கு கூடிற்றோது புத்தியானது ஜீவேச்சுவரசகத்தாகப் பரிணமிக்கப்பட்டு மூன்றாகவிரிந்து ஒவ்வொன்றும் பற்பல

ம்பந்த முடைத்தாகிச் சிறப்பட்டு முடிவின்றி யனந்த பேதமாக இருந்துகொண்டிருக்கும்.

[உள்ளுரை:—மெய்யுணர்ச்சிக்கண் அன்னியமொன்றுந் தமக்கென் யதார்த்த சொரூப முண்டாகச் சித்தியாதாகவே செய்பவன்-செயல்-செயப்படுபொருள் - கருவி - நிலம் - காலம் ஆகிய இவற்றி லொன் றும் அச் செம்மை யநுபூதிச் செல்வனை யுபாதிக்கமாட்டாதென்ப தாம்.] 41

"ஓ! அருச்சுன! வேதத்திற் பலன்களைக் கூறும் பிரகரணமாகிய அர்த்தவாதத்தில் அன்பினையுடையவரும், 'கருமங்களைக்காட்டிலும் வேறு புருஷார்த்த மில்லை' என்பாரும், ஈஷணத்திரயங்களில் ஆசை யுள்ள மனமுடையோரும், 'சுவர்க்காதி பதவிபேயெவற்றினுமேலாய புருஷார்த்தம்' எனக் கொண்டிருப்போருமாகிய உண்மை யறியா அவிவேகிகள்: பிறவியையும்-வினையையும்,வினைப்பயனையுந்தரத்தக்க தும்,போக ஐசுவரியங்களை யடைதற்குப்பலவித கருமங்களையுடைய தும், கனிக ளில்லாது பூக்களைமாத்திரங் கொடுக்கும் காயாமரங்கள் போல அற்பபயனைத் தருவதாம். இவ்வாறாகிய எந்த வசனத்தைச் சொல்லுவார்களோ அந்த வசனத்தினால் அபகரிக்கப்பட்ட மனதை யுடையோராகவும், சுகசௌக்கியத்தினும் ஐசுவரியத்தினும் ஆசை யுடையோரான அவர்க்குப் பரமார்த்த நிச்சயமான விவேகமானது, எவ்வளவு போதிப்பினும், உண்டாகமாட்டாது."

[குறிப்பு:—யக்ஞம் முதலிய கருமங்களுக்கு மேலான பலன்கள்சுவர்க்க முதலியவைக ளென்றும்; புத்திர, மித்திர, களத்திர தனதான்னிய வஸ்து வாகனாதி பலன்களு முண்டாகு மென்றும் வேதங்களில் பலன்களைச் சொல்லுகிறபடியால், அவைகளில் அவாவுற்றுக் கவரப் பட்ட மனதை யுடையவனுக்கு ஆத்ம சுவரூபஞானத்தில் பிரவிர்த் தியே யுண்டாகமாட்டாது.] 42-44

"ஓ! அருச்சுன! வேதங்கள் (சத்துவாதி) முக்குணங்களைவிஷய மாக வுடையன; ஆகையால், நீ ஆசை நீங்கினவனாயும், (சுகம், துக் கம், லாபம், நஷ்டமுதலான) துவந்துவங்க ளற்றவனாகவும், நித்திய சத்துவ நிலையை யுடையவனாகவும், யோகக்ஷேமங்களை யற்றவனாக வும், ஊக்க முள்ளவனாகவு மாகக்கடவாய்.

ஸ்நான பான முதலிய காரியங்களுக்குச் சொற்ப ஜலமுள்ள கிணறு முதலியவைகளில் எவ்வளவு பிரயோசனமோ அவ்வளவு நான்கு பக்கங்களிலிருந்து வந்து சேருகிற விஸ்தாரமான நீருள்ள

ஏரியில் உண்டாவதுபோல, வேதோக்தமான சகல கருமங்களிலே யும் எவ்வளவு உபயோகமோ அவ்வளவு பிரயோசனமும் ஆத்மதத் துவ சுவரூப நிச்சயமுள்ள பிர்மநிஷ்டனுக்கு உண்டாகும்.''

[உள்ளுரை:—சத்துவம், ரஜஸ், தமஸ் என்கிற மூன்று குணங்க ளுண்டு. ஈண்டு (சத்துவம், ரஜஸ், தமஸ் ஆகிய முக்குணங்களி னால் நிறைந்தவர்க ளென்கிற பதத்தினால் சொல்லப்படுகின்றார்கள். அவர்களைப் பற்றியவைகள் வேதங்கள்; தமோகுணம் நிறைந்தவர்க ளிடத்திலும், இராஜோகுண நிறைந்தவர்க ளிடத்திலும், சத்துவ குணம் நிறைந்தவர்க ளிடத்திலும் பிரீதியை யுடைத்தா யிருக்கையி னால், வேதங்கள் அவர்களுக்கு நன்மையைத் தெரிவிக்கின்றன. இவைகளுக்குத் தத்தம் குணத்திற்குத் தக்கபடி சுவர்க்கம் முதலியவை களுக்குச் சாதனத்தையே நன்மையாகத் தெரிவிக்காமற்போனால், இவர்கள்: இராஜோகுணம் தமோகுணம் மேலிட்டிருத்தலால், சாத் விகமான பிரயோசனமான மோக்ஷத்தில் ஆசை இல்லாதவர்களாய்த், தங்களால் விரும்பப்பட்ட பலத்திற்குச் சாதனத்தைத் தெரிந்து கொள்ளாதவர்களாய்க், காமிய பலத்தின் ஆசையினால் பரவசர்க ளாய்ச், செய்யக்கூடாத காரியத்தில் செய்யத் தகுந்தது என்கிற பிரமையினால் பிரவேசித்தவர்களாய் நாசமடைந்து விடுவார்கள். ஆகையால், வேதங்கள், இம்மூன்று குணங்களையுடைய மனிதர் களைப் பற்றியன. நீயோவெனின், மூன்று குணங்களு மில்லாதவ னாக இரு. இது தருணம் சத்துவகுணம் மேலிட்டவனாகிய நீ, அதனையே விருத்தி செய்! ஒன்றுக்கொன்று கலந்திருக்கிற மூன்று குணங்களும் மேலிட்டவனாக நீ இருக்கக் கடவனல்லன். அவைகள் மேலிடுவதை நீ விருத்தி செய்யாதே; சம்சாரத்தி லுண்டான எல் லாச் சுவபாவங்களு மில்லாதவனாகவும், மற்றைய இரண்டு குணங்க ளோடுங் கலக்காத, எப்பொழுதும் விருத்தியடைந்த சத்துவகுணத்தி லிருப்பவனாக நீ இரு! எவ்வாறெனில், ஆத்மஸ்வரூபமும், அதை அடைவதற்கு உபாயமும், தவிர, மற்ற வஸ்துக்களை அடைதலையும், அவ்வாறு அடைந்ததைக் காப்பாற்றுதலையும் கைவிட்டு, ஆத்மசுவ ரூபத்தை அடைவதிலேயே நீ எப்பொழுதும் ஆசையுள்ளவனாக இரு! இதுகாறும் அடையாததைப் புதிதாக அடைவது யோகம்; அவ்வாறு அடைந்ததைக் காப்பாற்றுதல் க்ஷேமம். இவ்வாறிருக்க, உன்னிடம் ரஜஸ் தமஸ் ஒங்குவது குன்றிவிடும்; சத்துவகுணம் விருத்தி யடையும். 'வேதத்தில் கூறிய எல்லாப் பொருள்களும், யாவருக்கும் கிரகிக்கத் தகுந்ததுமல்ல. எவ்வாறு எல்லாவற்றிற்காக வும் ஏற்படுத்தப்பட்டும் எல்லாவிடங்களிலும் நிறைவான ஜலமுள்ள குளம் முதலியவற்றில், தாகமுடையவன் தனக்கு எவ்வளவு ஜலம் பிரயோசனமோ அவ்வளவுமட்டும் எடுத்துப் பருகுவானே தவிர,

முழுமையும் எடுத்துப் பானஞ் செய்வதில்லை. அவ்வாறே, எல்லா வேதங்களிலும் மோக்ஷத்தில் விருப்பமுள்ள வைதிகர்களுக்கு எது மோக்ஷத்திற்குச் சாதனமோ அவ்வளவுதான் எடுத்துக்கொள்ளப் படுகிறது. வேறல்ல.]

[குறிப்பு:—பிரவிர்த்தி கருமம் கிணறு; நிவர்த்தி கருமம் சமுத்திரம். சமுத்திரத்தில் செய்யும் காரியம் கிணற்றில் நடவாது; கிணற்றில் செய்யுங் காரியம் கடலில் நடக்குமல்லவா? ஆகலின், பிரவிர்த்தி கர்மவான் சுவர்க்கமாத்திரம் அனுபவிப்பவன். நிவர்த்தி கர்மவான் தான் எண்ணின லோக மனைத்திற்கும் போகக்கூடும்.] 45 46

“அருச்சுனா! உனக்குக் கருமஞ் செய்தற்குமட்டுமே அதிகார முண்டு; (கரும) பலனை யனுபவிக்கவேண்டு மென்கிற அவாவில் உனக்கு ஒருபோதும் அதிகார மில்லை. சத்கருமம் பிறவியைத் தரு மாதலின், ‘நான் செய்தேன்’ என்கிற அகம்பாவத்தைக் கொண்டு அதைச் செய்யின், அக் கருமத்திற்கான பலனை நீ யனுபவிக்கவேண்டி வருமாகலின், அங்ஙனஞ்செய்து கருமப் பலனுக்கு நீ பாத்திர னாக வேண்டாம். (பலனைக் கருதாமற் கருமஞ் செய்வதைப்பார்க்கிலும்) கருமமே செய்யாமல் விட்டிருப்பே னென்பதில் உனக்கு யாசை யுண்டாகா தொழியக்கடவது.”

[உள்ளுரை:—மேலும் சிற்சில பிரயோஜனங்களோடு கூடியதாகவே சுருதியிற் கூறப்பட்ட நித்திய நைமித்திக காமிய கர்மங்களில், எப்பொழுதும் சத்துவகுணத்தி லிருந்துகொண்டு மோக்ஷத்தில் விருப்ப முள்ளவனுமான உனக்குக் கர்மங்களில் மாத்திரமே அதிகாரம்; அத்துடன் சேர்ந்ததாக அறியப்பட்ட பிரயோசனங்களில் ஒரு பொழுதும் உனக்கு அதிகார மில்லை. பலத்தோடு சேர்ந்தவைகள் பந்த மாகையாலும், பல னில்லாமல் என்னுடைய ஆராதனமாக மாத்திர மிருக்கும் அவைகள் மோக்ஷத்திற்குக் காரணமாகையினாலும், கர்மங்களுக்கும் அதின் பலன்களுக்கும் நீ காரணமாக இராதே. உன்னால் செய்யப்படுங் கர்மத்தில் எப்போதும் சத்துவகுணத்தி லிருந்து கொண்டு மோக்ஷத்தை விரும்புகிறவனான நீ உன்னுடைய கர்த்திருத்துவ மில்லாமையை பசி நீங்குதல் முதலிய பிரயோசனத்திற்கும் காரணமில்லையென்று நீ அனுசந்திக்கவேண்டும். இவ்விரண்டையும் குணங்களிலேயாவது, சர்வேஸ்வரனாகிய என்னிடத்திலே யாவது அனுசந்திக்கவேண்டுமென்று மேலே சொல்லப்போகிறேன். இவ்வாறு தியானஞ்செய்துகொண்டு கர்மத்தை நீ செய். கர்மங்களைச் செய்யாமலிருப்பதில், ‘யுத்தஞ் செய்கிறதில்லை’ என்று முன்பு உன்னால் சொல்லப்பட்டதே அதில், உனக்கு ஆசை இருத்தல் கூடாது.]

[“கிருஷ்ணா! கர்மத்தில் இவ்வளவு நிபந்தனையானால் அது என்னால் ஆகாத காரியம்; கர்மத்தை விட்டுவிட வேண்டுமென்று எனக்குத் தோன்றுகிறது.”]

“ஓ! அருச்சுனா! சகல கருமங்களுந் தேகேந்திரிய சொரூபமான பிரகிருதியை யுடையன; ஆன்மா ஒரு கருமத்தையுஞ் செய்பவனல்லன்; நிர்க்குணன், நிஷ்கிரியன், நிருவிகற்பன், நிர்விகாரி என முன்னறிந்தபடி சித்திப்பதாகிய யோகத்தில் நிலைத்தவனாக ஈச்வரனுக்குத் திருப்தி யுண்டாக்கவேண்டுமென்பது முதலாகிய பலாபேக்ஷையும், ‘நான்செய்கிறேன்’ என்னும்கர்த்திருத்துவமும், எனதென்னு மபிமானமும் விட்டு, ஈசுவரார்ப்பண மென்கிற இந்தக் கருமயோகத்திற்குப் பயனாகிய சித்தியை நீஅடையினுமடையா மற்போயினும் அதிலும் கவலை யின்றிச் சமமா யிருந்துகொண்டு கருமங்களைச் செய்வாயாக. இந்தச் சமனிலையே யோகமெனச்சொல்லப்படுகின்றது.]

[குறிப்பு:—இந்த ஸ்லோகத்தில் ‘யோகஸ்த்த’ என்கிற பதத்திற்குப் பொருளாவது கிடைத்தாலும், கிடைக்காமற்போனாலும் சமமா யிருத்தல் என்னும் அர்த்தத்தில் ஓரிடத்திலும் பிரயோகம் காணப் படவில்லை. யோகமாவது மனதின சமாதானத்தின் பிரயோகம் யோக சாஸ்திரத்திலேற்பட்டிருக்கின்றது. இவ்வாறு சமமாயிருத்தலும் மனதின் சாதன மாகையால், யோக மென்கிற பதத்திற்கு இது அர்த்தமாகலாம்.] 47

“ஓ! தனஞ்சயா! ஈசுவரார்ப்பணமாகச் செய்யும் நிஷ்காமகருமமென்கிற புத்தியோகத்தைப்பார்க்கிலும், பிரயோசனத்தில் ஆசையோடு செய்யப்படுகிற காமிய கருமமானது மிகவு மிழிவுடையதேயாம்; ஆகலின், ஞானயோகத்தில் ஆச்சிரயத்தை நீவிரும்புக்கடவாய்! எந்தப் பிரயோசனத்தையும் முன்னிலையாகக் கருமங்களைச் செய்பவர்கள் ஜனன மரணப் பெருந் துயர் நீங்கமாட்டாது அதிலழுந்தும் பேதைகளாவர். ஆத்மசொரூப நிச்சய சித்தனைச்செய்கிற நிஷ்காம யோகத்திற்கு உரை யிறந்ததும் ஒப்புயர்வற்றதுமான பிரமநிர்வாணமே யடையத்தக்க பயனாகவுறும். அல்லாமல், வேறு பிரயோசனத்தைக் கருதிச் செய்யுங் கருமத்திற்குச் சொர்க்காதிகளே உபாதியை முன்னிட்டுக்கொண்டு பயனாகவுண்டா யழியுமாகலின் அவை யொரு பயனாகப் பெறத் தக்கனவல்ல.

ஆகலின், சுவாத்மானந்த சுகவாரிதி மயமாதற்குரிய சாங்கிய ..ன்கிற ஞான ஐஸ்வரியத்தை யடைதற்கான சாதனமாகிய நிஷ் கருமயோகமான ஞானயோகத்தைச் சார்ந்துகொள்ளக் கடவாய் .. முன்னிலையாக ஒன்றைச் சுட்டிப் பலனை விரும்புவோர் ..யே சுமையாகச் சுமப்பர்."

[குறிப்பு:—நிஷ்காம கருமயோகத்தில், அல்லது சாங்கிய புத்தியின் ஆசிரயத்தை விரும்பு' என்றால், 'பரமார்த்த ஞானத்தை சரண மடையக்கடவாய்' என்று ஸ்ரீ சங்கரரும், 'ஞானத்தின் பொருட் டுக் காரணமாகிய கருமயோகத்தை அல்லது இரக்ஷிக்கிற சுகவானை ஆசிரயிக்கக் கடவாய்' என்று ஸ்ரீ தரரும்; "காம்ய கருமமானது ஜனன மரணத்திற் கேதுவானது; ஆதலால் அறிவை யடையக் கடவாய்' என்று ஸ்ரீ ராமாநுஜரும், 'ஞானத்திற்குக் காரணமான நிஷ்காம கருமயோகத்தில், என்று ஸ்ரீ மாத்துவரும் ஸ்ரீ ராகவேந் திர சுவாமிகளும் கூறியுள்ளார்கள்.] 48-49

"ஆதலால், ஆத்மஞானத்தில் சுக துக்க சமபுத்தி யுடையவன் ..வினைப் பயனாகிய பாவபுண்ணியங்களை இந்த ஜன்மத்திற்றானே ..க்கிக்கொள்ளுகிறான். ஆகலின், சமனிலை யோகத்தின்பொருட்டு ..ரயத்தனஞ் செய்வாயாக! வருணாசிரம கருமமாகிய சத்கருமங்க ..ச் செய்தும் அதன் பயனி லொட்டுதலின்றித் தாக்கற நிற்கு ..பாயமே யோகமென்று சொல்லப்படுகின்றது.

ஆகையால், அருச்சுனா! ஆத்ம ஞானியானவன் தானடைந்த ..ந்துவித ஞான மகிமையினாலே சுகிருதம் துஷ்கிருதம் ஆகிய ..வைகளைச் செய்தும் செய்யாதவனாக ஜநந மரணத்தினின்று ..டையும்படிக்கான சுதந்திரத்தை யுடையவனாகின்றான்.

ஆதலின், யான் கூறியுள்ளபடி எதனைச் சகலத்தையுஞ் செய் ..ந்து சும்மாவிருந்தே னென்பதற்கான நிவர்த்தியை நீ பிரவிர்த்தியி ..த்திற்றானே காண்பாயோ அந்த யோகத்தை யடைவதற்கு முயல்வாயாக! பிரவிர்த்தியில் நிவிர்த்தியைக் கண்டிருப்பதாகிய ..ாகத்தில் இடம் பெறுதற்காய், ஜீவன்முக்தன் சகல கருமங்களை ..ந் செய்தல்வேண்டும். ஆத்ம தத்துவஞான முடையவர்கள் மேற் ..றிய யோகசாதனத்தில் முயன்று ஆத்மாக்களைச் சுகதுக்கங்க ..ற் பந்திப்பதான சுபாவத்தையுடைய பிரவிர்த்தி யிருந்து ..ாண் டிருப்பத்தானே நிவர்த்தியைக் கொடுப்பதாகு மான்மியத ..யுடைய அந்த யோக சந்தியினால் ஜநந மரண பயத்தையுடைய

தான கருமப் பலன்களைத் தகிக்கச்செய்து ஜீவன்முக்தர்களாகத் துக்கநிவர்த்தியினையுந் தடையற்றஆனந்தத்தையுமடைவார்கள்.

"ஆகையால், எப்போது உனது புத்திஅஞ்ஞானமாகியதோஷத்தைக் கடக்குமோ அதுதருணம் கேட்கவேண்டிய வேதாந்தார்த்தத்திலும் வைராக்கிய மடைவாய். அநேக அர்த்தங்களைக் கேட்டதினால் கலங்கியிருக்கின்ற உனது புத்தி எப்பொழுது சலிக்காமல் பரமாத்மாவினிடத்தில், அல்லது தியானத்தில் நிலையாய் நிற்குமோ அப்போது ஞானயோகமாகிய ஆத்ம தரிசனத்தை, அல்லது பகவத் யோகத்தை,அல்லது தத்துவஞானயோகத்தை யடைவாய்."

[உள்ளுரை:—மேலும், கர்மத்தி லிருந்துகொண்டும் அவ்வா றிருப்பதினால் எல்லாப் பாவங்களையும் போக்கடிக்கப்பட்ட உன்னுடைய புத்தி எப்பொழுது மிகவும் அற்பமான பலத்தில் ஆசை வைப்பதற்குக் காரணமாகிய அஞ்ஞானமாகிற கலக்கத்தைத் தாண்டப் போகின்றதோ, அப்போது என்னிடமிருந்து இதற்குமுன் விடவேண்டியதாகக் கேட்கப்பட்ட பலம் முதலியவைகளைப் பற்றி இனி கேட்கவேண்டியதைப்பற்றியும் நீயே துக்கத்தை யடையப் போகின்றாய். மேலும், என்னிடம் கேட்டதினால் விசேஷமா யறியப்பட்ட, அதாவது மற்றெல்லா வஸ்துக்களையும்விட வேறுபட்டதாயும், அழிவில்லாததாயும், மிகவும் சூக்ஷ்மமுமாகிய ஆத்மாவைப்பற்றியதான ஒரே விதமான புத்தியானது, பலத்தி லாசையில்லாமல் நிர்மலமாகச் செய்யப்பட்ட மனதில் எப்போது அசையாமல் நிற்கப் போகின்றதோ அப்போது நீ ஆத்மாவலோகனத்தை யடையப்போகின்றாய்.]

[ஸ்ரீ சங்கர பாஷ்யம்:—இதுகாறும் வேதாந்தக் கேள்வியினாலும், இனிச் செய்யவேண்டிய வேதாந்த சிரவணத்தினாலும் உனக்கு மனம் வெறுப்புண்டாகக் கூடாது. ஏனெனில், நீ அஞ்ஞான இருளாகிய நிலைமையி லிருக்கிறபடியால், வேதார்த்தங்களை யுணர்ந்து அதன்படி அனுட்டிக்க வேண்டியவனா யிருக்கின்றாய். கருமத்தையும் அதைச் செய்யவேண்டிய விவரத்தையும் கூறுவதாகிய வேதவாக்கியங்களில் வெறுப்புண்டாவது பிரம்ம ஞானிக்குத் தகுமானாலும், நீ அவ்வாறு வெறுப்படையத் தகுந்தவனாகமாட்டாய்; உனக்கு ஞானாதிகாரம் இன்னும் வரவில்லை. இது 53-வது சுலோகத்தைச் சார்ந்தது.] 50-53

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"ஏ! கேசவா! சமாதிநிலை யடைந்து சலிக்காத ஞான முள்ளவனுக்கு லக்ஷண மென்ன? அவன் எவ்வாறு பேசுவான்? எப்படி

ப்பான்? எவ்வாறு மற்றைக் காரியங்களை நடத்துவான்? அத
சிறிது விளக்கவேண்டும்.''

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

''ஓ! அருச்சுனா! எவன் தன் ஆத்மாவில் தானே மனதைத்
ப்திசெய்து கோரிக்கைகளை முழுதும் விடுவானோ, அப்பொ
த அவன் ஸ்திரஞான முள்ளவனென்று கூறப்படுவன்.

(இராகத்தை ஆசையை) விட்டுவிட்டால் இந்தநிலைக்கு வரு
ா; இது ஞானயோகநிஷ்டையின் முதிர்ந்த நிலைமை. மேலும்,
த்தம் வரின் துடிக்காத மனதையுடையவனும், சுகம் வரின்
றற்றவனும், விருப்பம் பயம் கோபம் இவைக ளற்றவனு
க்கிற மௌனி அல்லது சந்நியாசியானவன் நிலைத்த ஞானியா
சொல்லப்படுகின்றான்.''

றிப்பு:—இந்த ஸ்லோகத்தினாலும் இதற்கு முந்திய சுலோகத்தினா
லும் முதலாவது கேள்வியான நிலைத்த ஞானியின் இலக்ஷணஞ்
சொல்லப்பட்டது. ஸ்ரீ ராமானுஜபாஷ்யகாரரால் முந்திய சுலோகத்
தில் எவனைக் குறித்துச் சொல்லப்பட்டதோ அவன் முதல் அந்தஸ்
துள்ளவன்; உலக வாசனை முற்றிலு மொழித்தவன். இதிற் கூறப்
பட்டவனோ, இரண்டாவது அந்தஸ்துள்ளவன். பிரபஞ்சவாசனை
முற்றிலு மற்றுப்போகாமல் சில பற்றுதலுட னிருப்பன்.] 54 56

''ஓ! அருச்சுனா! எவன் சகல வஸ்துக்களினிடத்திலும் அபி
ரமற்றவனோ, அந்தந்த இஷ்ட அநிஷ்டங்களை அடைந்தாலும்,
தோஷப் படுகிறதில்லையோ, அல்லது வெறுப்படைகிறதில்லை
, அவனுடைய ஞானமானது நிலைபெற்றுள்ளது.

ரீதர சுவாமிகள்:—இதிற் கூறப்பட்டவன் அலக்ஷியமாயிருப்பவன்.
எவ்வாறென்னில், துக்க முண்டானால் விசனப்படாமல், ''இதில்
எனக்கு யாதொரு சம்பந்தமுமில்லை'' என்றும், சுகமுண்டானால்
அதில் சந்தோஷப்படாமல் ''இந்தப் பிரபஞ்சத்தின் சுகம்சுகமாகுமா?
இது எனக்குச் சந்தோஷத்தை யுண்டாக்கமாட்டாது'' என்றும்
கூறுவான். 54-வது சுலோகத்திலுள்ள இரண்டாவது கேள்வியான
'எப்படிப் பேசுவான்?' என்பதற்குப் பதில் உத்தரஞ் சொல்லப்
பட்டதென்பர்.]

ரீ இராமாநுஜர்:—இதிற் சொல்லப்பட்டவன் மூன்றாவது வகுப்
பைச் சார்ந்தவன். ஏனெனில், உலக விஷயத்தில் மனப்பிரவிர்த்தி

யுள்ளவனாயும், ஆனால் அப்படிப்பட்ட பிரவிர்த்தியினால் உண்டாகும் சுகதுக்காதிகளில் தான் சம்பந்தமற்றவனென்றும், உதாசீனனாயுமிருப்பவனென்றும் மொழிந்துள்ளார்.] 57

“ஆமையானது தன் கரசரணாதி உறுப்புக்களைத் தனக்கு பயமுண்டாகுங் காலத்தில் உள்ளாக இழுத்துக்கொள்வது போன்று, யோகியானவன் விஷயங்களில் வியாபித்திருக்கிற இந்திரியங்களை இந்திரிய விஷயங்களிலிருந்து நிவர்த்திக்கும்படிச் செய்வானோ அப்பொழுது அவனுடைய ஞானம் ஸ்திரமுடையதாகும்.

உபவாசாதிகளைச் செய்யும் புருஷர்களுக்கு இந்திரியங்களினின்று அவ்வவ் விந்திரிய விஷயங்கள் மாத்திரம் நிவர்த்திக்குமல்லாமல் ஆசையகலாது. பரமாத்மாவை ஞானத்தால் உணர்ந்த புருஷனுக்கு மாத்திரம் அந்த ஆசையும் நீங்கும்.”

[உள்ளுரை:—பிள்ளைகள் கெட்டுப்போவதற்குப் பெரியவர்கள் கற்பிக்க வேண்டுமென்று நியதி யில்லை. அதுபோல, இந்திரியங்கள் கெட்ட வழிகளில் பிரவேசிக்க முயன்றுகொண்டிருக்கும். குதிரைகள் புற்களை மேய்வன போன்று இந்திரியங்கள் விஷயங்களை அநுபவிக்கக் கோரும். அவைகளை விரோதிக்க வேண்டும். மனம், ஒரு குமாரனாகக் கூறப்படுகின்றான். இவன் இந்திரியங்களென்னும் கெட்ட நட்பாளருடன் கலந்து கெட்டிருக்கின்றான். முதலில் அந்தத் துஷ்ட சிநேகராகும் இந்திரியங்களைத் தூரவிலக்கவேண்டும். பின், கெட்டிருக்கிற மனதிற்கு அந்தக் கெட்ட இந்திரியங்களி லிருக்கும் ஆசையைப் போக்கடிக்கவேண்டும். ‘மனதை யேன் திருத்தவேண்டும்?’ எனின், தன் சிநேகராகும் பாலர்கள் வாராமையினால், பையன், வெளியிற் செல்லக் சாமர்த்தியமற்றவனாயினும், ‘அவர்கள் வரவில்லையே’ என்று அவன் சிந்தித்துக்கொண்டே யிருப்பன்; ஆதலினாலும் தீமையுண்டாம் அவ்வாறே, இந்திரியங்களின் சம்பந்தம் இல்லாமற் செய்யினும் மனது மாத்திரம் சிந்தையடைந்திருக்கும். ஆதலால், அந்த மனதைத் திருத்தவேண்டும். “எந்த மூடாத்மா கர்மேந்திரியங்களை நடக்கவிட்டு மனதால் விஷயங்களை ஸ்மரிக்கின்றானோ அவன் பொய்யான ஆசாரமுள்ளவன்’ என்று கூறப்பட்டதாகையால், முக்கியமாய் மனதை நிக்ரஹிக்கவேண்டும். பல நாட்களாகப் பாராத தனது நண்பனைக் கண்டவுடனே பையனுக்கு முன்னைய நண்பு எப்போதும்போல உண்டாம். ஆதலால் அவர்கள் மீண்டும் காணப்படாத இடத்தில் இந்தப் பிள்ளையை வைக்க வேண்டும். அவனுக்கு ஏதேனும் சாஸ்திரங்களைப் படிப்பித்து முன்னருள்ள பழக்கத்தைப் போக்கடிக்கவேண்டும். இவ்வாறு

செய்யின் அந்தப் பையன் புத்தியுள்ளவனாய் மீண்டும் எப்பொழுதும் அந்த துஷ்டர்களுடன் சேராமல் சுகமடைவான். இவ்வாறே, மனதைத் திருத்திய பிறகு, ராகம், பயம், குரோதம் இவைகளைச் சுவாசனையாகப் போக்கடித்தல் வேண்டும். இவ்விதம் செய்யின் மனஞ் சரிப்பட்டு ஆத்மாவிலே திருப்தி யடைந்ததாகும்.

மேலும், இந்த மனத்தையே பெண் குழந்தையாகவும் கூறுகின்றனர். பெண்பிள்ளை தாய்வீட்டிற் பிறந்து வளர்ந்து பிறகு புருஷன் வீட்டிற்குப் போகவேண்டியிருக்கின்றது. அவ்வாறே, மனம் இருதயத்தில் பிறந்து பரமாத்மாவில் லயிக்கவேண்டி யிருக்கின்றது. இதற்காகவே தோழிப் பிள்ளைகளாகும் இந்திரியங்களுடன் சேரவொட்டாமல் செய்து, பிள்ளைகளின் மனதைத் தமது வீட்டிலுள்ள பிள்ளைகளினிடத்துள்ள ஆசையை நீக்கச்செய்து, பிறகு தன்பெண்ணை மாமியார் வீட்டுக்கு அனுப்பித், தந்தையும் சில நாட்க ளவ்விடத்தில் வசித்துத், தம் வீட்டினும் மாமியார் வீடு சுகந்தரமானதென்று அவளுக்குப் போதித்து இவ்விடத்திய வாசனையைப் போக்கின பிறகு, பின் அவள் மாமியார் வீட்டில் பழக்கமடைந்து, பின்னால் தன்னை யெப்போதாயினும் தனது தாயானவள் தன்னை வரும்படி அழைக்கின், "எனக்கு இவ்விடத்தில் வீட்டுக் காரியங்களைப் பார்ப்பதிலேயே பொழுது சரிப்பட்டுப் போகின்றது; ஆகையால் எனக்கு இப்பொழுது வருவதற்குத் தடையாயுள்ளது" என்று சொல்லுவாளல்லவா? அவ்வாறே, பிள்ளைகளாகும் இந்திரியங்களைச் சேரவொட்டாமற்செய்து, அதிக சிநேகமில்லாமல் மனதைத் திருத்தி, ராகம்-பயம்-குரோதம் இவைகளைச் சுவாசனையுடன் போக்கின் ஆத்மாவில் மனம் லயிக்கும்.

இந்த ஶ்லோகத்தில் 'ஸர்வஶ:' அதாவது, 'எல்லாவிதத்தினால்' என்று கூறினமையால், பார்ப்பது, வார்த்தை சொல்வது, விளையாடுவது, பரிகாசஞ் செய்வது முதலியவைகளின் நிவர்த்தி கூறப்பட்டது. இந்திரியங்களை அடக்குதலும் ஆத்மாவைத் தியானஞ் செய்வதற்கு அங்கமென்று காட்டப்பட்டது. இவ்விடத்தில் ஞானயோக நிஷ்டனுடைய அவஸ்தைகளின் பிரிவைச் சொல்லுமிடத்தில், தூக்கம் முதலியவைகளைவிட வேறான இந்திரியங்களின் ஓய்வு என்றால், ஆத்மாவினிடத்தில் மனதைச் செலுத்தும் வரையிலுள்ள ஓய்வு என்றர்த்தம்.

இந்த நான்குவித அவஸ்தைகளும் இவ்விடத்தில் எதற்காகப் பிரித்து உபதேசிக்கப்படுகின்றதென்கிற ஆக்ஷேபத்திற்குச் சமாதானமாவது யாதெனில், முதலில் வெளி யிந்திரியங்களை விஷயங்களிலிருந்து அடக்கி, மனதை ஆத்மாவினிடத்தில் நிலைநிறுத்துவதற்குப் பிரயத்

தனஞ் செய்யவேண்டும். பிறகு, பலாத்காரமாக வெளி இந்திரியங்கள் அடக்கப்பட்டிருந்தபோதிலும், மிகுதியான ஆசை, த்வேஷம் முதலிய தோஷங்களினால் கலக்கப்பட்ட மனது, அவைகளை மறுபடியும் அந்தந்தக் காலங்களில், அந்தந்த விஷயங்களில் செல்லும்படிப் பிரவிர்த்திக்கும். தானும், ஆத்மாவினிடத்தில் நிலையாய் நிற்கச் சக்தியுள்ளதா யாகாது. ஆகையினால், பக்குவமான தோஷங்களின் மிகுதியான ஆசை, த்வேஷம் முதலியவைகளை, தான் அவைகளில் உபேக்ஷையாயிருத்தல், அதிகப் பிரீதி அடையாமலிருத்தல் முதலிய கிரமப்படிப் பக்குவமாக்கவேண்டும். பிறகு, தோஷங்களின் மிகுதியும் பக்குவமானபோதிலும், அநாதியாய் அநுபவித்ததினால் உண்டாக்கப்பட்ட வாசனை மாத்திர மிருந்துகொண்டு, ஆத்மாவை அநுபவிக்கவேண்டுமென்று யத்தனஞ் செய்கிற புத்தியைத் தடுக்கும். அந்தச் சமயத்தில் எல்லையில்லாத ஆநந்த ரூபமாகிய ஆத்மாவைப் புருஷரிடத்தில் த்வேஷமுள்ள ஸ்திரீக்கு யுவாவைக் காட்டுவதுபோலக் காட்டிக் கிரமப்படி ஆத்மாவினிடத்தில் பிரீதியை யுண்டாக்கி, நினைக்க முடியாத, நீண்டகாலங் கழித்து, வெளி விஷயங்களி லுண்டான வாசனைகளின் கூட்டங்களை வேருடன் பிடுங்க ஆசை கொள்ளவேண்டும். எல்லா வாசனைகளும் நாசமடைவதால் அவைகளில் சந்தோஷங்கூட இல்லாமல் முதிர்ந்த வைராக்கியத்தை அடைந்த நிலை எதுவோ அது, "வஸீகாரஸம்ஜ்ஞை" ஞானயோக நிஷ்டையின் முதிர்ந்த நிலையாகிய இது யோகமென்று பெயருடைய ஆத்மாவலோகநத்தை உண்டாக்குகின்றது. அந்த ஆத்மாவலோகநமாவது, பரம்பரையாக எல்லையில்லாத பிரயோஜனமாகிய மோக்ஷத்தைக் கொடுக்கச் சக்தியுள்ளதாக ஆகிறதென்று காட்டப்பட்டது. விரும்பக்கூடிய வஸ்துக்களை அவ்விதமாகத் தெரிந்துகொள்ளாமை, அப்படித் தெரிந்துகொள்பவைகளில் பற்றுதலில்லாமை, சொற்பம் பற்றுதலோடு அனுபவிக்கப்பட்டவைகளில் அதிக பிரீதி இல்லாமை, ஆசை அதிகமா யிருந்தாலும் அதை அடக்க ஆரம்பித்தல் ஆகிய இந்த நான்கு அவஸ்தைகளுக்கும் வித்தியாசம் அறியவும்.

ஆத்மாவினிடத்தில் பிரீதி யுள்ளவனாயிருந்த அவனுக்குச் சுவரூபமென்று சொல்லியிருப்பதுபோல, அந்த ஆத்மாவைப்பற்றியும் பேசுவதே அவனுக்கு வார்த்தை; அந்த ஆத்மாவை நினைத்துக் கொண்டிருப்பதே அவனுக்குத் தியானம்; அந்த ஆத்மாவை அடைவதற்குப் பிரவிர்த்தி செய்வதே அவனுடைய வியாபாரம் என்று நான்கு விதங்களான கேள்விகளுக்குப் பதில் ஏற்பட்டது. மேலும், இந்திரியங்கள் மூலமாய் விஷயங்களைக் கிரகிக்காமலிருக்கிற ஆத்மாவுக்கு இச்சையைத் தவிர விஷயானுபவங்

கள் நிவிர்த்தியாய்விடும். இந்த ஸ்திதப்பிரக்ஞனுக்கு விஷய இச்சையுங்கூடப் பரமாத்மாவைப் பார்த்து நிவிர்த்தியாகின்றது. ஆகையால், 'நிராஹாரஸ்ய' என்பதற்கு விஷயங்களி லிருந்து அடக்கப்பட்ட இந்திரியங்களையுடைய ஜீவாத்மாவிற்கு விஷயங்கள் நிவிர்த்திக்கும்பொழுது, ஆசை நீங்கலாக நிவிர்த்தித்துவிடுகின்றன; விஷயங்களில் ஆசை நிவிர்த்திக்கிறதில்லை; ஆசையும் விஷயங்களைவிட மிகுந்த சுகமாகிய ஆத்மஸ்வரூபத்தைப் பார்த்துத் திரும்பிவிடுகிறது.] 58-59

"கிருஷ்ணா! மனதைமாத்திரம் ஜெயித்தால்போதாதா? அதே அல்லவா பந்த காரணம்?. அர்ச்சுனா! அவ்வாறல்ல. ஞானமுள்ள புருஷன் இந்திரியங்களை வெல்லுவதற்குப் பிரயத்தனஞ் செய்யினும் வன்மை மிகுந்த இந்திரியங்கள் மனதைப் பலாத்காரமாய்க் கெடுக்கும்; ஆகையால், இந்திரியங்களுங்கூட வசப்படவேண்டும். ஆத்மாவைப் பாராமல் விஷயங்களில் ஆசை நிவிர்த்திக்கிறதில்லை; விஷயங்களி லாசை நிவிர்த்திக்காமற்போனால், தெரிந்தவனாயும் பிரயத்தனஞ் செய்துகொண்டி மிருக்கிற புருஷனுடைய இந்திரியங்கள் மிகுந்த பலமுள்ளவைகள்; மனதைப் பலாத்காரஞ் செய்து இழுத்துவிடுகின்றன. இவ்வாறு ஆத்மாவைப் பார்த்து இந்திரியங்களை ஜெயிப்பது; ஆகையினால், ஞானயோக நிஷ்டை அடைதல் முடியாது. இவ்வாறு இந்திரியங்களை வெல்ல முயன்று அசுத்த மனதைப் பகவானுக்குச் சமர்ப்பித்தால் அவன் அதைத் திருத்துவான். தீபம் வந்தவுடனே இருள் நீங்கும். இருளை முன்பு போக்கிப் பிறகு விளக்கைக் கொண்டு வருவதற்குச் சாத்தியமில்லை யல்லவா? சுத்தமான மனத்துடன் ஈஸ்வரனைத் தியானித்திருப்பதற்கு முதன்முதல் சரிப்படாது. சில காலம்அசுத்தமான மனத்துடனே ஈஸ்வரனைத் தியானித்திருந்தால் காலக்கிரமத்தில் ஈஸ்வரனுக்கு அவன்மீது கருணைகூர்ந்து, அந்த அசுத்தமான மனத்தைச் செவ்வனே செய்து அதனைச் சுத்தப்படுத்துவான். இவ்வாறு இந்திரியங்களை வசமாகப் பெற்றுக்கொள்ளாவிடின் உண்டாம் அனர்த்தங்கள் பலவுள. அதனை இனிக் கூறுவேன். கேட்பாயாக!"

[ஸ்ரீ ராகவேந்திரசுவாமிகள்:— "இந்த 60-வது சுலோகத்திற்கு "இந்திரியங்களை வைராக்கியத்தினா லடக்கினால் மனதும் சுவாதீனமாய், பிரம தெரிசனத்திற்கு அனுகூல மாகுமேயன்றி, முன்னர்க் கூறியபடி ஆகாரஞ் செய்யாததினால் இந்திரியங்கள் அடங்கி

யிருக்கின்றவனுக்கு மனது சுவாதீனமாகவாவது பரமார்த்த தெரிசனமார்வது சாத்தியமானதேயல்ல" என்பது கருத்து.] 60

"எல்லா இந்திரியங்களையுஞ் சுவாதீனஞ் செய்துகொண்டு, என்னிடம் மனதைச் செலுத்தினவனாய், (அதாவது) சாவதான மனதுள்ளவனாய் இருக்கக்கடவன். எவனுக்கு இந்திரியங்கள் தனது சுவாதீனத்தில் இருக்கின்றனவோ அவனுக்கு ஞானமானது நிலைத்திருக்கின்றது."

[இவைகள் எல்லாவற்றையும் பரிகரிக்கவேண்டியதற்காக விஷயங்களில் ஆசையோடு சேர்ந்திருப்பதால், ஜெயிக்க முடியாத இந்திரியங்களை அடக்கிக்கொண்டு மனதை என்னிடத்தில்நிறுத்தி, சாவதானத்தை யுடையவனாயிருத்தல் வேண்டும். மனமானது என்னிடத்தில் செலுத்தப்பட்டிருந்ததேயானால், எல்லாப் பாவங்களும் கொளுத்தப்பட்டபடியினால், நிர்மலமாகச் செய்யப்பட்டதாயும், விஷயங்களில் ஆசை யற்றதுமான மனது இந்திரியங்களைத் தனக்குச் சுவாதீனங்களாகச் செய்கின்றது. பிறகு சுவாதீனமான இந்திரியங்களையுடைய மனது, ஆத்மாவைப் பார்ப்பதற்குச் சாமர்த்தியமுள்ளதாகிறது. நெருப்பானது உலர்ந்த புல்லை எவ்வாறு தகிக்கின்றதோ அவ்வாறே பகவத் தியானத்தி லீடுபட்ட புண்ணிய ஆத்மாக்களுடைய பாபம் யாவும் நசித்துவிடும்.] 61

"உலகத்திலுள்ள வஸ்துக்களைச் சிந்தனை செய்கின்ற புருஷனுக்கு அவற்றிற் பிரிய முண்டாகின்றது; அந்தப் பிரியத்தினால் ஆசை யுண்டாகின்றது; அப் போக சுகத்திற்குத் தடை யுண்டான போது ஆசையினின்றுங் கோப முண்டாகின்றது.

கோபத்தினின்றும் அறிவின்மை யுண்டாகின்றது; அறியாமையிலிருந்து நினைவின்மை யுண்டாகின்றது; நினைவின்மையினின்றும் புத்திக்கேடு உண்டாகின்றது;புத்திக் கேட்டால் எல்லாங் கெட்டவனாவான், அல்லது நரகத்தை யடைவான்."

[மேலும், விஷயங்களில் ஆசையை நீக்காமலும் என்னிடத்தில் மனதைச் செலுத்தாமலுமிருக்கிற மனிதனுக்குத் தான் இந்திரியங்களை அடக்கிக்கொண்டிருந்தபொழுதிலும் அநாதியான பாபத்தின் வாசனையினால் விஷயங்களை நினைத்துக்கொண்டிருப்பதை அவனால் விடல் முடியாது. அவ்வாறு விஷயங்களை நினைத்துக்கொண்டிருக்கின்ற மனிதனுக்கு மறுபடியும் அவைகளில்

பற்றுதல் உண்டாகின்றது; பற்றுதலினால் காம முண்டாகின்றது. காமமாவது: பற்றுதலின் பக்குவமான நிலை. மனிதன் எந்த நிலையை யடைந்தால் விஷயங்களை அனுபவிக்காமலிருக்க முடியாதோ அந்த நிலை காமமென்று சொல்லப்படும். காமத்தினால் கோப முண்டாகின்றது; அதாவது, காம மிருந்துகொண்டிருக்கும் பொழுது, விஷயங்கள் தனக்குக் கிட்டாவிடில், சமீபத்தி லிருக்கிறமனிதர்களைக் குறித்து, 'இவர்களால் நம்முடைய இஷ்டம் தடுக்கப்பட்டது' என்று அவர்கள்மீது கோப முண்டாகின்றது. மோகமாவது இது செய்யத்தகுந்தது, இதுசெய்யத்தகாதது என்கிற பகுத்தறிவு லாமை; அதினால் அவன் தன் மனப் போக்கின்படி எல்லா வற்றையுஞ் செய்கின்றான்; அவற்றால் ஆரம்பிக்கப்பட்ட இந்திரிய வெற்றி முதலிய பிரயத்தனங்களில் ஞாபகத் தவறுத லுண்டாகின்றது அவ்வித ஞாபகத் தவறுதலால், ஆத்மாவைத் தெரிந்து கொள்ள எவ்வித நிச்சயம் செய்யப்பட்டதோ அந்த நிச்சயத்திற்கு நாச முண்டாகின்றது; அவ்வாறு நிச்சயத்தின் நாசத்தினால் சம்சாரத்தில் மூழ்கி நாசமடைந்தவ னாகின்றான்.] 62-63

"மேலும், விருப்பு வெறுப்பற்றும் தனக்குச் சுவாதீனங்களாயிருக்கின்ற இந்திரியங்களினாலே அன்னபானாதி விஷயங்களை அநுபவிக்கின்றவனானாலும், சுவாதீனமான மனத்தையுடையவன் மனச் சமாதானத்தை, அதாவது மனத்தெளிவை யடைகின்றான்."

[குறிப்பு:—இஃது அருச்சுனனுடைய நான்காவது கேள்வியான 'எவ்வாறு நடப்பான்? அல்லது, செயகை எவ்வண்ண மிருக்கும்?" என்கிறதற்கு உத்தரமாக விருக்கின்றது.] 64

"ஓ! அருச்சுனா! மனச் சமாதானமான பின்பு இவனுக்குச் சகல துக்கங்களினுடைய நாசம் உண்டாகின்றது. சமாதானமான மனதை யுடையவனுக்கு விரைவில் புத்தியானது நிலையாய் நிற்கும்."

['மனது சரிபபடுவதால் என்ன உண்டாகும்?' என்றால், மோக்ஷ முண்டாகும். 'பிரஹ்மஞான மில்லாமலே மோக்ஷ முண்டாகுமோ?' என்றால், மனதைச் சரிவரச் செய்துகொண்டால் ஞான முண்டாகும். மனதிற்கு நைர்மல்ய முண்டானால், பிரகிருதியோடு சேர்ந்திருந்ததா லுண்டாகிய எல்லாத் துக்கங்களுக்கும் நாச முண்டாகின்றது. ஆத்மாவலோக நத்திற்குத் தடையானதோஷ

மில்லாத மனதை யுடையவனுக்கு அது தருணமே பரிசுத்தமான ஆத்மாவைப்பற்றியதான புத்தி நிலைநிற்கின்றது; ஆகையினால், மனது நிர்மலமாயிருந்தால் எல்லாத் துக்கங்களுக்கும் நாசமுண்டாகின்றது.] 65

"ஓ! அருச்சுனா! என்னிடத்தில் மனதைச் செலுத்தாதவனுக்குப் பரிசுத்தமான ஆத்மாவைப்பற்றிய புத்தி யில்லை; கீழ்ச் சொல்லிய புத்தி யில்லாதவனுக்கு அதைப்பற்றி இடைவிடாமல் தியானிப்பது மில்லை; ஆத்மாவை இடைவிடாமல் தியானஞ் செய்யாதவனுக்கு, விஷங்களி லிருக்கின்ற ஆசைக்கு ஓய் வில்லை; ஆகையினால்,ஓய்வில்லாதவனுக்குச்சுகமானது எப்படியுண்டாகும்"?

[என்னிடத்தில் மனதைச்செலுத்தாமல் தன்னுடைய முயற்சியினால் இந்திரியங்களை யடக்குவதில் பிரவிர்த்தித்தவனுக்கு எக்காலத்திலும் பரிசுத்தமான ஆத்மாவைப்பற்றிய புத்தி யுண்டாகாது. அதினாலேயே அவனுக்கு அதை இடைவிடாது தியானிப்பதும் சம்பவிக்காது.] 66

"அருச்சுனா! இன்னுங் கூறுவேன் கேட்பாயாக! அதாவது, விஷயங்களில் பிரவேசிக்கின்ற இந்திரியங்களை யாதொரு மனம் அனுசரித்துப் போகின்றதோ அந்த மனம் இவனது (ஜீவனது) விவேகத்தைப் புனலிற் கப்பலை யிழுக்குங் காற்றுப்போல இழுத்துக்கொண்டு போகின்றது.

ஆதலால், ஓ! மஹாபாஹோ! எவனது இந்திரியங்கள் சகல விஷயங்களினின்றும் விடுபடுகின்றனவோ அவனது ஞானம் நிலைத்திருக்கின்றது."

[இந்திரியங்கள் விஷயங்களி லிருந்துகொண்டிருக்கும்பொழுது, அவைகளின் நிலைமையை அனுசரித்து எந்த மனது செய்யப்படுகின்றதோ, அதாவது எந்த மனதினால், மனது பின் செலுத்தப்படுகின்றதோ அந்த மனது இவனுடைய பரிசுத்தமான ஆத்மாவைப்பற்றிய புத்தியை அபகரிக்கின்றது. அது எதுபோலுமெனின், எவ்வாறு ஜலத்தில் கொண்டுபோகப்படுகிற தெப்பத்தை எதிர்காற்றானது பலாத்காரஞ்செய்து இழுத்துக்கொண்டு போகின்றதோ,அம்மாதிரிபோல, மனமானது புத்தியை விஷயங்களிற்போகும்படி செய்கிறது. ஆகையால், எவனுடைய இந்திரியங்கள் தங்களுடையவிஷயங்களிலிருந்து எல்லாவிதங்களினாலும் அடக்கப்படுகின்

னவோ அவனுக்கே ஆத்மாவினிடத்தில் புத்தி நிலைத்திருக் கின்றது.] 61-62

"ஓ! அருச்சுனா! எல்லாப் பிராணிகளுக்கும் எது (எந்த ஆத்மாவைப்பற்றிய புத்தியானது) இராத்திரியோ, (இரவுபோலப் பிரகாசமின்றி இருக்கிறதோ) அந்தப்புத்தியில் இந்திரியங்களை அடக்கிக்கொண்டிருக்கிற விவேகி, விழித்துக்கொண்டிருக்கின் றன். எதில் (எந்த சப்தாதி விஷயங்களைப் பற்றிய புத்தியில்) எல்லாப் பிராணிகளும் விழித்துக்கொண்டிருக்கின்றனவோ, அந்த புத்தியானது (ஆத்மாவைப் பார்த்துக்கொண்டிருக்கிற யோகிக்கு இரவு போன்றது; அதாவது, அந்தகாரமானது.

மேலும், ஜலங்களாற் பூரணமாய் நிறைந்ததும் ஸ்திரமான இருப்புடையதுமான கடலில் புனல்கள் பிரவேசித்தும் அணைகட டாதிருக்கின்றது அவ்வாறு சமஸ்த விஷயங்களும் பிரமநிஷ்டனைப் பிரவேசித்தாலும், அப்புருஷன் நிர்விகாரியாய்ச்சாந்தசித்தமுடைய னுயிருப்பான்; விஷய இச்சையுள்ளவன் மோக்ஷமடைதலில்லை.

எந்தப் (பிரமநிஷ்டனை) புருஷன் சமஸ்த விஷயங்களை ம் விட்டுச் சகலத்திலும் ஆசைபற்றும் (தன்னுடையதென் வம்) மமதை யற்றும் அகங்காரம் அற்றும் சஞ்சரிக்கின்றானோ, அவன் சுகத்தை, அல்லது மோக்ஷத்தை யடைகின்றான்."

[அருச்சுனா! தானே நிரம்பப்பெற்றதாயும் ஒரே சுவபாவ முள்ளதாயு மிருக்கின்ற சமுத்திரத்தை, ஆறுகளின் ஜலங்கள் எவ் வாறு பிரவேசிக்கின்றனவோ, மேற்படி ஆறுகளின் ஜலங்கள் பிர வேசித்தாலும் பிரவேசிக்காவிடினும் சமுத்திரம் எவ்வாறு ஒருவித மாறுதலையு மடைகின்றதில்லையோ; அவ்வாறே, சப்தம் முதலிய எல்லா விஷயங்களும் எந்த யோகியைப் பிரவேசிக்கின்றனவோ, அதாவது. • இந்திரியங்களுக்குத் தோன்றுத லடைகின்றனவோ, அவன் சாந்தியை யடைகின்றான். அதாவது, சப்தம் முதலிய வைகள், இந்திரியங்களுக்குத் தோன்றுதலை யடைந்தாலும் அடையா விட்டாலும், தன்னுடைய ஆத்மாவைப் பார்ப்பதினு லுண்டாகும் திருப்தியினாலேயே எவன் விகாரத்தை அடைகின்ற தில்லையோ; அவனே சாந்தி யடைகின்றான். எவன் சப்த முதலியவைகளால் விகாரத்தை யடைகின்றானோ, அவன் எக் காலத்திலும் சாந்தி யடைகிறதில்லை மேலும், இவனால் விரும்பப் படுகிறபடியினால், சப்தாதி விஷயங்கள் காமம் எனப்படுகின்றன.

எந்தப் புருஷன் சப்தம் முதலிய எல்லா விஷயங்களையும் விட்டு அவைகளில் ஆசையை நிவர்த்தித்தவனாகவும், அவைகளில் என்னுடைய தென்கிற எண்ணம் முழுமையும் அற்றவனாகவும், ஆத்மாவல்லாத தேகத்தில் ஆத்மா என்கிற அபிமானம் அற்றவனாகவு மிருக்கின்றானோ, அவன் ஆத்மாவைப் பார்த்துவிட்டுச் சாந்தியை யடைகிறான்.] 69-71

"ஓ! அருச்சுனா! இந்த நிலைமையானது பிரஹ்மத்தை அடைவிக்கக்கூடியது; இந்த நிலைமையை யடைந்தவன் பிறகு மோகத்தை யடைகின்றதில்லை. இந்தப் பிரஹ்மநிஷ்டையில் மரணாந்தகாலத்திலிருந்தபோதிலும், பிராகிருத சரீர மில்லாத பரப்பிரஹ்மத்தை யடைகின்றான். வாலிபமுதல் இந்த ஞானத்தையுடையோன் விஷயமாக என்னவென்று சொல்லக்கூடும்?"

[இந்த ஆத்மா நித்திய மென்கிற ஞானத்தை முன்னிட்ட சங்க மில்லாத கர்மத்தில் நிஷ்டையானது, "ஸ்திதப்ரக்ஞ" ராக இருக்கையைப் பிரயோஜனமாக வுடையதாகவும், பிரஹ்மத்தை அடைவிக்கக் கூடியதாகவுமிருக்கின்றது இப்படிபட்ட கர்மத்தின் நிலையையடைந்து மறுபடியும் சம்சாரத்தை அடைகிறதில்லை. இந்த நிலைமையில் கடைசிவயதி லிருந்துகொண்டு சுகமாகிய பிரஹ்மத்தை யடைகின்றான்; அதாவது; சுகமொன்றுக்கே இருப்பிடமாகிய ஆத்மாவை யடைகின்றான்.]

[கருத்து:—இவ்வாறு ஆத்மாவின் உண்மையான சுபாவத்தையும், ஸ்வரூபத்தையும், யுத்த மென்னும் கர்மத்தை அடைவதற்கு உபாயமென்று அறியாதவனாயும், தேகமே ஆத்மாவென்கிற அறிவினால் மயக்கத்தை யடைந்தவனாயும், அந்த மயக்கத்தினால் யுத்தத்தை விட்டுத் திரும்பினவனாயு மிருக்கிற அருச்சுனனுடைய மோகத்தைப் போக்குவதற்காக நிலைமையினின்ற ஞானமென்று சொல்லப்பட்ட யோகத்திற்குச் சாதனமான ஆத்மாவைப்பற்றிய சாங்கிய புத்தியும், அதை முன்னிட்டுச் சங்க மில்லாமல் கர்மங்களைச் செய்வதாகிய கர்மயோகத்தைப்பற்றிய புத்தியும் இந்த இரண்டாவது அத்தியாயத்தில் சொல்லப்பட்டது.]

இரண்டாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

மூன்றாவது அத்தியாயம்

கர்ம யோகம்

[“ஏ ஜநார்த்தனா ! ஞானமார்க்கம் கருமமார்க்கத்தைக் காட்டிலும் சிரேஷ்டமானதென்று தேவரீர் அபிப்பிராயமாகத் தோன்றுகின்றது. உமக்கும் பந்துவாகவும், நண்பனாகவும், பக்தனாகவு மிருக்கும் எனக்கு அந்தப் பெரிதாகிய ஞானயோகத்தைக் கூறாமல் கோரமான கர்மத்தில் என்னைப் பிரவிர்த்திக்கச் செய்கின்றீர்?”

“அருச்சுனா! நான் கூறவேண்டியதைக் கூறினேன். உனக்கு அதனிடத்தில் பற்றுத லிருந்தால் செய்; இல்லாவிடின் அதைவிட்டுவிடு! பிர்மருத்ராதிகளுங்கூட ஆநந்தத்தை விட்டு என் ஆணையைச் செலுத்துதற்காகச் சிருஷ்டி, சம்ஹாரங்களென்னும் கர்மங்களைச் செய்துகொண்டேயிருக்கின்றனர். ஆகையால், இவ்வாறு மோக்ஷத்தில் அவாவுடையவர்களால் அடையத் தகுந்ததாக வேதாந்தங்களில் கூறப்பட்டதாயும், அவித்தை முதலிய சகல தோஷங்களின் நாசனை யற்றதாயும், அளவில்லாத மேன்மையை யுடையதாயும், எண்ணிறந்த கல்யாண குணங்களின் கூட்டங்களை யுடையதாயிருக்கின்ற பரப்பிரஹமமாகிய புருஷோத்தமனை அடைவதற்கு உபாயமாயும், வேதனம்-உபாஸநம்-தியானம் முதலிய சப்தங்களால் சொல்லத் தகுந்ததாயு மிருக்கின்ற அவனைப்பற்றிய பக்தியைச் சொல்லுவதற்காக அதற்குஅங்கமாயும், “எந்த ஆத்மா பாபமற்றவனோ” என்று பிரஜாபதி வாக்கியத்தால் சொல்லப்பட்டதாயு மிருக்கின்ற அந்தப் பரமாத்மாவை அடைகின்ற ஜீவாத்மாவினுடைய உண்மையான ஸ்வரூபத்தை நேரில் பார்ப்பது. அந்த ஆத்மா நித்திய மென்கிற ஞானத்தை முன்னிட்டுப் பற்றுத லில்லாமல் புரிகிற கர்மயோகத்தினா லுண்டாகக்கூடிய ஞானயோகத்தினால் உண்டாவதாகச் சொல்லப்பட்டது. பிரஜாபதி வாக்கியத்தில், தஹர வாக்கியத்தில் சொல்லப்படுகிற பரவித்தைக்கு, அதாவது, மோக்ஷத்திற்கு உபாயமாகச் செய்யும் உபாசனம் அங்கமாக அந்தப் பரமாத்மாவை அடைகிற ஜீவாத்மாவின் ஸ்வரூப சாக்ஷாத்காரத்தை எவன் அந்த ஆத்மாவைத் தெரிந்துகொண்டு உபாசிக்

கின்றானே என்று சொல்லி, விழித்துக்கொண்டிருத்தல், கனவு காணுதல், தூங்குதல் முதலிய அவஸ்தைகளைத் தாண்டினதாய், சரீர சம்பந்த மற்றதான ஜீவாத்ம ஸ்வரூபத்தை நிரூபித்து, 'இவ்வாறே இந்த ஜீவாத்மா இந்த சரீரத்தை விட்டுக் கிளம்பி மேலான ஜ்யோதிஸ்ஸை அடைந்து தன்னுடையரூபத்துடன் சேருகின்றான்' என்பது தகரவித்தையின் இலக்கணம். உபாஸனமாவது-ஆத்மாவைப்பற்றிய யோகத்தினா லுண்டாகு மறிவினால் பகவானை உபாசனஞ்செய்து புத்திமானாகிய புருஷன் சந்தோஷம், துக்கம் இவைகளை விடுகின்றான். அணுவான வஸ்துவைக்காட்டிலும் மிகவும் அணுவானவனாயும், எங்கும் நிறைந்தவனாயு மிருக்கிற பரமாத்மாவைத் தியானஞ் செய்து புத்திமானாயிருக்கின்றவன் துக்கத்தை அடைகிறதில்லை. இந்தப் பரமாத்மா: மனனஞ் செய்வதினாலும், அநேகமாகக் கேட்பதினாலும் அடையத் தக்கவனல்லன். அத்தகைய பரமபுருஷனுக்கே பரமாத்மா தன்னுடைய ஸ்வரூபத்தைப் பிரகாசப்படுத்துகின்றான்.]

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"ஜநார்த்தனா? கருமத்தைக் காட்டிலும் ஞானமானது மேலானதென்று தேவரீருக்குச் சம்மதமானால், ஓ! கேசவா என்ன காரணத்தினால், பயங்கரமான, அல்லது பிராணி இம்சகரமான கருமத்தி லென்னைப் பிரவிர்த்திக்கும்படிச் செய்கின்றீர்.?

சந்தேகத்தை யுண்டாக்குவதுபோன்றுள்ள வாக்கியத்தினாலே எனது புத்தியை மோகிக்கச் செய்வது போலக் காண்கின்றீர். நான் எதனால் மோக்ஷமடையப் பெறுவேனோ அவ்வொன்றினையே தேவரீர் எனக்கு அருளிச்செய்தல் வேண்டும்."

[கிருஷ்ணா! கர்மயோகத்தைவிட ஞானயோகமே விசேஷமென்பது தமது அபிப்பிராயமானால், எதற்காக என்னைப் பயங்கரமான கர்மயோகத்தில் ஏவுகின்றீர்? இதனால் நான் தெரிந்துகொண்டது யாதெனில், ஞானநிஷ்டைதான் ஆத்மாவைப் பார்ப்பதற்குச் சாதனம்; கர்மயோக நிஷ்டையோ அதை உண்டாக்குகின்றது. ஆத்மாவலோகனத்திற்குக் காரணமாகிய ஞானயோக நிஷ்டையும், எல்லா இந்திரியங்களுக்கும், மனதிற்குச் சப்தம்முதலிய விஷயங்களில் வியாபாரம் ஒய்வதினா லுண்டாகக்கூடியது. இந்திரியங்களின் வியாபாரம் ஒய்வதினா லுண்டாகக்கூடிய ஆத்மா

...லோகனம் செய்ய வேண்டுமென்னும் எண்ண மிருந்தால் எல்லாக் ...ர்மங்களினின்றும் நிவிர்த்திப்பதை முன்னிட்டு ஞானயோக நிஷ் ...டையிலே நான் நியோகிக்கத்தக்கவன். அவ்வாறிருக்க, எதற்காகக் ...காரமாயும், எல்லா இந்திரியங்களினுடைய வியாபாரமாயும், ஆத் ...ாவலோகனத்திற்கு விரோதமாயு முள்ள கர்மத்தில் என்னைத் ...ண்டுகின்றீர்? ஆகையினால், கலக்கமான வார்த்தைகளினால் ...தவரீர் என்னை மயக்கினதுபோல் காணப்படுகின்றது; அதாவது ஆத்மாவலோகனத்திற்குச் சாதனமாயும், எல்லா இந்திரியங்களை ...டையனவாயும், வியாபார நிமிர்த்தியாயுமிருக்கிற 'ஞானயோக ...ஷடைக்கு அதற்கு விரோதமா யிருக்கும் கர்மமே சாதனம் ...துனையே செய்' என்கிற வார்த்தை ஒன்றுக்கொன்று விருத்தமா ...ம் கலந்ததாயு மிருக்கின்றது. ஆகையினால், நான் எந்த வார்த்தை ...னால் அனுஆடிக்க வேண்டியதை நிச்சயஞ் செய்து நன்மையை ...டைவேனே அத்தகைய கலப்பில்லாத வார்த்தையை எனக்குத் ...தவரீர் கூறியருளல் வேண்டும்."]

[ஸ்ரீ சங்கரர்:—பிரவிர்த்தி புத்தி, நிவிர்த்தி புத்தி என இரண் டுள்ளன. இவ்விரண்டு விதத்தினாலும் கிருதார்த்தனாகக் கூடுமானால், சுலபமானதாகிய நிவிர்த்தி மார்க்கமான சாங்கியபுத்தியை விட்டு, கஷ்டசாத்தியமானதும், பிரவிர்த்தியை யுடையதுமான கருமத்தில் பிரவேசிக்கும்படி ஏன் என்னைக் கட்டளை யிடுகின்றீர்?" என்பது அருச்சுனனுடைய கேள்வியாக இருப்பதென்று ஸ்ரீ சங்கரர் கொள்கை. இது 2 - வது சுலோகத்தைப் பற்றியது.] 1-2

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! இந்த உலகத்தில் ஞானயோகத்தோடு பிரஹ்ம ...ஷ்டை செய்ய முயற்சி யுள்ளவர்களான சாங்கியர்களுக்கு ஞானம் ...லைக்கும் பொருட்டுச் செய்ய வேண்டிய தியானமாகிய ஞானயோக ...மும், கருமஞ் செய்து அதனால் சித்த சுத்தியடைந்து பிறகு சாங் ...கியயோகத்தில் பிரவேசிக்க இச்சிப்பவர்களான கரும யோகி ...களுக்கு நிஷ்காமகரும யோகமும் ஆகிய இரண்டுவிதமான நிஷ்டை ...யானது என்னாலே உனக்குச் சொல்லப்பட்டது."

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—அதாவது, ஞானயோகம், கர்ம யோகம் இவை யிரண்டு மொன்றே. கர்மயோகத்தில் கர்மபாகம் விசேஷமாகும், ஞானயோகத்தில் ஞானபாகவும் விசேஷமாகவும் கலந் திருக்கும். அதாவது, நீர் மிகுதியாய்க் கலந்திருக்கும் பாலினைப்

பாலென்றே கூறுவர். பால் குடித்தமாத்திரத்தில், நீர் வார்த்தலினால் அந்த நீர் பால்போ லிருக்கினும், தண்ணீரென்றே கூறுவர். முடிவை ஆராயுங்கால், பாலில் தண்ணீர் சேர்ந்திருப்பது யாவருக்கும் நன்கு விளங்கும்.]

[ஸ்ரீ சங்கராசாரிய சுவாமிகளின் அபிப்பிராயம்:—ஞான மடைவதற்குக் கருமாநுஷ்டானம் காரணமா யிருக்கின்றது. எவ்வாறெனில், கருமங்களைப் பலாபேக்ஷையின்றி ஈசுவரார்ப்பண புத்தியாய்ச் செய்து வந்தால் அதனால் சித்த சுத்தியும் சித்த சுத்தியினால் ஞானமும், அந்த ஞானத்தினால் மோக்ஷமு மடையவேண்டுமே யன்றி, கருமங்களைச் செய்யாமலே விட்டுவிடுவதினால், ஞானமாவது, அதினால் நிஷ்காம கருமமான ஆத்ம ஸ்வரூபமா யிருக்கிறதாவது உண்டாகிறதில்லை.] 3

"அருச்சுனா! சாஸ்திரத்தில் விதிக்கப்பட்ட கர்மங்களைச் செய்யாமையினால் புருஷன் ஞான நிஷ்டையை யடைவதில்லை. ஆரம்பிக்கப்பட்டதும் சாஸ்திரத்தில் விதிக்கப்பட்டதுமான கர்மங்களை விடுவதினாலே மோக்ஷத்தை யடைதலு மில்லை."

[எதனால் பலத்தில் அபிஸந்தி யற்றதாயும், பரமபுருஷனுடைய ஆராதனரூபமாயுமுள்ள கர்மத்திற்கே சித்தி யுண்டாகுமோ ஆகையினால், அந்தக்கரணமின்றிச் சித்தியை யடையமாட்டான். பலத்தில் அபிஸந்தி யில்லாத கர்மங்களினால் கோவிந்தனை ஆராதிக்காதவர்களினாலும், நசிக்காத அநாதிகாலமா யுண்டான கணக்கற்ற பாவங்களின் கூட்டத்தை யுடையவர்களினால், கலக்கப்படாத இந்திரியங்களை யுடைத்தாயிருத்தலை முன்னிட்ட ஆத்ம நிஷ்டையானது சம்பாதிக்க முடியாது.] 4

"அருச்சுனா! ஒருகாலத்திலும் அற்ப நேரமும் ஒருவனாயினும் கரும மியற்றாதவனாகச் சும்மா விருத்தற்குக் கூடாது. யாதினாலோ வெனின், தன்னை மறந்த மறதியாகிய அஞ்ஞானத்தினால் தானல்லாத தத்துவங்களைத் தானென் றறிவதனால் தற்சுதந்திரம் அற்றவனான அஞ்ஞானியாகிய எவனும் மாயையினா லுண்டாகிய முக்குணத்தினால் காண முதலியவற்றினா லுண்டாம் அவஸ்தைகளாகிய கருமத்தை வலியச் செய்விக்கப்படுகின்றான்."

[இவ் வுலகில் மனிதன் ஒருபோதும் கர்மத்தைச் செய்யாதவனாக இருக்கமாட்டா னல்லனோ? 'என்றுஞ் செய்பக்கடவே னல்லேன்' என்று முடிவு செய்துகொண்டவனாயினும், எல்லா மனி

ர்களும் பிரகிருதியினு லுண்டாகிய சத்வ-ரஜஸ்-தமஸுக்களி ஞல் பழைய கர்மத்திற்குத் தக்கவாறு நாளடைவில் விருத்தி படைந்த குணங்களினுல் தனக்கேற்றபடி கர்மத்தைக் குறித்து அவசனுகப் பிரவிர்த்திப்பிக்கப்படுகின்றுன். ஆகையினுல், முன் சொன்ன விதமான கர்மயோகத்தினுலே அநாதியான பாப சமூ ங்களை நசிக்கும்படி செய்து, சத்வம் முதலிய குணங்களைத் தனக்கு வசமாக்கி, நிர்மலமான மனத்தினுல் ஞானயோகம் சம் பாதிக்கத்தக்கது."

"கிருஷ்ணு! மனிதன் எந்தக் காரியத்தையேனும் செய்யாம லிரா னென்பது உன் அபிப்பிராயமா?"

அருச்சுனு! இந்திரியங்களின் காரியங்களையொருவேளை நிறுத்தி னும் மனதைக்கட்டுவதற்கு இவைகளா லாகா. பந்த மோக்ஷங் களுக்கு மனமே காரண மாகின்றது. கர்மத்தைச்செய்யும்போ தாயினும், மனஞ் சற்று நிலைத்திருக்கும். எந்தக் காரியமு மில்லா மல் சும்மாவிருக்கும்பொழுது விஷயங்களைச் சிந்திப்பதற்கு மன திற்கு வியத்தி அதிகமா யிருக்கும்.]

"எவன் கர்மேந்திரியங்களை யடக்கி மனதால் விஷயங்களைச் சிந்தித்துக்கொண்டிருக்கின்றுனே, விவேக சூனியனுகிய அவன் மித்யாசார னுவான்."

[அவன் ஆசரிக்க விரும்பியபோது ஆத்மஞானமும், ஆசரித் தது விஷயத் தியானமுமாகும்.]

[கிருஷ்ணு? அவ்வாருயின் நான் என்ன வேண்டும்?] 6

"அருச்சுனு! அவ்வகைப்பட்ட மனதால் எவன்: கண், காது, நா, நாசி துவக்கு ஆகிய ஞானேந்திரியங்களை நியதி செய்து, என் னுல் (அகார்யங்களில் போகாமற் செய்து) பலாபேக்ஷையை விட்டுக் கர்மேந்திரியங்களால் கர்மஞ் செய்கின்றுனே அவன் சிரேஷ்ட னுவான்.

[ஆகையினுல், முன்னே பரிசயஞ் செய்யப்பட்ட விஷயங்க ளுடன் ஒத்திருக்கிற சாஸ்திரங்களினுல் நியமிக்கப்பட்ட கர்மங்க ளில் இந்திரியங்களை, ஆத்மாவை சாக்ஷாத்கரிப்பதில் பிரவிர்த் தித்த மனதினுலடக்கித்தாணுகவே கர்மங்களில் ஆசக்தியையுடைய இந்திரியங்களினுல், பற்றில்லாமையை முன்னிட்டு எவன் கர்மயோ கத்தை ஆரம்பிக்கின்றுனே, அவனுக்குச்சம்பவிக்கக்கூடாத பிரமா

தம் சம்பவிக்கா தாகையினல் ஞான நிஷ்டனை புருஷனைக்காட்டி லும் மேன்மையை யடைகின்றான்.]

"நித்தியமாய்ச் செய்யத் தகுந்த கருமத்தை நீ செய்! கருமஞ் செய்யாது விடுவதைப்பார்கிலும், கருமஞ் செய்வது சிரேஷ்டம் கருமஞ் செய்யாதிருக்கின்ற உனக்குச் சரீர சம்ரக்ஷணையுஞ் சித்திக்க மாட்டாது."

[ஆகையால், விடமுடியாத பிரகிருதியோடு சேர்ந்திருப்பதால் விடமுடியாதது; பிரகிருதியோடு சேர்ந்திருக்கிற நீ அநாதியான வாசனையினாலே விடமுடியாமலிருப்பதினாலும், சுலபமாகச்செய்யக் கூடியதாயிருப்பதினாலும், பிரமாதம் சம்பவிக்காமலிருந்தாலும் கர்மத்தையே செய். ஞானநிஷ்டையைக்காட்டிலும் கர்மமே உயர்ந்தது கர்மமென்னும் பதத்தால் ஞானநிஷ்டையே சொல்லப்படுகின்றது. ஞானநிஷ்டையில் அதிகாரிக்கும், ஞானநிஷ்டையானது இதற்கு முன் பரிசயஞ் செய்யப்படாதாகையினாலும், விடமுடியாதாகையினாலும், செய்யமுடியாததாயிருப்பதினாலும், பிரமாதத்தோடு கூடியதாயிருப்பதினாலும், ஞானநிஷ்டையைக்காட்டிலும் கர்மநிஷ்டையே மேலானது. கர்மத்தைச் செய்துகொண்டிருக்கும் பொழுது ஆத்மாவின்உண்மையைப்பற்றியஞானத்தினால் ஜீவாத்மாவிற்கு ஒரு கர்மத்திலும் கர்த்திருத்துவ மில்லையென் றனுசந்திக்கவேண்டு மென்பதை இனிசொல்லப்போகிறேன். ஆகையினால், ஆத்மஞானமுங்கூடக் கர்மயோகத்திற்குள் அடங்கியது; அந்தக் கர்மயோகமே உயர்ந்தது. கர்மத்திற்கு, ஞானநிஷ்டையை விட மேன்மை சொல்வது ஞானநிஷ்டையி லதிகார முள்ளபோது தான் பொருந்தும்; எல்லாக் கர்மங்களையும் பரித்தியாகஞ் செய்துவிட்டு, கேவலமான ஞானநிஷ்டையைச் செய்கின்றாயானாலும், அப்போது கர்மத்தையேசெய்யாமல் ஞானயோகத்தைச் செய்துகொண்டிருக்கிற உனக்கு ஞானநிஷ்டைக் குதவியான சரீரதாரணமும் சித்திக்காது. உபாய முடிவு மளவும் சரீர தாரணமு மவசியஞ்செய்ய வேண்டியது. நியாயமாகச் சம்பாதிக்கப்பட்ட தனத்தினால் மஹாயக்ஞம் முதலியவைகளைச் செய்து அதில் மிகுந்ததைப் புசிப்பதினாலேயே சரீரதாரணஞ் செய்யத் தகுந்தது.]

[உள்ளுரை:—"ஆகாரம் பரிசுத்தமாக விருந்தால் சத்வமும் சுத்தி அடைகிறது; சத்துவம் சுத்தியானல் இடைவிடாத பகவத் ஸ்மரண முண்டாகிறது" என்று சுருதி கூறுகின்றது. மேலும், இந்த அத்

தியாயத்தில் 13-வது சுலோகத்தில் நான் சொல்லப்போகிறேன். ஆகையினால், ஞானநிஷ்டனுக்கும் கர்மத்தைச் செய்யாதவனுக்கும் தேக தாரணம் சித்திக்காது. எதனால் ஞானநிஷ்டனுக்கும் சரீரத்தை தரிப்பவனுக்குத் தான் ஆரம்பித்த உபாயம் முடிவு பெறுமளவும் மஹாயக்ஞம் முதலிய நித்திய நைமித்திக கர்மங்கள் அவசியஞ்செய்ய வேண்டியதோ, எதனால் கர்மயோகத்திலும் தனக்குக் கர்த்திருத்துவ மில்லாமையைப் பாவிப்பதினால் ஆத்மாவின் உண்மையை அனுசந் தித்த லுள்ளடங்கியதோ, எதனால் பிரகிருதியுடன் சேர்ந்திருப்பவ னுக்குக் கர்மயோகம் சுலபமாகவும் பிரமாதமற்றதாகவு மிருக்கின் றதோ, அதனால் ஞானநிஷ்டையி லுரியவனுக்கும் ஞானயோகத்தி னும் கர்மயோகமே உயர்ந்தது. ஆகையினால், நீ கர்மயோகத்தையே செய்யக்கடவாய். மேலும், சரியாய் ஆசரிக்கப்பட்ட அன்னியதர்மத் தைக்காட்டிலும் (எனின், பிரகிருதி சம்பந்த முள்ளவனுக்கு அசாத் தியம் ஆதலால் அன்யதர்மமான ஞானயோகத்தைக் காட்டிலும்) ஸ்வதர்மம் (கர்மயோகம்) குணமில்லாததாயினும் மிக வுயர்ந்தது. தன் தர்மத்திலிருந்து (ஒரே ஜன்மத்தில் பலம் லபிக்காமல்) இறத்தலும் மேலாகும். பர தர்மம் (ஞானயோகம்) பயஹேது. (எனின் தவறின் நரக ஹேது.'']

"கிருஷ்ணா! கர்மத்தில் எனக்கு இச்சை யுண்டாகவில்லை."

"அவ்வாறானால் அருச்சுனா! எல்லாக் கர்மங்களையும் விட்டுவிடுகின் றாயா?"

"மாதவா! விட்டுவிடுகின்றேன்."

"அங்ஙனமாயின், எவ்வாறு போஜனஞ் செய்வாய்?"

"கேசவா! சரீர சம்ரக்ஷணைக்கு வேண்டிய கர்மங்களைச் செய்கின்றேன்."

"அர்ச்சுனா! அநித்தியமான சரீரத்தைக் குறித்துச் சாக்கிரதைப் படு கின்றவன் சாஸ்வதமான ஆத்ம க்ஷேமத்தைக் கவனியாதிருத்தல் நியாயமா?"

"பரந்தாமா! 'கர்மம் பந்தஹேது' என்று சாஸ்திரங்கள் கூறுதலால், கர்மத்தி லெனக்கு இச்சையில்லை."

"அருச்சுனா ! இந்த லோகத்திற்கு யக்ஞார்த்தமான கர்மத்தினும் வேறு (ஸ்வப்ரயோஜனார்த்தமான) கர்மம் பந்தம் (சம்சாரஹேது வாகும்." 8

"குந்தி புத்திரா! பகவத் அர்த்தரூபமான கருமத்தைக் காட்டி லும் இதரமானகருமம் பந்தத்தை யுண்டுபண்ணுகிறது. யக்ஞார்த்த மான கர்மத்தைப் பலாசக்தியில்லாதவனாய் ஆசரி."

[எல்லா யக்ஞங்களுக்கும் ஆராத்தியனும் பலங் கொடுப்பவனும் நானே. காம்ய கர்மநிஷ்டர்கள் என்னை உண்மையாய் அறியார்கள். ஆகையாற்றான் அவர்களுக்குத் தவறுதலுண்டாம். அவர்கள் மறு ஜன்மத்திற்கு வருவர். யக்ஞம், தபஸ் இவைகளால் ஆராதிக்கத் தக்கவனாய், உலகங்களெல்லாவற்றிற்கும் மஹேஸ்வரனாய், சர்வ பூதங்களுக்கும் ஹிதனான என்னை அறிந்தவன் சுகத்தை அடைகின்றான்.]

"கிருஷ்ணா:— இனி என்ன செய்வேன்? எவ்வாற்றானும் கர்மஞ் செய்யவேண்டிய தென்றே ஏற்படுகின்றது."

"அர்ச்சுனா:— அவ்வாறு துக்கித்துச் செய்யாதே! பகவன் முகோல்லாசத்திற் கென்று நீ பிரீதியுடன் செய். 9

"சிருட்டிகாலத்தில் அந்தப்பகவானாகியபிராஜாபதிஅநாதிகாலமாயுண்டான அசேதனத்தின் சேர்க்கையினால், பாபமூர்களாயும், பேர் ரூபம் இவைகளா லுண்டான பேதங்க ளில்லாமல் தன்னிடத்தில் இலயத்தை யடைந்தவர்களாயம், ஒருவித பிரயோசனத்தை யடைவதற்கும் யோக்கியதை யில்லாதவர்களாயும், அசேதனங்களுக்குச் சமானமாயு மிருக்கின்ற ஜனங்களைப் பார்த்து மிகுந்த தயை யுடையவனாய், அவர்களை உஜ்ஜீவிக்கச் செய்யவேண்டு மென்கிற எண்ணத்தினால் தனக்குஆராதனங்களாகிய யக்ஞங்களைச்செய்வதற்காக யக்ஞங்களுடன் அவர்களைச் சிருட்டித்தான். இந்த யக்ஞங்களால் நீங்கள் உங்களை விருத்தி செய்துகொள்ளுங்கள்; யக்ஞங்கள் உங்களுக்கு எண்ணின கோரிக்கையைப் பூர்த்தி செய்யக்கடவன."

[குறிப்பு:—'பிராஜாபதி' என்னும் பதத்தால் வெவ்வேறு கர்த்தாக்கள் நிர்த்தாரிக்கப்பட்டார்கள். எல்லாவற்றையும் சிருஷ்டித்தவனாயும், எல்லாவற்றிற்கும் அந்தர்யாமியாயும், எல்லாவற்றிற்கும் முக்கியமாய் அடைய வேண்டியவனாயு மிருக்கிற ஈஸ்வரனை அப்பதம் குறிக்கிறது.] 10

"இந்த யக்ஞங்களால் தேவர்களைப் பூசித்தால் அவர்கள் உங்களை விருத்தியடையச் செய்வார்கள்; நீங்கள் பரஸ்பர சகாபூதர்களாகி க்ஷேமத்தை யடைவீர்கள்."

[அநாதிகாலமா யுண்டான பிரகிருதி சம்பந்தத்தினாலே பாபதீனர்களாயும்,புருஷார்த்தங்களைச் சாதித்துக்கொள்ளச் சக்தியற்றவர்களாயும், ஜடத்திற்குச் சமானமுடையவர்களாயும், நாமரூபங்களில்லாதவர்களாயு மிருந்த ஜீவன்கள் பகவத் சிருஷ்டிக்கு உட்

ட்டவ ரென்றும், பிர்மாவிற்கு ஆயுட்பிரமாண மிருந்தலால்,
ர்மாதிகளை ரக்ஷ்ய பிரஜைகளாயும், மனுஷ்யாதிகளை ரக்ஷகப் பிர
ஜைகளாயும் சிருட்டித்தான்.

"அல்லதன்றி, யக்ஞங்களினாலே நிவேதிக்கப்பட்ட தேவதைகள்
ங்களுக்கு இஷ்டங்களான போகங்களைத் தருவார்கள். யக்ஞத்தி
ல் ஆராதிக்கப்பட்ட என்னை அந்தராத்மாவாகவுடைய தேவதை
ள், உயர்ந்த புருஷார்த்தமான மோக்ஷத்தைச் சாதிப்பவர்களுக்கு
வைகள் இஷ்டமான போகங்களோ அப் போகங்களை முன்செய்த
க்ஞங்களினுல் ஆராதிக்கப்பட்ட தேவதைகள் கொடுக்கப்போ
ன்றனர். மேன்மேலும் செய்யும் ஆராதனங்களுக்கு அவசியம்
வண்டுவதான எல்லாப் போகங்களையும் உங்களுக்குக் கொடுக்கப்
போகின்றூர்கள். அவ்வாறன்றித் தங்களை ஆராதனம்செய்வதற்காக
வர்களால் கொடுக்கப்பட்ட போகங்களை அவர்களுக்குக் கொடா
ல் எவனொருவன் அனுபவிக்கின்றானோ அவன் கள்வன்."

[குறிப்பு:—திருட்டுத்தனமாவது - அயலானுக்குச் சொந்தமாய் அவன்
பிரயோசனத்திற்காகவே ஏற்படுத்தப்பட்ட ஒருவஸ்துவினிடத்தில்
தன்னுடைய தென்று புத்தியைச் செலுத்தி அதனுல் தன்னைத்
திருப்தி செய்வித்தல். ஆகையால், இத்தகையோன் மோக்ஷத்திற்கு
அர்ஹனுகாததோடு நரகத்தையு மடைவன்.] 12

"அருச்சுனு! யாகத்தில் ஈசுவராதிகளுக்குஅர்ப்பணஞ்செய்து
சேஷமாகிய அன்னத்தைப் புசிக்கிற சத்புருஷர்கள் (பஞ்சசூநாமுத
லிய) சகல பாபங்களிலிருந்தும் விடுபடுகிறூர்கள். யார் தமக்காகவே
பாகஞ் செய்து புசிக்கின்றூர்களோ அந்தப் பாபிகள் பாபத்தையே
புசிக்கிறூர்கள்."

[அதாவது, இந்திரன் முதலியவர்களுக்குஅந்தர்யாமியாயிருக்
கிற பரமபுருஷனுடைய ஆராதனத்திற்காகவே திரவியங்களைச்
சம்பாதித்துப்பாகஞ்செய்து,அவற்றால் உள்ளபடியே பரமபுருஷனை
ஆராதனஞ் செய்து, அதன் மிகுதியான ஆகாரத்தினுல் எவர்கள்
தேகதாரணத்தைச் செய்கின்றூர்களோ அவர்கட் அநாதிகால
மாகச் செய்யப்பட்டதாயும்,ஆத்மாவின் உண்மையைப் பார்ப்பதற்
குத் தடையாயு மிருக்கிற எல்லாப் பாபங்களினின்றும் நீங்குகிறூர்
கள். எவர்கள் இந்திரன் முதலியவர்களுக்கு அந்தர்யாமியாகிய
பரமபுருஷனுல் தன்னை ஆராதிப்பதற்காகக் கொடுக்கப்பட்டவை
களைத் தங்களுக்காகக் கிரகித்துக்கொண்டு பாகஞ் செய்து சாப்பிடு

கின்றார்களோ, பாபத்தையே சுவபாவமாகவுடைய அவர்கள் பாபத்தையே புசிக்கிறார்கள். பாபமாக மாறுகிறபடியினால் அதுவே பாபமென்று சொல்லப்படுகின்றது. அதனால், ஆத்மாவைப்பார்ப்பதில் ஆசையற்றவர்களாய் நரகத்திற்காகவே பாகஞ்செய்கிறார்கள்.

[குறிப்பு:—பஞ்சயக்ஞங்க ளென்றால், வேதமோதுதலாகிய பிரஹ்ம யக்ஞம், ஜலதர்ப்பணத்தினால் பிதுருக்களைத் திருப்தி செய்வதாகிய பிதுர் யக்ஞம், தேவதைகளைக் குறித்து அக்கினியில் ஹோமஞ் செய்வதாகிய தேவயக்ஞம், வாயஸபலி முதலியவை வைப்பதாகிய பூத யக்ஞம், அதிதிகளுக்குஅன்னமிடுவதாகிய மானுடயக்ஞம்.]

அர்ச்சுனா! மேற் கூறியவாறு ஐந்து யக்ஞங்களை யாவனொருவன் தன் சக்திக் கியைந்தவாறு செய்கின்றானோ, அவன்கிரகஸ்தாச்சிரமத்தி லிருந்தபோதிலும், குத்துகிறது, அறைக்கிறது. எறிக்கிறது, புனல் கொண்டு வருகிறது, பெருக்கிறது ஆகிய இந்தஐந்து விதங்களினா லுண்டாகும் தோஷங்களிலின்றும் விடுபடுகின்றான்.

"ஜீவாத்மாக்களால் அதிஷ்டானஞ் செய்யப்பட்ட சரீரங்கள் ஆகாரத்தினா லுண்டாகின்றன; மேகத்தினால் ஆகாரங்கள் உற்பத்தி யாகின்றன; மேகமானது யாகத்தினா லுண்டாகின்றது; யாகமானது கருமத்தா லுண்டாகின்றது.

கர்மம் வேதத்தினா லுண்டாகிறது. வேதம் பரப்ரஹ்மத்தினின்று முண்டாகிறது; எங்கும் வியாபித்திருக்கின்ற பரப்ரஹ்மம் எப்பொழுதும் யக்ஞத்தில் ஸ்தாபிக்கப்பட் டிருக்கிறது. இவ்விதமாகப் பகவானால் பிரவிர்த்திக்கப்பட்ட சக்கரத்தை இந்தச் சாதனத்திலிருக்கிற எந்த மனிதன் தொடர்ச்சியாகச் செய்து கொண்டு வரவில்லையோ, அவன், அருச்சுனா! பயத்தோடு சேர்ந்த ஆயுளை யுடையவனாயும், இந்திரியங்களையே அனுபவிக்கு மிடமாக வுடையவனாயும் ஜீவிக்கின்றான்.

ஆகையால், சர்வப் பிராணிகளும் ஆகாரத்தினா லுண்டாகின்றன. மேகத்தினால் அன்ன முண்டாகிறதென்பது உலகர் நன்கறிந்த விஷயம். யக்ஞத்தினால் மேக முண்டாகிற தென்பதும், நெருப்பில் போடப்பட்ட ஹோமம் நன்றாகச் சூரியனை யடைகிறதென்பதும், சூரியனிடத்திலிருந்து மழை யுண்டாகின்றதென்பதும் சாஸ்திரங்களினா லறியப்படுகின்றன. யக்ஞம், பணம் சம்

ாகித்தல் முதலிய கர்த்தாவின் வியாபாரமாகிய கர்மத்தின
ுண்டாகிறது. கர்மம் பிரஹ்மத்தினு லுண்டாகிறது. பிரகிருதி
ன் மாறுதலாகிய சரீரம் அந்தப் பரமாத்மாவி னிடத்திலிரு
து பேர், ரூபம் இவைகளை உடையதாய் ஜீவர்களால் அனு
விக்கப்படுகிற பிரஹ்ம முண்டாகிறது.

[ஜீவாத்மா அக்ஷர மென்றும் சொல்லப்பட்டான். அன்னம்,
ானம் முதலியவைகளினுல் திருப்தியடைந்த ஜீவாத்மா அதிஷ்டா
ஞ் செய்யப்பட்ட கர்மத்தைச் செய்யச் சக்தியுள்ள தாகின்
து. கர்மததிற்குச் சாதனமாகிய சரீரம் ஜீவாத்மாவினுலுண்டா
ன்றது; ஆகையினுல் எல்லா அதிகாரிகளிடத்திலு மிருக்கும்
ரீரம் எப்போதும் யாகத்திலேயே இருந்துகொண்டிருக்கின்றது;
தாவது, யக்ஞத்தையே காரணமாகவுடைய தென்று பொருள்.
வ்வாறு பரமபுருஷனுல் ஏற்பட்ட சக்கரம், அதாவது ஆகார
தினுல், பூதமென்கிறபதத்தினுல் சொல்லப்பட்ட ஜீவாத்மாவோடு
டிய சரீர முண்டாகின்றது; மேகத்தினுலாகார முண்டாகின்றது;
க்ஞத்தினுல் மேக முண்டாகின்றது; யக்ஞம் கர்த்தாவின் வியா
ாரமாகிய கர்மத்தினு லுண்டாகின்றது; கர்மம் வேதத்தினு லுண்
ாகின்றது; வேதம்பரப்ரஹ்மத்தினின்றுமுண்டாகின்றது. எங்கும்
யாபித்திருக்கின்ற பரப்ரஹ்மம் எப்பொழுதும்யக்ஞத்தில் ஸ்தா
க்கப்பட்டிருக்கிறது. இவ்வாறு ஒன்றுக்கொன்று காரண
ாயும் காரியமாயு மிருக்கிறபடியினுல் சக்கரம் போலச் சுழன்று
ரும் இதை. இந்தச் சாதனத்திலிருக்கிற கர்மயோகாதிகாரியோ,
ானயோகாதிகாரியோ, எவன்யக்ஞத்தின் மிகுதியினுல் தேஹதார
ாத்தைச்செய்யாமல் தொடர்ச்சியாகச் செய்துகொண்டு வரவில்லை
ய அவன் அகாயுஸ்ஸு ஆகிறுன்; அதாவது, எவனுடைய ஆயுள்
ாவத்தைச் செய்வதற்காக ஏற்பட்டதோ அல்லது பாபத்தின
ுண்டானதோ, அல்லது இவ்விருவகையு மிருக்கிறதோ அவன்
காயுஸ்ஸு என்று சொல்லப்படுகின்றுன். ஆகையினுல், அவன்
ந்திரியங்களையே தனக்குச் சுகத்தை அனுபவிக்கு மிடமாகவுடை
வனுகின்றுன்; ஆத்மாவைச் சுகமனுபவிக்கு மிடமாக வுடையவ
கிறதில்லை. இந்திரியங்கள் எவனுக்குப்பூந்தோட்டமாகவிருக்கின்
னவோ அவன் இந்தியராம னென்று சொல்லப்படுகிறுன்; அதா
து, யக்ஞத்தில் மிகுதியினுல் விருத்தி செய்யப்படாத தேகம்,
னது இவைகளை உடையவனுகையினுல் மேலிட்ட ரஜோகுணம்,
மோகுணம் இவைகளை யுடையவனுய், ஆத்மாவை நேரில் பார்ப்ப

தில் ஆசையில்லாமையினால், விஷயங்களை அனுபவிப்பதிலேயே ஆசையையுடையவனாகின்றான். ஆகையினால், ஞானயோகம்முதலிய வற்றில் பிரயத்தனஞ் செய்துகொண்டிருந்தபோதிலும், பிரயோஜன மில்லாத பிரயத்தனத்தை உடையவனாகையினால், அருச்சுனா! அவன் வியர்த்தமாகவே ஜீவிக்கின்றான்.]

ஆதி இறைவனிடத்தினின்றும் வேதம் உற்பத்தி யானதற்குப் பிரமாணம்:

திருச்சந்த விருத்தம்

"புள்ளதாகி வேதநான்கு மோதினாய தன்றியும்
புள்ளின்வாய் பிளந்துபுட் கொடிப்பிடித்த பின்னரும்
புள்ளையூர்தி யாதலா லதென்கொல்மின்கொள் நேமியாய்
புள்ளின்மெய்ப் பகைக்கடற் கிடத்தல்காத லித்ததே."

பெரிய திருமொழி - 7-வது பண்டை

"மன்னுமா நிலனும் மலைகளும் கடலும்
வானமுந் தானவ ருலகும்
துன்னுமா யிருளாய்த் துலங்கொளி சுருக்கித்
தொல்லைநான் மறைகளு மறையப்
பின்னும்வா னவர்க்கும் முனிவர்க்கும் நல்கிப்
பிறங்கிருள் நிறங்கெட வொருநாள்
அன்னமா யன்றங் கருமறை பயந்தா
னரங்கமா நகரமர்ந் தானே."

ஸ்ரீ மத் கம்பராமாயணம், ஆரணிய காண்டம்,

விராதன் வதைப்படலம்

"அன்னமா யருமறைக ளறைந்தாய்நீ யவையுன்னை
முன்னமா ரோதுவித்தா ரெல்லாரு முடிந்தாரே
பின்னமா யொன்றுதல் பிறிந்தேயோ பிரியாதோ
வென்னமா மாயமிவை யேனமாய் மண்ணிடந்தாய்." 14-16

"அருச்சுனா! எவன் ஆத்மாவினிடத்தில் ஆசையை யுடையவனாகவும், ஆத்மாவினிடத்தில் திருப்தியை யுடையவனாகவும், ஆத்மாவினிடத்தில் சந்தோஷத்தை யுடையவனாகவும் இருக்கின்றானோ அவனுக்குக் கருமத்தா லாகவேண்டிய தொன்றுமில்லை." 17

"அவனுக்குச் செய்த காரியத்தினால் பிரயோசன மில்லை. இந்த ஆத்மாவைப் பார்க்கிற விஷயத்தில் செய்யாததினுலொருவித அநிஷ்டமு மில்லை. இவனுக்குப் பஞ்சபூதங்க ளெல்லாவற்றிலும் பிரயோசனமாக அடையக்கூடியது ஒன்று மில்லை." 8

"ஆகையினால், பற்றுத லில்லாமல் கர்மத்தை எப்பொழுதும் செய்க! அவ்வாறு செய்கின்ற புருஷன் மோக்ஷத்தை அடைகின்றானல்லவா?"

[ஸ்ரீதரர்:—"அஞ்ஞானி, அந்தக்கரண சுத்தியின் பொருட்டுக் கருமங்களைச் செய்யவேண்டு மென்று சொல்லப்பட்டது. பிரம்மஞானிக்குக் கருமத்தினால் யாதொரு பிரயோசனமு மில்லை."]

[எவன் ஞானயோகம் கர்மயோகங்க ளென்கிற சாதனங்களை அபேக்ஷிக்காமல், சுவாபத்திலேயே ஆத்மாவினிடத்தில் ஆசை உள்ளவனோ, ஆத்மாவினாலேயே திருப்தி யடைந்தவனோ, ஆத்மாவைத் தவிர வேறாகிய அன்னம் பானம் முதலியவைகளினால் திருப்தியடைந்தவ னல்லனோ, ஆத்மாவினிடத்திலேயே சந்தோஷமுள்ளவனோ, பூந்தோட்டம் - மாலை - சந்தனம் - பாட்டு - வாத்தியங்கள் - இரத்தினம் முதலியவைகளில் சந்தோஷ மடைந்தவனல்லனோ, தரிக்கச் செய்கிறதும் அனுபவிக்க வேண்டியதும் ஆகியவை யெல்லாம் ஆத்மாவேயோ, அவனுக்கு ஆத்மாவைப் பார்ப்பதற்காகச் செய்யப்பட்ட அதனுபாயத்தினுலொரு பிரயோசனமு மில்லை; ஆத்மாவைப் பார்ப்பதற்கு உபாயத்தைச் செய்யாததினால் ஒரு அனிஷ்டமு மில்லை. உபாயத்தை எதிர் நோக்காமல் கிடைத்த ஆத்ம சாக்ஷாத்காரத்தை உடையவனாதலின், தானாகவே ஆத்மாவைத்தவிர வேறு எல்லா அசேதன வஸ்துக்களிலும் ஆசையில்லாத இவனுக்குப் பிரகிருதியி னொருவித மாறுதல்களான, தங்கள் தங்கள் காரியங்களோடு கூடிய ஆகாசம் முதலிய எல்லாப் பூதங்களிலும் பிரயோசனமாயிருத்தலினால் அடைய வேண்டியதொன்றுமில்லை. இவ்வாறிருந்தாலல்லவோ அவைகளி னாசையை ஒழிக்கவேண்டியதற்காக உபாயம் ஆரம்பிக்கவேண்டும். அவன் முக்தனே அன்றோ? எந்தக் காரணத்தினா லுபாயத்தினாலின்றிக் கிடைத்த ஆத்மதரிசனத்தை யுடையவனுக்கே உபாயத்தில் பிரவிர்த்திக்க வேண்டியதில்லையோ, எக்காரணத்தினால் உபாயத்தில் பிரவிர்த்தித்தவனுக்கும், சுலபமாய்ச் செய்யக்கூடியதாகையினாலும், தவறுதல் நேரிடக்கூடிய தில்லாமையினாலும், ஆத்மாவின் உண்மை

யைப்பற்றிய அனுசந்தானத்தை யுள்ளடக்கிக்கொண் டிருப்பதினு லும், ஞானயோகஞ் செய்கிறவனுக்கும் ஒருபாகத்தில் கர்மங்களை அனுசரிக்க வேண்டியிருக்கிறபடியினாலும், கர்மயோகமே ஆத்மா வின் சாக்ஷாத்காரத்தை உண்டாக்குவதில் சிறந்ததோ, ஆகையி னால் பற்றுதலில்லாமையை முன்னிட்டுச் செய்யவேண்டியதென்றே நினைத்து, ஆத்மாவை அடைகிறவரையில் கர்மத்தையே செய். இவ் வாறு பற்றுதலில்லாமல் செய்யவேண்டியதென்று நினைத்து, 'நான் கர்த்தாவல்ல' என்கிற அனுசந்தானத்துடன் கர்மத்தைச் செய்கிற புருஷன் கர்மயோகத்தினாலேயே ஆத்மாவை அடைகிறான்.] 19

"அருச்சுனா! ஜனகன் முதலானவர்கள் நிஷ்காம கருமத்தி னாலே ஞானசித்தியை யடைந்தார்கள். ஜனங்களின் பிரயோசனத் தை யுத்தேசித்தாவது கருமத்தைச் செய்வதற்கு நீ யோக்கியனாக விருக்கின்றாய்.

[இனி நீ, 'எனக்கு ஞானம் சித்தியாய்விட்டது; கருமஞ் செய்ய வேண்டியதில்லை' என்றெண்ணினாலுங்கூட, ஞானத்தில் பிர விருத்தி யற்றவும், கருமத்திலேயே அதிகார முள்ளதும், அஞ்ஞா னத்தி லிருக்கிறவர்களாகிய ஜனங்கள் சற்கருமங்களைச் செய்ய விருப்பத்தையடையவும், துஷ்கருமங்களில் பிரவிருத்திக்காமலிருக் கவும் வேண்டியதினிமித்தம் பெரியோர்களா யிருக்கின்றவர்கள், தங்களுக்குக் கருமஞ் செய்து ஆகவேண்டிய தொன்று மில்லாவிட் டாலும், லோக ஜனங்களுக்காகச் சற்கருமங்களைச் செய்து காட்ட வேண்டும். மேலும், எந்தக் காரணத்தினால் ஞானயோகத்தில் அதி கார முள்ளவர்களுக்கும் ஆத்மாவைப் பார்ப்பதில் கர்மயோகமே மேலானதோ, ஆகையினால், இராஜரிஷிகளாயும் ஞானிகளுக்குள் சிறந்தவர்களாயுமுள்ள ஜனகன் முதலியவர்கள் கர்மயோகத்தினா லேயே ஆத்மாவை யடைந்தார்கள்.]

[அவதாரிகை:—இவ்வாறு மோக்ஷத்தி லாசையை யுண்டாக்கி முதலில் ஞானயோகஞ் செய்ய யோக்கியதை இல்லாமையால், கர்மயோகத் தில் அதிகார முள்ளவனுக்குக் கர்மயோகமே செய்யத்தக்க தென்று சொல்லியும், ஞானயோகத்தில் அதிகார முள்ளவனுக்கும் ஞான யோகத்தைவிடக் கர்மயோகமே மேலானதென்றும் காரணத்துடன் நிரூபிக்கப்பட்டது. இப்போது சிஷ்டன் என்று பிரசித்தியடைந்த வனுக்கு எல்லா விதத்தாலும் கர்மயோகமே செய்யத்தக்க தென்று சொல்லப்படுகின்றது.]

"கிருஷ்ணு:—நான் கர்மஞ் செய்யின் உலகத்தவரும் என்னை அனுச 20
ரிப்பார்களா?"

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அர்ச்சுனு! பெரியவனுனவன் எந்தெந்தக் கருமத்தைச் செய்கின்றுனே, அந்தந்தக் கருமத்தையே அன்னிய மனிதனுஞ் செய்கின்றுன். அந்தப் பெரியவன் எதைப் பிரமாணமாகக்கொள்ளுகின்றுனே, அதையே உலகம் அநுசரிக்கும். ஆகையால், உலகத்தை ஒன்று சேர்ப்பதை யோசித்தாவது நீ கர்மத்தையே செய்ய வேண்டியது."

[எல்லா சாஸ்திரங்களும் தெரிந்தவனுகவும், அநுஷ்டானஞ் செய்கிறவனுகவும் பிரசித்தி யடைந்தவன் எதை அனுஷ்டிக்கின்றுனே அதையே முழுமையும் தெரியாத ஜனங்களும் அனுஷ்டிக்கின்றுர்கள். அவ்வாறு அனுஷ்டிக்கப்படுகின்ற கர்மத்தைச் சிரேஷ்டன் எந்த அங்கங்களோடு கூடியதாக அநுஷ்டிக்கின்றுனே அந்த அங்கங்களோடு கூடியதாகவே முழுமையும் தெரியாத உலகமும் அநுஷ்டிக்கின்றது. ஆகையினுல், உலகத்தைக் காப்பாற்றுவதற்காகச் சிஷ்டனென்று பிரசித்தி யடைந்த சிரேஷ்டனுல் தத்தம் வர்ணுச்சிரமங்களுக்கு ஒத்த கர்மம் முழுமையும் எப்பொழுதும் அனுஷ்டிக்கத்தக்கது. அப்படிக்கில்லாவிடில், உலகம் நசித்துப்போவதினுல் உண்டாகும் பாவம் இவனை ஞானயோகத்திலிருந்து நழுவும்படி செய்துவிடும்.] 21

"ஓ! பார்த்தா! திரிலோகங்களிலும் எனக்குச் செய்யத்தக்க கருமமில்லை; அடையாததாவது, அடைய வேண்டுவதாவது ஒன்றுமில்லை; அவ்வாருயினும் நான் கருமத்திற் பிரவிர்த்திதே யிருக்கின்றேன்.

ஓ! அருச்சுனு! நான் ஒருகாலத்திலாவது ஜாக்கிரதையாய்க் கருமஞ் செய்வதிற் பிரவிர்த்திக்காமற்போனுல், மனிதர்கள் சகல விதத்திலும் எனது மார்க்கத்தையே அநுசரிப்பார்களல்லவா?

நான் கருமத்தைச் செய்யாமற்போனுல் இந்த (லோகத்திலுள்ள) ஜனங்கள் கரும லோபத்தாற் கெட்டுப்போவார்கள்; அதனுல் (ஜாதி) சேர்க்கையைச் செய்தவனுவேன்; அப்பொழுது இந்த ஜனங்களைக் கெடுத்தவனுவேன்."

[எல்லாவற்றிற்கும் ஈசுவரனுகியும், அடையப்பட்ட எல்லா இஷ்டங்களையு முடையவனுகியும், எல்லாந் தெரிந்தவனுகியும், சத்திய சங்கற்பனுகியும், மூன்று லோகங்களிலும் தேவன் மனிதன் முதலிய ரூபங்களைக்கொண்டு எனது இஷ்டத்தினு லிருந்துகொண்டிருக்கிற யான் ஒன்றுஞ் செய்ய வேண்டியதில்லை. எந்தக் காரணத்தினு லிதுவரையி லடையப்படாமல் கர்மத்தினு லடையவேண்டியதொன்று மில்லையோ, அவ்வித லோகங்களைக் காப்பாற்றவேண்டியதற்காக நான் கர்மத்திலேயேயிருந்துகொண்டிருக்கிறேன். மேலும், எல்லாவற்றிற்கும் ஈசுவரனுகவும், சத்திய சங்கற்பனுகவும், என்னுடைய சங்கற்பத்தினுல் செய்யப்பட்ட உலகங்களின் படைத்தல் காத்தல் அழித்தல் இவைகளை விளையாட்டாக உடைத்தானவனுகவும், எனது இஷ்டத்தினுல் உலகங்களுக்கு உபகாரஞ் செய்வதற்காக மனிதனுகப் பிறந்தவனுயிருந்தாலும், மனிதர்களுக்குள்சிஷ்டஜனங்களுக்கு முதன்மையான வசுதேவரின் கிரகத்தில் அவதாரஞ் செய்த நான், அந்தந்தக் குலத்திற்குத் தகுந்த கர்மத்தில் சோம்பலில்லாமல்போனேனேயானுல், சிஷ்ட ஜனங்களுக்கு முதன்மையான வசுதேவருக்குப் பிள்ளையாகிய என்னுடைய வழியை முழுமையும் தெரியாத சிஷ்டர்கள் எல்லா விதத்தினுலும், இதுவே தர்மமென்று அனுசரிப்பார்கள். அவர்கள் தாங்கள் செய்யவேண்டியதை அனுஷ்டிக்காமையினுலும், செய்யாததினு லுண்டான தோஷத்தினுலும், ஆத்மாவை அடையாமல் நரகத்தை அடைந்தவர்களாவார்கள்.]

நான் குலத்திற்குத் தகுந்த கர்மத்தைச் செய்யாமற்போனுல் இவ்வாறே எல்லா சிஷ்ட ஜனங்களும் என்னுடைய அனுஷ்டானத்தைக் கைக்கொண்டு தர்மத்தை நிச்சயஞ் செய்தவர்களாய் நாசமடைந்தவர்க ளாவார்கள் சாஸ்திரத்திற் கூறிய ஆசாரத்தைப் பரிபாலனஞ் செய்யாமையினுல் எல்லா சிஷ்ட ஜனங்களுக்கும் கலப்பைச் செய்தவ னுவேன்; ஆகையினுல் இந்த ஜனங்களைக் கெடுத்தவனுவேன்.

இவ்வாறு பாண்டுவின் பிள்ளையாகியும், யுதிஷ்டிரருக்குத் தம்பியாகியும், அருச்சுனனுயு மிருக்கிற நீ, ஞானயோகத்தை செய்தாயேயானுல், அதனுல் உன்னுடைய அனுஷ்டானத்தை அனுசரித்தவர்களாயும் சிஷ்டர்களாயு மிருக்கிறவர்கள், மோக்ஷத்தில் விருப்பமுள்ளவர்கள் தங்கள் அதிகாரத்தைத் தெரிந்துகொள்ளாமலும்

்மயோகத்தைச் செய்யாமலும் நாசமடைந்துவிடுவார்கள். ஆக
ன்,பிரசித்தமான கர்மமே செய்யத்தக்கது. 22-24

"அருச்சுன! பாமரர், கர்மத்தில் பற்றுதலையுடையவர்களாய்க்
மத்தை எவ்வாறு செய்கின்றார்களோ, அவ்வாறே ஞானவான்கள்
ற்றுத லில்லாதவராய் லோகோபகாரார்த்தமாகக் கர்மங்களைச்
சய்யவேண்டும்."

ஸ்ரீ சங்கரர்:—பலாபேக்ஷையுடன் காமிய கருமங்களைச் செய்வதிலேயே விருப்பமுள்ள அவிவேகிகளை அந்தக் கருமத்தைச் செய்து வரும்படிச் செய்யவேண்டியதின் பொருட்டு ஞானிகள் தாங்களும் கருமஞ் செய்துகொண்டு வரவேண்டும்.]

"தெரியாதவர்களாய்ப்பற்றினை யுடையவர்களுக்குப் புத்தியின்
லக்கத்தை உண்டாக்குதல் கூடாது. தெரிந்தவன் (கீழ்ச்சொன்ன
க்தியோடு) கூடியவனுய்க் கர்மங்களைச் செய்துகொண்டு, எல்லாக்
்மங்களிலும் குறித்த பிரீதியை யுண்டாக்கவேண்டியது."

மேலும், ஆத்மாவைப்பற்றி முழுதும் தெரியாதவர்களாய்க்
மங்களில் விடமுடியாத சம்பந்த முள்ளவர்கள் ஆத்மாவை
ற்றிலும் தெரியாமையினுல், அதையே அடிக்கடி நினைப்பதாகிய
ானயோகத்தில் அதிகார மில்லாதவர்களாய்க் கர்ம யோகத்தி
திகார முள்ளவர்கள் தாங்கள் ஆத்மாவைப் பார்ப்பதற்காக எவ்
ாறு கர்மயோகத்தையே செய்கின்றார்களோ அவ்வாறே ஆத்மா
வப்பற்றி முழுவதும் தெரிந்தவனுகையால், கர்மத்தில் பற்றுத
ல்லாதவனுயிருந்தாலும், பிரசித்தனுயிருக்கிற, சிஷ்டன், உலகங்
ளக் காப்பாற்றுவதற்காகக் தன்னுடைய அனுஷ்டானத்தினுல்
ஷ்டர்களான ஜனங்களுக்கும் கர்மத்தின் நிச்சயத்தை உண்டு
ண்ணவேண்டு மென்கிற அவாவுடையவனுய்க் கர்மத்தையே
சய்யவேண்டியது. மேலும், ஆத்மாவைப்பற்றி முழுமையும்
தரியாமையினுல், ஞானயோகத்தைச் செய்ய சக்தி யில்லாதவர்க
ாயும், மோக்ஷத்தில் விருப்பமுடையவர்களாயும், அநாதியான
மவாசனையினுல் கர்மத்தையே செய்துகொண்டிருப்பதினுல்,
மயோகத்தில் அதிகார முள்ளவர்களாயு மிருக்கிறவர்களுக்கும்,
மயோகத்தைத் தவிர வேறு ஆத்மாவலோகனத்திற்குச் சாதன
ருக்கிற தென்று புத்தியால் கலப்பை யுண்டாக்குதல் கூடாது.
த்மாவைப்பற்றி முற்றிலும் தெரிந்தவனுகையால் ஞானயோகத்

தைச் செய்யச் சக்தியுள்ளவனா யிருந்தபோதிலும், முன் சொல்லியபடி கர்மயோகமே, ஞானயோகத்தை எதிர்பாராமல், ஆத்மாவலோகனத்திற்குச் சாதன மென்கிற புத்தியோடு கூடியவனாய்க் கர்மத்தையே செய்துகொண்டு, எல்லாக் கர்மங்களிலும் முழுவதும் தெரியாதவர்களுக்குப் பிரீதியை யுண்டுபண்ண வேண்டியது. 25-26

"அருச்சுனா! பிரகிருதியின் குணங்களாகிய சத்வம் முதலியவைகளால் அதற்குத் தக்கவாறு செய்விக்கப்படுகிற கர்மங்களைக் குறித்து அகங்காரத்தினால் தெரிந்துக்கொள்ளப்படாத ஆத்மாவையுடையவன் 'நான் கர்த்தா' என்று நினைக்கின்றான். எவனுடைய ஆத்மாவானது அகங்காரத்தினால் தெரிந்துகொள்ளப்படவில்லையோ அவன் அகங்கார மூடாத்மாவென்று சொல்லப்படுகின்றான்."

[அகங்காரமாவது, 'அகம்' என்கிறபதத்திற்கு அர்த்தமாகாத தேகத்தில் ஆத்மா என்னும் அபிமானம்; இதனால் தெரிந்துகொள்ளப்படாத ஆத்ம ஸ்வரூபத்தை உடையவன், 'நான் கர்த்தா' என்று நினைக்கிறானென்பது பொருள்.]

"சத்வம் முதலிய குணங்களின் பிரிவிலும், அவைகளின் காரியங்களின் பிரிவிலும் உண்மையைத் தெரிந்துகொண்டவன் சத்வம் முதலிய குணங்கள் தங்கள் தங்கள் காரியங்களில் இருக்கின்றனவென்று தெரிந்துகொண்டு, குணங்களின் காரியங்களில் நான் கர்த்தாவென்று பற்றுதலடைகிறதில்லை."

[கருத்து:—27-28-ம் இலக்கமுள்ள சுலோகங்களுக்கு ஸ்ரீதர சுவாமிகளும், ஸ்ரீ ராகவேந்திர சுவாமிகளும் வெவ்வேறாகப் பொருள் கூறியுள்ளார்கள். அவையாவன:—

[ஸ்ரீதர சுவாமிகள்:—"குணகருமங்களின் விபாகத்தி னுண்மையை யுணர்ந்தவ னென்றால், முக்குணங்கள் தனதல்ல; ஆத்மாவாகிய தான் அக் குணங்களுமல்லன்; கருமம் தனதன்று; கருமங்களைத் தான் செய்பவனுமல்லன்; குணங்கள் கருமங்கள் என்பனவற்றுக்குத் தான் வேறானவனென்று அறிந்தவனே குணகரும விபாகங்களைத் தெரிந்தவன்."]

ஸ்ரீ ராகவேந்திர சுவாமிகள்:—"பகவானுடைய இச்சை முதலிய குணங்களுக்கும், பிரகிருதியின் சத்வாதி குணங்களுக்கும், பிரகிருதி விகாரமான தேகேந்திரிய மனதுகளுக்கும் பரஸ்பர பேதத்தையும், பகவத் சிருஷ்டி முதலிய கருமங்களுக்கும், பகவத் அதீனனாகிய ஜீவனால் செய்யப்படும் கருமங்களுக்கும் பரஸ்பர

பேதத்தையும் யதார்த்தமாக அறிந்தவன் பகவத் இச்சாதி குண ங்கள் ஜீவ சுவபாவ கருமாதிகளிலும் இந்திரியங்கள் பகவத் இச். சானுசாரமாய்ச் சப்தாதி விஷயங்களிலும் பிரவிருத்திக்கின்.. றன."] 27-28

"அருச்சுனு! சகல கருமங்களும், பிரகிருதியின் காரியமென் றிந்த ஞானியானவன், ஆத்மாநாத்ம ஞான மில்லாத மூடர்களுக் க் கருமத்தை விட்டு ஞானமார்க்கத்தில் பிரவிருத்திக்கும்படிப் பாதித்தல் கூடாது."

[ஏனெனில், மூடனும் அவிவேகியுமான அவனுக்குஞானமார்க் ம் சித்திக்கவே மாட்டாது. இந்த ஞானியானவன் 'கருமத்தினுல் ரயோசன மில்லை' என்று சொன்ன வாக்கியத்தை ஆதாரமாகக் காண்டு மூடன் கருமத்தை மட்டும் விட்டுவிடுவான்; அதனுற் ருமபல னுண்டாக ஏது வில்லை; அவன் ஞானசித்தியையடைதற்கு யாக்கியனு மல்லன்; இவன் இரண்டு விதத்திலேயுங் கெட்டவன். கையால், ஞானியானவன், 'கருமமானது ஆத்மதரிசனத்திற்குச் ாதனமான மார்க்கம்' என்றும், 'அதைக் கைவிட்டால் உனக்கு வேறே பிரயோசனங் கிடைக்காது' என்றும் வற்புறுத்திச் சொல் த், தான் கருமத்தைச் செய்தும் செய்வித்தும் காட்டவேண்டும். 'வ்வகைப்பூரணத்தை யறியாத மந்தபுத்தி யுடையாரைப்பூர்ணமா றிந்தவன் தன் ஞானயோக ஸ்திதியால் சலிக்கச் செய்த ாகாது.] 29

"அருச்சுனு! மேலும், நீ சகலகருமங்களையு மென்னிடமொப்பு த்து, கருமங்களின் பலனை எனக்கு அர்ப்பணஞ்செய்து, பரமாத் ாவினுடைய பணிவிடைக்காரனுக நீ சகல கருமங்களையுஞ்செய்து, ரமாத்மாவிற்கு அர்ப்பணஞ் செய்யவேண்டியவ னென்கிற நினை டன், பலத்தி லாசை வைக்காமலும், அகங்காரத்தை விட்டும், க்கத்தை விட்டவனுயிருந்து, எல்லாப் பிராணிகளுக்கும் அந்த ாத்மாவாகியும் எல்லாவற்றிற்கும் ஈஸ்வரனுகியு மிருக்கின்றனென்னி த்தில் எல்லாக் கருமங்களையும், ஆத்ம ஸ்வரூபத்தினு லுண்டான ஞானத்தினுல் வைத்து, பலத்தி லாசையில்லாதவனுயும், என்னு டைய தென்கின்ற அபிமானமில்லாதவனுயும், சிந்தை யில்லாதவ னுயும், உபுத்த முதலிய சாஸ்திரங்களில் விதிக்கப்பட்ட எல்லாக் ர்மங்களையுஞ் செய்."

[எந்த அறிவு ஆத்மாவினிடத்தி லிருக்கிறதோ, அது "அத்யாத்ம சேதஸ்" என்று சொல்லப்படுகின்றது; அதாவது, ஆத்ம ஸ்வரூபத்தைப் பற்றியதால் அநேக விதங்களில் ஏற்பட்ட ஞானதினுலென்று பொருள். மேலும், ஜனங்களுக்குள் நுழைந்து நியமிக்கிறவனும், எல்லாவற்றிற்கும் ஆத்மாவாயும் கர்த்தாவாயு மிருக்கிறவனை எவன் ஆத்மாவினிடத்தி லிருந்துகொண்டு ஆத்மாவுக்குள்ளே யிருக்கின்றானோ, எவனை ஆத்மா அறியவில்லையோ, எவனுக்கு ஆத்மா சரீரமோ, எவன் ஆத்மாவை உள்ளிருந்துகொண்டு நியமிக்கின்றானோ, 'அழிவில்லாத அவன், உனக்கு அந்தர்யாமியாகிய ஆத்மா' என்றிவை முதலான அர்த்தமுள்ள சுருதிகள், இந்த ஜீவாத்மாவைப் பரமபுருஷனால் பிரவிருத்திப்பிக்கிறவனாகவும், அவனுக்குச் சரீரமாகவும், சொல்லுகின்றன.]

அர்ச்சுனா! சகலப் பிராணிகளின் இருதயத்தில் நான் அந்தர்யாமியா யிருக்கின்றேன்; என்னாலே நினைவும், அறிவும், மறதியு முண்டாகின்றன; சகல வேதங்களாலும் அறியத்தகுந்தவன் நானே; வேதார்த்தங்களை யறிந்தவனும் வேதாந்த சம்பிரதாயத்தைச் செய்த குருவும் நானே என்றும், எந்திரத்தி லேறிய வஸ்துப்போலச் சகலப் பிராணிகளையுந் தனது சக்தியாலே கருமங்களிற் பிரவிர்த்திக்கும்படி செய்துகொண்டு, ஈசுவரனானவர் சகலப் பிராணிகளின் இருதயத்தி லிருக்கின்றாரென்றும் இனி உனக்கு நான் சொல்லப்போகின்றேன். ஆகையினால், எனக்குச் சரீரமாயிருத்தலினால் என்றால் பிரவிருத்திப்பிக்கத் தகுந்த ஜீவாத்மாவின் சுவரூபத்தை அனுசந்தானஞ் செய்வதால், 'எல்லாக் கர்மங்களும் என்னாலே செய்யப்படுகின்றன' என்று நினைத்து, பரமபுருஷனாகிய என்னிடத்தில் சமர்ப்பித்து, அந்தக் கர்மங்களும் கேவலம் என்னுடைய ஆராதனங்களென்றெண்ணி, அவைகளின் பலத்தி லாசை யில்லாதவனாய், அதினாலேயே அந்தக் கர்மத்தில் என்னுடைய தென்கிற அபிமானமில்லாதவனாய், சிரத்தையில்லாதவனாய், யுத்தம் முதலியவற்றைச் செய். தன்னுடையவனான ஜீவாத்மாவாகிற கர்த்தாவால், தன்னுடையவைகளான கருவிகளைக் கொண்டு, தன்னுடைய ஆராதனமாகிற ஒரே பிரயோசனத்திற்காக எல்லாவற்றிற்கும் ஈசுவரனாகவும், எல்லாவற்றிற்கும் சேஷியுமான பரமபுருஷன், தானே தன்னுடைய கர்மங்களைச் செய்விக்கின்றானென்று அனுசந்தித்துக்கொண்டு, கர்மங்களில் என்னுடையதென்கிற அபிமான மில்லாதவனாய், 'பிராசீனமாயும் அனாதிகாலமாயுண்டானதாயும், அளவில்லாததுமான பாபங்களின் கூட்டத்தினால் நான் எவ்வாறு ஆகப்போகிறேனோ?' என்றிப்படிப்பட்ட மனதின் சிந்தையினால் விடப்பட்டவனாய், 'பரமபுருஷனே கர்மங்களினால் ஆராதிக்கப்பட்டவனாய்ச் சம்சாரப்பக்

தத்திலிருந்து விடுவிக்கப்போகிறான்' என்று நினைத்து, சுகமாகக் கர்ம
யோகத்தையே செய்யக்கடவாய்.]

'கிருஷ்ணா! நீர் சொன்னபடி நடக்கின் என்ன ஆகும்?"

'அருச்சுனா! என்னுடைய பிரீதியை நினைத்துச் சிரத்தையுடன் அசூ
யை யில்லாமல் செய்தால், கர்மங்களால் விடப்பட்டவராவர். எந்த
மனிதர்கள் என் வாக்கியத்தில் விசுவாச முள்ளவர்களாயும், என்
னிடம் துவேஷம் அற்றவர்களாயும் எனது அபிப்பிராயத்தை எக்
காலத்திலு மனுசரித்தும் நடக்கின்றார்களோ, அவர்களுங்கூட, கரு
மங்களாலே விடப்படுகின்றார்கள்."

"கிருஷ்ணா! 'அவர்களுங்கூட' என்கிற வாக்கியமானது பின்னுஞ் சில
ரைச் சேர்ப்பதாகத் தெரிய வருகிறது, ஆகையால், அத்தகைய
சிரேஷ்டமானவர்களைக் குறிப்பிடவேண்டும்." 30

"அருச்சுனா! அவர்கள் யாரெனில், சாஸ்திரத்திற்கு அதிகாரிக
ாகிய எந்த மனிதர்கள் கீதா சாஸ்திரந்தான் மேலானதென் றுணர்
து அதின் வழியே அனுஷ்டிக்கின்றார்களோ அவர்களும், அனுஷ்
க்காவிட்டாலும் இந்த சாஸ்திரத்தை யுணர்ந்து அதில் பக்திசிரத்
த வைக்கின்றார்களோ அவர்களும். பக்தி சிரத்தை யில்லாவிட்டா
ம் இந்த சாஸ்திரத்தை நிந்திக்காம லிருக்கின்றார்களோ அவர்
ளும், அநாதியாய் வந்திருக்கிற சகல கருமங்களிலிருந்தும் விடுபடு
ன்றார்கள்."

"கிருஷ்ணா! நீர் கூறியபடி நடவாவிடின் என்னவாகும்?" 31

"அருச்சுனா! எவர்கள் என்னுடைய மேற்கூறிய அபிப்பிராயத்
த நிந்திக்கின்றவர்களாய், அனுசரித்து நடக்கிறதில்லையோ, அவர்
ள் புத்தியில்லாதவர்களாயும், பிரம்ம விஷயமாயும் சகல கரும
ிஷயமாயு முள்ள ஞானத்தில் மூடர்களாயு மிருக்கிற அத்தகை
ினர் ஞான சூனியர்களாய்க் கெட்டுப்போவார்களென் றறியக்கட
ாய்."

[இந்த எல்லா ஆத்ம வஸ்துக்களும் என்னையே சரீரமாக
டையவைகள்; என்னையே பற்றுக்கோடாக வுடையவைகள். எனக்
ச் சேஷங்கள் என்றால் பிரவிருத்திப்பிக்கத் தக்கவைகளென்று
பொருள். எவர்கள் என்னுடைய இந்த மதத்தை அனுஷ்டிக்க
ில்லையோ, அதாவது, இவ்வாறு அனுசந்தானஞ் செய்து கொண்டு
ல்லாக் கர்மங்களையும் செய்யவில்லையோ, எவர்கள் விஸ்வாசஞ்

செய்யவில்லையோ, எவர்கள் பொறாமை கொண்டவர்களாக இருக்கின்றார்களோ அவர்கள்: எல்லா ஞானங்களிலும் மிகவும் மூடர்களாகவும், அதினாலேயே நாசமடைந்தவர்களாகவும், மனதில்லாதவர்களாகவு மிருக்கிறார்களென் றறியக்கடவாய்! அருச்சுனா! மனதின் காரிய மென்னவென்றால், வஸ்துவின் உண்மையைப்பற்றிய நிச்சயத்தை யறிதல்; அது இல்லாமையினால் அவர்கள் மனதில்லாதவர்க ளாவர்; மேலும், விரோதமான ஞானத்தை யுடையவர்களுமாவர். இவர்கள் எல்லா விஷயங்களிலும் மூடர்கள்.] 32

"ஞானியுங்கூடத் தன் சம்பந்தமான பூர்வகரும சேஷத்திற்குத் தக்கபடி அனுகூலமாய்க் கருமத்தில் பிரவிர்த்திக்கின்றான். சமஸ்த பிராணிகளும் அவ்வவற்றின் ஜன்மாந்தர கரும சேஷத்தை யடைகின்றன. ஆகலின், கருமேந்திரிய நிக்கிரகத்தால் ஆகுங் காரியம் ஒன்றுமில்லை.

அந்த இந்திரியங்களின் சப்தாதி விஷயத்தில் இராகத் துவேஷாதிக ளிருக்கின்றன. அந்த இராகத் துவேஷாதிகளின் சுவாதீனத்தை யடைதல் கூடாது. மேற்கூறிய ராகத் துவேஷாதிகள் ஆத்மஞானிக்குச் சத்துருக்களா யிருக்கின்றன."

[ஸ்ரீதர ஸ்வாமிகள் அபிப்பிராயம்:—"இராகத் துவேஷாதிகளுக்குச் சுவாதீன மாகாம லிருக்கவேண்டுமானால் சாஸ்திரங்களை யறிந்து அனுஷ்டித்து ஈசுவரபஜனை செய்து வரவேண்டியது."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:-"பிரகிருதியைப் பார்க்கிலும் வேறான ஜீவாத்மாவின் ஸ்வரூபம் இவ்வகைத்து; இதுவே எல்லாக் காலத்திலும் அனுசந்திக்கத் தக்கது" என்று சாஸ்திரங்கள் கூறா நிற்கும். ஞான முள்ளவனும் தன்னுடையதாகிய பழைய வாசனைக்குத் தக்கபடி பிரகிருதியைச் சேர்ந்த விஷயங்களிலேயே பிரவிர்த்திக்கின்றான். ஏனெனில், அசேதனமான சரீரங்களோடு சேர்ந்த பிராணிகளின் அனாதிகாலமாக வுண்டான வாசனையே தொடர்கின்றது. இவ்வாறு வாசனையை அனுசரிக்கிற அந்தப் பிராணிகளை சாஸ்திரத்தினால் செய்யப்பட்ட இடையூறு என்ன செய்ய நேரிடும்? செவி முதலிய ஞானேந்திரியங்களின் விஷயங்களாகிய சப்தம் முதலியவைகளிலும், வாக்கு முதலிய கர்மேந்திரியங்களின் வார்த்தை சொல்வது முதலியவைகளிலும், பழைய வாசனையினா லுண்டாவதாகிய அதனை அனுபவித்துத் தீரவேண்டு மென்கிற விருப்பம் விட முடியாததாக விருக்கிறது. அதன் அனுபவமானது தடுக்கப்பட்டிருக்கும்பொழுது, துவேஷமும் நீக்க முடியாது. அவைகள், இவ்வாறு ஞான யோகத்

திர்காக முயற்சி செய்துக்கொண்டிருக்கிறவனாயும், அடக்கப்பட்ட எல்லா இந்திரியங்களையு முடையவனாயு மிருக்கிற இவனைத் தன்னுடைய சுவாதீனஞ் செய்துகொண்டு, பலாத்காரஞ் செய்து, தங்கள் காரியங்களில் சேர்த்துவிடுகின்றன. அதனால் இவன், ஆத்மாவின் ஸ்வரூபத்தை அனுபவிப்பதில் ஆசை யில்லாதவனாய் நாசமடைந்தவனாகிறான். ஞானயோகத்தைச் செய்யத் தொடங்குவதால் இராகத்துவேஷங்களுக்கு வசப்பட்டு நாசத்தை யடையவேண்டாம். அந்த இராகத்துவேஷங்கள் இவனுக்கு வெல்ல முடியாத விரோதிகளல்லவா? அஃதாவது, இவைகள் ஞான யோகத்தின் பழக்கத்தைத் தடுத்துவிடுகின்றன."]

ஸ்ரீ மாத்துவாசார்யரின் அபிப்பிராயம்:—"கருமவாசனையா லிழுக்கப்படுகிறவனுக்கு இந்திரிய நிக்கிரகத்தினால் பிரயோசன மில்லையென்று முன்னமே சொல்லப்பட்டது. காமக்குரோதங்களுக்குச் சுவாதீனமாகக் கூடாதென்று இதில் சொல்லப்பட்டது. இதனால், கிரமக்கிரமமாய் இந்திரிய நிக்கிரகஞ் செய்து வந்தால் பிறகு காமக்குரோதங்களையும் அடக்கிச் சாக்ஷாத்காரத்தில் பிரயோசன மடைதல் கூடும்."] 33-34

"அருச்சுனா! விதிப்படி அநுஷ்டிக்கப்பட்ட பிறரது தருமத் தக்காட்டிலும் குணமில்லாத தனது தருமம் சிரேஷ்டமாகும். னது தருமத்தி லிருந்துகொண்டு மரணமடைந்தாலும் சிரேஷ்ட மே. இதர தருமங்கள் நரகத்தை விளைக்கும்; அவை பயங்கர னவை.

[ஆகையினால், சுலபமாய்ச் செய்யக்கூடிய தாகையினாலும், ன்னுடைய தருமமான கர்மயோகம் குணமற்றதாயிருந்த போதி ம் தவறுத லில்லாமையை யுடையதாகையால், பிரகிருதிபோ ர்ந்தவனுக்குச் செய்யமுடியாததாகையால், பிறருடையதர்மமாயும் லாக் குணங்களும் நிறைந்ததாயும், சிறிது கால மநுஷ்டிக்கப்பட் ல் தவறுதல் நேரிடக்கூடியதுமான ஞானயோகத்தைக் காட்டி ம் மிகவும் சிறந்தது. தன்னாலேயே அனுஷ்டிக்கக் கூடியதாக ருக்கிறபடியினால், தன்னுடைய தர்மமான கர்மயோகத்தி லிருப்ப னுக்கு ஒரே ஜன்மத்தில் பலத்தை யடையாமல் மரணத்தை டைவதும் மேலானது. ஏனெனில், நடையி றல் கெடுக்கப்படாம ருக்கிறபடியினால், மறு ஜன்மத்திலாவது குறைவில்லாமல் கர்ம கத்தின் தொடக்கம் சம்பவிக்கக்கூடும்.]

[கருத்து:—அவரவர்க்கு எந்த (கருமம்) தருமம் சாஸ்திரத்தில் ஏற்பட்டதோ அதை அனுஷ்டிப்பது முறையாகும். அங்ஙனன்றி,

பிறருடைய தருமம் சிறந்தது' என்று நினைத்து அதை அனுஷ்டிக்கிறவன் நரகத்தை யடைவான்.] 35

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"ஓ! சுவாமி! புருஷன் (பாவஞ் செய்ய) எண்ணாதவனாயிருந்தும் எதனாற் பிரேரேபிக்கப்பட்டவனாகிப் பலாத்காரமாகப் பிரேரேபிக்கப்பட்டவன் போலவே பாவத்தைச் செய்கிறான்?"

[அதாவது, காமம், குரோதம், உலோபம், மோஹம், மதம், மாச்சரியமாகிய இந்த ஆறில் முக்கியமானவை காமக்குரோதங்கள். இந்த இரண்டினுடைய சுவாதீனத்தை யடைதல் கூடாதென்று முன்னரே கூறப்பட்டுள்ளது. அவ்வகை இரண்டில் எது பாபத்திலேவுவது என்று அருச்சுனன் கேள்வியாம்.] 36

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! நீ கேட்டகாரணம் இரஜோகுணத்தா லுண்டான ஆசையே; இந்த ஆசை, கோபத்தை விளைவிக்கிறது; அநுபவிக்கத்தக்க அநேக வஸ்துக்களுக் கேதுவாகின்றது; மகத்தான பாபங்களுக்குக் காரண மாகின்றது; காமம், குரோதம் இவை யிரண்டும் மோக்ஷ மார்க்கத்திற்கு சத்துருவென்றறி." 37

"அருச்சுனா! சுவயம் பிரகாசமுள்ள அக்கினியானது புகையினால் மறைக்கப்படுவதுபோல், ஈசுவரன் ஜீவனுக்குக் காமத்தினால் தெரியவொண்ணாதபடி மறைந்திருக்கின்றான்; அதனால், ஈசுவரன் ஜீவனால் அறியப்படாதவனாயிருக்கிறான். கண்ணாடியானது மலினத்தினால் தன்னுடைய பிரகாசத்தைப் பிறருக்குக் காண்பிக்காதபடி மறைக்கப்பட் டிருக்கின்றது. அந்தக்கரணமானது காமத்தினால் மூடப்பட்டிருக்கிறது. எங்ஙன மெனின், அந்தக்கரணம் காமத்தினால் மூடப்பட்டதாய்க்கொண்டு ஈசுவரனை அடையவொட்டாமற் செய்கிறது. சிசுவானது கருப்பையில் கட்டுண்டிருக்கும்பொழுது அதனால் ஒரு காரியமும் செய்வதற்கு ஆற்றலில்லாமலிருக்கின்றது; அவ்வாறு, ஆசையினால் கவரப்பட்ட ஜீவன் பிரமத்தையாவது, ஞானத்தையாவது அடைவதற்குச் சக்தி யற்றவனாகிறான்."

[கிருஷ்ணா! அபண்டிதர்களையல்லவா ஆசை அதிகம் பீடிக்கும்? எனக் கென்னபயம்?] 38

"அருச்சுனா! காம மெனும் இந்தப் பெரிய பகைவன் பரோக்ஷ ஞானத்தைச் சம்பூர்ணமாய்த் த்வம்சம் செய்யும் நெருப்பானது

ண்டங்களை நாசஞ் செய்வது போன்று நாசஞ் செய்யும்; ஞானத் தச் சுவபாவமாகவுடைய இந்தப் பிராணியின் ஆத்ம ஸ்வரூபத் தப்பற்றிய ஞானமானது, காமமென்கிற பெயரையுடையதாயும், ஷயங்களில் மோகத்தை யுண்டாக்குவதாயும், அடைய முடியாத ஷயங்களைப் பற்றியதாயும், போதுமென்பதில்லாததாயுமிருக்கிற த்தியமான சத்துருவினால் மறைக்கப்பட்டிருக்கிறது.''

[''கிருஷ்ணா! ஆசை இவ்வளவுவேலை செய்யுமா? அது சத்துரு ? செய்யக்கூடாத காரியத்தைக்கூட அது செய்விக்குமா? அவ்வா யின், அது இருக்குமிடம், அது வரும் வழி ஆகிய, இவற்றைத் தரிவிக்கக் கோருகிறேன்.''] 39

''இந்தக் காமம் மனோபுத்திகளால் ஞானத்தையும் மறைத்துப் ருஷனையும் மோகிக்கச் செய்கின்றது.

''அருச்சுனா! ஆதலின், நீ இந்திரிய நிக்கிரகத்தை முதலிற் செய்து, ஞான விக்ஞானங்களை அழிக்கின்ற இந்தக் காமத்தைப் பாவியென்றுணர்ந்து நீங்கியிருப்பாயாக.''

[அருச்சுனா! இந்திரியங்கள், மனம், புத்தி ஆகிய இவை காமம் ள்வருவதற்கு வழிகளாம்; இவைகளே அதற்கு இருப்பிடம்காமம் ந்திரியங்களின் வழியாய் உட்பிரவேசிக்கும். எந்த வஸ்துவை யினும் பார்த்துக் கேளாத முன்பு ஆசையுண்டாகாதன்றோ? இந் ரிய மனோபுத்திகள் வேலை செய்து ஆத்மாவை மோசப்படுத்தும். கையால், இந்திரிய மனோபுத்திகளை உனது சுவாதீனத்தில் வைத் க்கொள்.

கள்வன் வீட்டினுள் பிரவேசித்துத் திருடுவதற்கு முன்னரே ட்டிலுள்ளார் ஜாக்கிரதையா யிருக்கவேண்டும்; அவ்வாறே காமம் ரவேசித்துப் பாதிக்கு முன்னரே எத்தனஞ் செய்யவேண்டும்; வ்வாறு செய்யாவிட்டால், இது பரோக்ஷ ஞானத்தையும் அப ரோக்ஷ ஞானத்தையும் நாசஞ் செய்யும். மனித ஜன்மம் துர்லப னது, அஸாஸ்வதமானது. 'எல்லாவற்றிற்கும் பகவான் ஒருவ ருக்கின்றான்' என்று எண்ணுதல் சாமான்ய ஞானம். 'பகவான் வ்விடத்தி லுளன்? அவன் செய்யுங் காரியங்கள் எப்படிப்பட்ட வை?' இவ்வகை விஷயங்களை ஆராய்தல் விசேஷ ஞானம்; காமம் ந்த இரண்டு ஞானங்களையும் போக்கும். இது பாபி எனின் இத

னுடன் சகவாசஞ்செய்தவனையுங்கூட இதுபாபியாக்கும்; ஆகையால் நீ இதைநசிக்கச்செய். மேலும், ஞானத்திற்குவிரோதஞ்செய்வதில் இந்திரியங்களை முக்கியமானவைகளாகச் சொல்லுவதுண்டு.] 40-41

"இந்திரியங்கள் தேகத்தைக்காட்டிலும்மேலானது; மனது இந்திரியங்களைக் காட்டிலுஞ் சிறந்தது; இந்திரியங்கள் ஓய்ந்திருக்கும் பொழுதும், மனது விஷயத்தி லாசைப்பட்டுக்கொண்டிருக்கும் பொழுதும் ஆத்மஞான முண்டாவதில்லை. மனதைவிட புத்தி மேலானது. ஆத்மா புத்தியைக்காட்டிலும் சிறந்தது."

[மனது வேறு வியாபாரங்களிலிருந்து திரும்பியிருக்கும்பொழுதும், விபரீதமான நிச்சயம் பிரவிர்த்தித்துக்கொண்டிருந்தால், ஞான முண்டாவதில்லை. புத்தி வரையில் கீழ்ச்சொல்லியதெல்லாம் ஓய்ந்துபோனாலும் ஆசை யென்கிற பெயரையுடைய இரஜோ குணத்தினா லுண்டான காம மிருந்ததேயானால், அதுவே இந்த இந்திரியம் முதலியவைகளையும் தன்னுடைய விஷயத்திலேயே இருக்கும்படி செய்து ஆத்மஞானத்தை யடையவொட்டாமற்படி தடுத்துவிடுகிறது.] 42

"ஓ மஹாபாஹோ! இவ்விதமாய்ப்புத்தியைக்காட்டிலும் சிரேஷ்டமான ஆத்மாவை நன்றாக உணர்ந்துகொண்டு, நிச்சய புத்தியாலே மனதை நிறுத்தித், துக்கோற்பத்திக்குக் காரணமான காமமாகிய சத்துருவை நீ அழிப்பாயாக."

[விஷயேந்திரியங்களினா லுண்டாகிற காமாதி விகாரங்கள் புத்தி வரையிலுள்ள தத்துவங்களைச் சேர்ந்தன; ஆத்மாவைப் பொருந்தினவல்ல என்பது பொருள்படும்.] 43

மூன்றாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

நான்காவது அத்தியாயம்

ஞான யோகம்

அவதாரிகை

[மூன்றாவது அத்தியாயத்தில் பிரகிருதியுடன் சேர்ந்தவனு
மோக்ஷத்தில் விருப்ப முள்ளவனுயு மிருப்பவனுக்கு அதி
ரணம் ஞானயோகத்தில் அதிகார மில்லை யாகையினால் கர்ம
ாகமே செய்யத் தகுந்தது என்றும், ஞானயோகத்தில் அதிகார
ள்ளவனுக்கும் தான் கர்த்தாவல்ல வென்கிற அனுசந்தானத்
ன் செய்கிற கர்மயோகமே மிகவுஞ் சிறந்ததென்றும் காரணத்
ன் சொல்லப்பட்டது. சிஷ்டனென்னும் பிரசித்தனுக்கோ
சேஷமாகக் கர்மயோகமே செய்யத் தக்கது. இப்போது, நான்
வது அத்தியாயத்தினால், இந்தக் கர்மயோகம் எல்லா லோகங்க
யும் உஜ்ஜீவிக்கச்செய்ய வேண்டியதற்காக, மன்வந்தரத்தின்
தலிலேயே என்னால் உபதேசிக்கப்பட்டபடியினால், இதுவே செய்
தக்கதென்பதும், ஆத்மஞானத்தை யுள்ளடக்கிக்கொண் டிருக்
படியால் இதுவே ஞானயோகமாகிற தென்பதும், கர்மயோகத்
ன் ஸ்வரூபமும் அதின் பிரிவுகளும், கர்மயோகத்தில் ஞான
கமே முக்கியமென்பதும் சொல்லப்படுகின்றன.]

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"நாசமற்ற பலனைக் கொடுக்கிறதற் கேதுவான இந்த லோகத்
க மநுவந்தரத்தின் ஆரம்பத்திலேயே எல்லா லோகங்களையும்
சாரத்திலிருந்து கரைபேற்றுவதற்காகச் சிறந்த பிரயோசன
கிய மோக்ஷத்திற்குச் சாதனமாக விருக்கிற யோகத்தை நான்
ியனுக்குச் சொன்னேன்; அந்தச் சூரியன் தன் புத்திரனாகியவை
வத மநுவுக்கும், மநுவானவர் இக்ஷ்வாகுவுக்கும் சொன்னார்."

"ஏபலவானான அருச்சுனா! சம்பிரதாய வரிசையால் வந்த இந்த
ாகத்தை முன்னிருந்த சிரேஷ்டமான இராஜரிஷிகள் அறிந்த
ஷயமேயாம். அது வெகு காலமாக அந்தந்தக் காலத்திலிருக்கும்
ட்பவர்களின் புத்திக்குறைவினால்நஷ்டமடைந்திருக்கிறது." 1-2

"ஆகையால், நீ யுத்தஞ் செய்யவேண்டியதினிமித்தம் இந்தக்
மயோகத்தை உனக்குச் சொன்னதாக நினைக்கவேண்டாம்.
ந்தப் புராதன யோகமே ஸ்வரூபம் மாறாமல் அளவில்லாத பக்தி

யினாலும் சிநேகிதத்தினாலும் என்னையே சரணமாக அடைந்த உன க்கு என்னால் சொல்லப்பட்டது. வேதாந்தங்களில் சொல்லப்பட்ட இந்த ஞானம் உயர்ந்ததும் மறைவாகவு முள்ளது; அஃது என்னைத் தவிர வேறொருவராலு மறியவும் சொல்லவும் முடியாது. இந்த யோகம் இப்பொழுது அநுக்கிரக ரூபமாக என்னால் உனக்கு உபதே சிக்கப்பட்டது. இது உத்தமமான ரகசியம்.

[ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"அருச்சுனன் ஸ்ரீ கிருஷ்ண ஸ்வாமி யைப் பரப்பிரம்மமென் றறிந்திருந்தபோதிலும், இவர் பிரம்மமென் பதைத் தெரியச்செய்யும் பொருட்டு இந்த வினா கேட்டதாகத் தாத்பரியம்."] 3

அருச்சுனன் வாக்கியம்

இவ்வித வசனங்களைக் கேட்ட அருச்சுனன் புன்னகை கொண்டு, "கிருஷ்ணா! உம்முடைய பிறவியானது இப்போது உண்டானது. சூரியனது பிறவி முந்தியது அவ்வாறிருக்கத் தேவரீர் ஆதிகாலத்திற் கூறினீ ரென்பதை யான் எவ்வா றறியக்கூடும்? 4

[ஸ்ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"இருபத்தெட்டுச் சதுர்யுகங்களுக்கு முன்னரே உதித்த சூரியனுக்கு இப்போது சிறிது காலத்திற்கு முந் திப் பிறந்த நீர் எவ்வாறு சொல்லி யிருக்கக்கூடு மென்பது கருத்து."]

ஸ்ரீகிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! எனக்கும் உனக்கும் இதுவரை அனேக ஜன்மங் கள் சென்று போயின; அவை யெல்லாவற்றையும் நான் அறிவேன்; நீ அறியமாட்டாய்.

['உனக்கு மெனக்கும் அனேக ஜன்மங்க ளாயின' என்று கூறினதால், இந்த ஜன்மங்க ளெல்லா முண்மையென்று தெரியவரு கிறது. மேலும், நித்திய, சுத்த, புத்த, முத்த, சுபாவ முடைய வனானதாலும், என்னுடைய ஞானமானது எப்பொழுதும் எதனாலே யும் மறைக்கப்படத்தக்கதல்ல வாகையாலும், நான் அறிவேன்.] 5

"அருச்சுனா! நான் பிறப்பில்லாதவனாயினும், நாசமில்லாத சுபாவமுடையவனாயினும், பிராணிகளுக்கு ஈஸ்வரனாயினும், சொந் தமான பிரகிருதியைச் சுவீகரித்துச் சொரூப சக்தியினாலே அவ தாரஞ் செய்கிறேன்."

[என்னுடைய சுவபாவத்தோடு கூடி என்னுடைய ஆத்ம ஞானமாகிற சங்கற்பத்தினாலே தேவமனுஷ்யாதிரூபங்களாய் அப்பிராகிருத சரீரத்துடன் அவதரிக்கிறேன். அப்பிராகிருதமென்றால், உலகத்தில் காணப்படுகிறதைப்போலல்லாத உலகவிலக்ஷமானது.]

பகவதவதாரங்களில் முக்கியமான அவதாரங்கள் பத்து அத்தாவது:

[முதலாயிரம்]

"தேவுடைய மீனமா யாமையா யேனமா யரியாய்க் குறலாய், மூவுருவி லிராமனாய்க் கண்ணனாய்க் கற்கியாய் முடிப்பான் கோவில், சேவலொடு பெடையன்னஞ் செங்கமல மலரேறி யூசலாடிப், பூவணை மேற் றுவைந்தெழுசெம் பொடியாடி விளையாடும் புனலரங்கமே." 6

"ஓ! பரத வம்சத்திற் பிறந்தவனே! எந்தெந்தக் காலங்களில் தருணாச்சிரம தருமத்திற்குக் கெடுதியும், அதருமத்திற்கு அபிவிருத்தியு முண்டாகின்றதோ, அப்பொழுது என்னை நான் சிருஷ்டித்துக்கொள்ளுகின்றேன்."

[அஃதாவது, என்னுடைய பிறப்பிற்குக் காலநியம மில்லை. எந்தெந்தத்தருணத்தில் வேதத்தில் சொல்லப்பட்டதாயும், நான்கு வருணங்கள் நான்கு ஆஸ்ரமங்கள் இவைகளின் ஏற்பாட்டை அனுசரித்திருக்கிறதாயும், அவசியம் செய்யவேண்டியதுமான தர்மத்திற்கு ஒட்ட முண்டாகின்றதோ, எந்தச் சமயத்தில் அதற்கு விரோதமான அதர்மத்திற்கு விருத்தி யுண்டாகின்றதோ, அப்பொழுது நானே என்னுடைய சங்கற்பத்தினால் என்னைச் சிருட்டித்துக்கொள்ளுகின்றேன்.] 7

"ஏனெனில், சாதுக்களைக் காப்பாற்றுவதற்காகவும், பாபிகளை நாசஞ் செய்வதற்காகவும், தர்மத்தை ஸ்தாபிப்பதற்காகவும், யுகங்கள்தோறும் யான் அவதாரம் செய்கின்றேன்."

[சாதுக்களாவார் கீழ்ச் சொல்லிய அடையாளமுள்ள தர்மங்களைச் செய்வதையே சுவபாவமாக வுடையவர்களான வைஷ்ணவர்களில் சிறந்தவர்கள் என்னை ஆசிரயிப்பதில் பிரவிர்த்தித்தவர்களாய், என்னுடைய பெயர்-கர்மங்கள்-சுவரூபங்கள் இவைகள் வாக்குக்கும் மனதிற்கும் எட்டாதபடியினால், என்னைப் பாராவிடில் தங்கள் ஆத்மாவைத் தரிப்பது விருத்தி செய்வது முதலியவற்றை யடையாத

வர்களாய், ஒரு க்ஷணகாலத்தையும் ஆயிரம் கற்பகாலத்திற்குச் சரியாக நினைத்துக்கொண்டவர்களாய்ச் சிதறிப்போன எல்லா அவயவங்களையு முடையவர்களாய்விடுவார்கள். ஆதலின், என்னுடைய சொரூபம், சேஷ்டைகள், பார்வை, சம்பாஷணம் முதலியவைகளைக் கொடுப்பதனால், அவர்களைக் காப்பாற்றுவதற்காகவும், அவர்களுடைய விரோதிகளை நாசஞ் செய்வதற்காகவும், குறைந்துபோன வேதத்தில்சொல்லப்பட்ட என்னுடைய ஆராதனமான தர்மத்திற்கு ஆராதிக்கப்படும் ரூபத்தைக் காட்டுவதனால், அதை நிலைநிறுத்துவதற்காகவும், தேவன் மனுஷ்யன் முதலிய ரூபத்தைக்கொண்டு யுகங்கள்தோறும் பிறக்கின்றேன்.] 8

"ஓ! அருச்சுனா! திவ்வியமான எனது அவதாரத்தையுஞ் செய்கையையும் எவன் இவ்விதம் உண்மையா யறிகின்றானோ அவன் தேகத்தைவிட்டு மீண்டும் பிறப்பை யடைதலில்லை. அவன் என்னையே யடைகிறான்."

[ஸ்ரீ மாத்துவாசாரியர்:—"இவ்வாறு என்னுடைய அவதாரமகிமை, சரித்திர மகிமை இவைகளின் தத்துவத்தை யறிந்து, அதனால் முத்தியடையத் தகுந்த ஜீவனெவனோ அத்தகைய ஜீவன் முத்தி யடையும் விஷயத்தை நிரூபித்துக் காட்ட இந்த 9-வது சுலோக முண்டானதாக அறியத்தக்கது.]

[கர்மங்களைக் காரணமாகவுடைய முக்குணங்களுக்கு ஆதாரமான பிரகிருதியில்சம்பந்தமாகிற பிறப்பு இல்லாதவனாயும், எல்லாவற்றிற்கும் ஈசுவரனாயிருத்தல், எல்லாவற்றையு முணர்ந்தவனாயிருத்தல், சத்திய சங்கற்பனாயிருத்தல் முதலிய எல்லாக் கல்யாண குணங்களையுமுடைய சாதுக்களைக் காப்பாற்றுவதையும், என்னை அவர்கள் ஆசிரயிப்பதையும் முக்கியமான பிரயோசனமாகவுடையதாயும், பிரகிருதி சம்பந்தம் அற்றதாயும், எனக்கே அஸாதாரணமாயுமிருக்கிற என்னுடைய அவதாரத்தையும், அதன் காரியத்தையு முண்மையாக எவன் அறிகின்றானோ அவன், இது தருணமிருந்து கொண்டிருக்கும் தேகத்தைவிட்டு மறு ஜன்மத்தை யடைகிறதில்லை; அதாவது, என்னையேயடைகின்றான். மேலும், என்னுடைய திவ்யமான அவதாரம் அதன் காரியம் இவைகளிலுண்மையை யறிவதனாலென்னை ஆஸ்ரயிப்பதற்குத் தடையான எல்லாப் பாபங்களையும் போக்கடித்தவனாய், இந்த ஜன்மத்திலேயே சாஸ்திரங்களிற் கூறியவாறு என்னை ஆஸ்ரயித்து, என் ஒருவனிடத்திலேயே பிரீதி

ள்ளவனும், என் ஒருவனிடத்திலேயே மனத்தைச் செலுத்தின னும் என்னையே யடைகின்றான்.] 9

'ஓ! அருச்சுனா! ஆசை, பயம், கோபமிவைகளற்ற மனத்தை யன்னிடத்தில் வைத்திருக்கின்றவரும், என்னையே உபாசித்துக் காண்டிருக்கிறவரும் ஆகிய அநேகர் ஞானமாகிற தபசினாலே ரிசுத்தர்களாய் என்னுடைய சாயுஜ்யத்தை அடைவார்கள்."

[கருத்து:—இந்தச் சாயுச்சியத்தைக்குறித்து விரிப்பின் வாதமே பெருகும். கம்பநாட்டாழ்வார் விராதன் வாயிலாக "அன்னமாய்" என்னும் பாட்டா லிவ்விஷயத்தை இறைவனையே வினவினர். ஒன்றாலுணராது உள்ளபடியே உணர்த்துவோன் அவனே யாகலானும், சாயுச்சியத்தை யறிந்து வந்து கூறுவோ ரின்மையாலும், பாஷ்யகாரரெல்லாம் மாறுபட்டுத் தத்தம் மதத்தையே நாட்டினர்.]

ஸ்ரீமத் கம்பராமாயணம்-ஆரணியகாண்டம்

சரபங்கர் பிறப்பு நீங்கு படலம்.

"அன்னமா யருமறைக ளறைந்தாய்நீ யவையுன்னை
முன்னமா ரோதுவித்தா ரெல்லாரு முடிந்தாரே
பின்னமா யொன்றுதல் பிறிந்தேயோ பிறியாதோ
என்னமா மாயமிவை யேனமாய் மண்ணிடந்தாய்." 10

"அருச்சுனா! எவரெவர்கள் எவ்வாறு எவ்வாறு என்னை யுபா க்கின்றனரோ அவரவர்களின் தேச, கால, நாம, ரூப குலங்களுக் த் தக்கபடி அவரவர்களைக் காப்பேன். இவ்வாறு செய்தால் அனை ரும் என்னை அநுசரிப்பர். அவர்களுக்கு அவர்களது விருப்பத்தை னுசரித்து யானே பலன் கொடுக்கின்றேன்." 11

"அருச்சுனா! இந்த லோகத்தில் கருமங்களின்பலனை அபேக்ஷி கிறவர்கள் இந்திராதி தேவதைகளை ஆராதிக்கின்றார்கள். ஏனென் ல், மனுஷ்யலோகத்தில் கருமபலனானது விரைவிலுண்டாகிறது.

"நான்கு வருணங்களும் என்னாலே குணகருமங்களைப் பாகஞ் செய்தாலே யுண்டு செய்யப்பட்டன. அதற்கு நான் கருத்தாவான பாதிலும், என்னைப் பற்றுதலற்றவனென்றும், உண்டு செய்தவ ல்லனென்றும் அறியக்கடவாய்." 13

"கருமங்களென்னைத் தொடுகிறதில்லை, கருமங்களின் பலத்தில் னக்கு இச்சையு மில்லையென் றிவ்வகையாக என்னை யுணர்ந்த ஞானி கருமங்களாற் கட்டுப்படமாட்டான்."

[ஜீவன்போலப் பலாபேக்ஷயாலே நான் கருமங்களைச் செய்யாமையாற் கருமங்களாவது பலனாவது என்னைக் கட்டுத லில்லை. அந்தந்தப் பிராணியின் பிராசீன கருமத்தை யனுசரித்துச் சிருட்டித்தலாற் பல விசித்திர சிருட்டி செய்த பக்ஷபாத தோஷமென்னை யடைத லில்லை. இவ்வா றென்னை யறிந்தவனுக்கே பந்த மில்லாத பொழுது எனக்குப் பந்தமேது." 14

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"அகங்காரமாவது பலாபேக்ஷயாவது பகவானுக் கில்லாமையால் கருமபலன் அவனைச் சார்தலில்லை. தானே பிரம மென்பதையும்; ஒரு கருமத்திற்குந்தான் கருத்தா அல்ல னென்பதையு முணர்ந்து அகங்கார மமகார ஆசை முதலியன இல்லாமலிருக்கின்றவனையுங் கருமங்கள் கட்டுப் படுத்தலில்லை."] 14

"இவ்வித மறிந்து முன்னோர்களான மோக்ஷ இச்சையுள்ளவர்களினாலேயுங் கூடக் கருமஞ் செய்யப்பட்டது. ஆகையினால், முன்னோர்களாலே செய்யப்பட்டதும், நீடித்து (நடந்து) வந்ததுமான கருமத்தையே நீ செய்."

[மோக்ஷத்தில் விருப்பத்தையுடையவர்களான ஜனகாதிகளும் கர்மஞ் செய்தார்கள். ஆகலின், தொன்றுதொட்டு வந்த பெரியோர்களால் செய்யப்பட்டதும், நீடூழிகாலமாக வந்ததுமான கருமத்தையே நீ செய். கருமத்தைச் செய்துப் பலனை பகவானுக்கு அர்ப்பணஞ் செய்தால், அதனால் சித்த சுத்தியும் ஞானமு மடைந்து, ஞானத்தினால் மோட்சத்தைப் பெறலாம்.] 15

"அருச்சுனா! கர்மம் எப்படிப்பட்டது? அகர்மம் எத்தகையது? என்னு மிந்த விஷயத்திற் பண்டிதர்களுங்கூட மோகிக்கின்றார்கள். எதை யுணர்ந்து அல்லது அனுட்டித்துச் சம்சார பந்தமாகிய பாபத்தினின்றும் நீங்குவாயோ அந்தக் கருமாகருமங்களை யனக்குச் சொல்லுகின்றேன்." 16

"கருமத்தினுடைய சொரூபமானது அறிந்துகொள்ளப்பட வேண்டிய; விகருமத்தினுடைய சொரூபமும் அறிந்துகொள்ளப் படவேண்டியது. அகருமத்தின் சொரூபமு மறிந்துகொள்ளப்பட வேண்டியது; ஏனென்றால், கருமம், விகருமம், அகருமம் என்பவனவற்றின் சொரூபத்தி னுண்மை தெரிந்துகொள்வதற்குக் கடினமானது." 17

"கர்மத்தில் கர்ம அபாவத்தை யெவனறிகிறானோ, கர்ம அபா
த்தில் கர்மத்தை எவன் தெரிந்து கொள்ளுகின்றானோ, மனிதர்க
ல் அவனே புத்திமான்; அவனே யோகி; அவனே யெல்லாக் கரு
களுஞ் செய்து முடித்தவன்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—ஆத்மாவுக்குச் செய்வதும் செய்யாம லிருப்பதுமாகிய கருமாகருமங்க ளிரண்டு மில்லை யாதலால், தேகம் மனம் இந்திரியங்கள் இவைகளின் வியாபாரம் அல்லது செய்கை கரும மென்றும், தேகாதிகளா லெங்கெந்தச் செய்கை அல்லது வியாபாரம் செய்யப்படுவ தில்லையோ அந்தச் செய்யாமை அக் கரும மென்றுஞ் சொல்லப்படும். அவிவேகிகள் கருமாகருமங்களை ஆத்மாவிடத்தி லாரோபித்து அகங்கார மமகாரங்களினால், 'நான் செய்கின்றேன், நான் செய்யாமலிருக்கிறேன்' என்று வியவகரிக் கின்றார்கள். அதனால், ஆத்மா கருமஞ் செய்வதுபோல் காணப் பட்டாலும், கருமஞ் செய்வது தேகாதிக ளென்றும், ஆத்மா கரு மஞ் செய்வதில்லை யென்றும் எவன் அறிகின்றானோ அவன், கரு மத்தில் அகருமத்தைப் பார்க்கின்றான். அது எவ்வாறெனில், நதி யில் ஓடத்தின் மூலமாக வேகமாய்ச் செல்பவன் அந்நதிக்கரை யோரத்திலுள்ள மரங்கள் வேகமாய்ச் செல்வனபோல் அவனுக் குப் புலப்படுகின்றன. வேகமாய்ப் போகிறதாகிய செய்கை யோரிடத்தி லிருக்கின்ற தன்னிட மிருக்க அஃதுணராது செய்கை யற்ற மரங்களிற் செய்கையைப் பார்க்கின்றான்; அவ்வாறு தேகாதி களில் செய்யுங் கருமத்தை ஆத்மா செய்வதாகப் பார்க்கின்றான். மரங்களிற் கரும மில்லாமைபோல ஆத்மாவிலுங் கரும மில்லை யென்று பார்க்கின்றவன் கருமத்தில் அகருமத்தைப் பார்க்கின் றான். செய்யாமலிருத்தல் அகங்காரத்தின் குணமாயிருக்க, அதைத் தான் செய்யவில்லை யென்று மூடன் வியவகரிக்கின் றான். எங்ஙன மெனின், 'நான் அதைச் செய்யாமையாலே சுகியா யிருக்கின்றேன்' என்கின்றான. அந்தச் செய்யாமையாகிய அகருமத்தில் "நான் அதைச் செய்யாமையாலே சுகியா யிருக்கின் றேன்" என்னும் அகங்காரத்தின் கரும மிருக்கின்றமையாற் செய் யாமையிலுங்கூடக் கருமம் அடங்கியிருக்கின்றதென்று விவேகி அறிகின்றான்.]

ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—நிவர்த்தி கர்மத்தில் ஞானம் சேர்ந் திருக்கிறது. 2-வது அத்தியாயத்தில் 42-வது சுலோகத்தில் கூறி யதுபோல, ஞானிக்கு மோக்ஷம் தவிர வேறு கோரிக்கை கிடை யாது. பகவானை அறிந்துகொண்டவனன்றோ கர்மத்தைச் செய் வன். ஆகையால், கர்மத்தில் ஞான மிருக்கிறது; ஞானமுள்ளவன்

கர்மத்தைச் செய்வன். ஆகையால், ஞானத்தில் கர்ம மிருக்கிறது. இவ்வாறு அறிபவன் புத்திமான்.]

கம்பநாட்டாழ்வாரும் பிரகலாதாழ்வான் வாயிலாக இப் பாட்டால் இப்பொருளைப் பாடினர்.

[உயுத்த காண்டம்-இரணியன் வதைப்படலம்]

"கருமமுங் கருமத்தின் பயனுங் கண்ணிய
தருமுதற் றலைவனுந் தானுந் தானவ
னருமையும் பெருமையு மறிவ ரேலவ
ரிருமையென் றுரைசெயுங் கடனின் றேறுவார்." 18

"எவனுடைய சகல கருமங்களும் ஆசை, சங்கற்பம் என்பன அற்றிருக்குமோ, ஞானமாகிய அக்கினியா லெரிக்கப்பட்ட கருமத்தையுடைய அவனை, ஞானிகள் விவேகியாகச் சொல்லுகின்றார்கள். கருமத்தில் அபிமானம், பலனில் ஆசையென்பனவற்றைவிட்டு எப்பொழுதும் நித்திய திருப்தியுள்ளவனும், ஒருவரையும் ஆசிரயிக்காமலுமிருக்கின்றவன், கருமத்திற் பிரவிருத்தித்திருந்தபோதிலும் அவன் ஒரு கர்மத்தையுஞ் செய்யவேயில்லை." 19-20

"ஆசையில்லாமலும், மனம் இந்திரியங்கள் என்பனவற்றை யடக்கியும், சகல சம்பாத்தியத்தை விட்டும், சரீரம்நிலைதிருப்பதற்கான கருமத்தை மாத்திரம் செய்கின்றவன் பாபத்தை யடைதலில்லை." 21

"அருச்சுனா! இச்சை வைக்காமல் கிடைத்த லாபத்தினால் திருப்தியடைந்தவனாகவும், சீதோஷ்ண சுகதுக்காதிகளில் விருப்பு வெறுப்பற்றவனாகவும்; மாச்சரிய மில்லாதவனாகவும், ஆகாரங்கள் (அநிச்சையா பிராரப்த நிவிர்த்திக்கு வேண்டியவை) கிடைப்பினும் கிட்டாவிடினும், உவப்பாவது துக்கமாவது இல்லாமல் சமமாயிருக்கிறவன் கருமங்களைச்செய்தபோதிலும் கருமபந்தத்தையடைகிறதில்லை." 22

"அபிமானத்தை விட்டும், காமக்குரோதங்களைத் தவிர்த்தும், ஞானத்தாலே ஸ்திரமான மனமுடையவனாய்ப் பகவதாராதனார்த்தமாகவே செய்கின்றவனது கருமம் பலனோடு நசிக்கும்." 23

"யாகத்தில் நெய் எதனாலெடுத்துஅக்கினியில்விடப்படுகின்றதோ அந்தவஸ்துவும் பிரமமே. அன்னமுதலியனவும்பிரமமே பிரமமாகிய அக்கினியில் யக்ஞகர்த்தாவாகிய பிரமத்தினாலேசெய்யப்படு

ஓமமும் பிரமமே. அந்தப் பிரமமாகிய யக்ஞகருமத்தில் நிலை
ா மனத்தை யுடையவனாலே யடையப்படுவதும் பிரமமே.''

ருஷ்ணு! அவ்வா றிருந்தால், கர்மஞ் செய்கையில் மந்திர தந்திர
லோபமுண்டாயின் என்ன கதி?''

அருச்சுனு! பிரஹ்மமென்கிற சாதனத்தால், பிரஹ்மமென்னும் அவிஸ்
ஸைப், பிரஹ்ம மென்னும் அக்கினியில், பிரஹ்ம ரூபனுகர்த்தாத்தால்
ஹோமஞ் செய்யப்படுகின்றது. பிரஹ்ம ரூபமான கருமத்தைத்
தியானஞ் செய்வதால், அவ்வாறு தியானிப்பவனுக்குப் பிரஹ்மமே
பிராப்யமாம் (எல்லாம் பிரஹ்மமே யென்று கர்மஞ் செய்யின் தவறி
னும் தோஷ மில்லை யென்பது கருத்து.) மேலும், கருமமானது
அதற்குச் சாதனமான சகல வஸ்துக்களும் பிரஹ்ம மென்கிற
அனுசந்தானத்துடன் செய்யப்படுகிறபடியால், ஞானகார மாகிறது.
இந்தக் கருமத்தினுல் பரப்பிரஹ்மத்தை ஆத்மாவாக வுடைத்தானவன்
ஆத்ம ஸ்வரூபத்தை யடைகிருன்.''

ருத்து:—இந்த 24 வது சுலோகத்தின் அபிப்பிராயம் யாதோ
வெனின், எவன் உலகத்திற்காணு மொவ்வொரு வஸ்துவிலும் பிரம
மே நிறைந்திருப்பதாக நினைத்துத் தான் செய்யும் ஒவ்வொரு காரிய
மும் பிரஹ்மமே என்று தெரிந்துகொள்ளுகின்ருனே, அவன்
பிரஹ்ம மாவான்.]

ருஷ்ணு! கர்மத்தை ஒருவிதமாகவே செய்யவேண்டுமோ? அன்றி,
தேச கால வர்ணச்சிரமங்களுக்குத் தக்கபடி செய்ய வேண்டுமோ''

மற் கூறிய விஷயத்திற்கு ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—தன்னு
லேயே தன்னைப் பிரம்மமாகிற அக்கினியில் ஓமஞ் செய்கின்ருர்கள்.
இதன் தாத்பரிய மென்னவென்ருல், நெய்யானது தீயில் எவ்வாறு
சேர்க்கப்படுகிறதோ, அவ்வாறு உபாதியுடைய ஆத்மாவை நிருபா
திகனுன பரமாத்மாவினிடத்தில் ஐக்கியஞ் செய்வது, அல்லது
சேர்ப்ப தென்பதேயாம்.'']

ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—''தேவதையின் அர்ச்சனமாகிய
யக்ஞத்தைச் சில கர்மயோகிகள் சேவிக்கின்ருர்கள்; அதிலேயே
நிஷ்டையைச் செய்கின்ருர்கள்; பின்னுஞ் சிலர், பிரஹ்ம ரூபமான
அக்கினியில் யக்ஞத்தை யக்ஞத்தினுலேயே ஓமஞ் செய்கின்ருர்கள்.
இவ்விடத்தில் யக்ஞ மென்கிற பதங்கள் அவிசு, ஸ்ருக்கு முதலிய
யக்ஞ சாதனங்களைச் சொல்லுகின்றன. ''ப்ரஹ்மார்ப்பணம் பிரஹ்
மஹவி'' என்கிற நியாயத்தினுல் யாகம் ஹோமம் இவைகளின் நிட்
டையைச் செய்கிருர்க ளென்று கூறுவர். 'சுருக்' என்ருல், யக்ஞத்
தில் ஓமஞ் செய்ய வேண்டிய அன்னுதிகள் எதனு லெடுத்து ஓமஞ்
செய்யப்படுகிறதோ அந்த் மரத்தினுற் செய்யப்பட்டிருக்கிற பாத்தி

ரம். சுருவம் என்றால், மேற் கூறியபடி ஓமஞ் செய்ய நெய் முத லியவற்றை யெடுக்கும் பாத்திரம். நாம் அன்னம் நெய் இவற்றால் ஓமஞ் செய்யும்போது பிலாச இலை உபயோகிப்பது போலேயாம்."]
யக்ஞத்திலுள்ள வஸ்து பிரம மென்பதற்குப் பிரமாணம்:

ஸ்ரீமத் கம்பராமயணம்-ஆரணியகாண்டம்

[சரபங்கர்பிறப்பு நீங்குபடலம்]

"மதநல்யா னையனையான் நிலம்வகிர்ந்த குழிவாய்
நதமுலாவு நளிநீர் வயினழுந்த நவைதீர்
அதவமாய் நறுநெயுண் டலகிலன்பர் கருதிற்
றுதவுசே வடியினு லமலனுங் துதலுமே." 24

"அருச்சுனு! சில கருமயோகிகள் இந்திராதி தேவதைகளை யுத் தேசித்த யாகத்தையே செவ்வையாய்ச் செய்கின்றார்கள். சிலஞான யோகிகள் பிரஹ்மார்ப்பணமான யக்ஞத்தினாலேயே ஆத்மாவைப் பிரஹ்மமாகிற அக்கினியில் ஓமஞ் செய்கின்றார்கள்." 25

"சிலர், செவி முதலிய இந்திரியங்களை விஷயங்களிற் பிரவேசி யாமல் அடக்குதலாகிய அக்கினியில் ஓமஞ் செய்கின்றார்கள். வேறு சிலர், சப்தமுதலிய விஷயங்களை இந்திரியங்களாகிய அக்கினியில் ஓமஞ் செய்கிறார்கள்." 26

"சிலர் ஞானேந்திரிய கருமேந்திரிய வியாபாரங்களையும்பிராண வாயு முதலிய பத்து வாயுக்களையுடைய வியாபாரங்களையும்,ஞானத் தாற் பிரகாசிக்கின்ற பிரமஞான நிஷ்டையில் மனத்தை நிறுத்து தலாகிய யோகமென்கிற அக்கினியில் ஓமஞ் செய்கின்றார்கள்."

[பத்து வாயுக்களும் அவற்றின் செய்கையும்]

1. பிராணன்:—தேகத்தி லிருந்துகொண்டு ஞானேந்திரியங்கள் மூலமாய்ச் சில பாகம் போவதும் வருவதுமா யிருப்பது.

2. அபானன்:—அபானத்தின் வழியாய்ச் சில பாகம் போவதும் வருவதுமா யிருப்பது.

3. வியானன்:—தேகம் முழுவதும் சுற்றிக்கொண்டே யிருப் பது. இந்த வாயுதான் இரத்தத்தை தேகம் முழுவதும் பாவும் படிச் செய்வது.

4. உதானன்:—தேகத்திற்குள் நாபியிலிருந்து தலையுச்சி வரை யில் போய் வருவதாக இருப்பது.

5. சமானன்:—ஆகாராதிகளை ஜீரணஞ் செய்வித்து, ஆகாரத்
ன் சத்துக்களை அவை போய்ச் சேரவேண்டிய இடத்தில்சேர்த்து
சத்தை மலஜல ரூபமாய் வெளிப்படிச் செய்தல்.

6. நாகன்:—வாந்தியை யுண்டுபண்ணுதல்.

7. கூர்மன்—கண்களை மலரச் செய்தல்.

8. கிருகரன்:—தும்மலை யுண்டாக்குதல்.

9. தேவதத்தன்:—கொட்டாவியை யுண்டாக்குதல்.

0. தனஞ்சயன்:-தேகத்தில் பிராணனிருக்கையிலும், பிராணன்
ங்கிய பிறகும் தேகத்தி லிருப்பது. 27

"சிலர், பொருள் ஈதலையாகமாகச் செய்கின்றார்கள். சிலர் தவ
தை யாகமாகச் செய்கின்றார்கள். சிலர் யோகத்தை யாகமாகச்
சய்கின்றார்கள். சிலர், வேதசாஸ்திரங்களைப் பாராயணஞ் செய்
ல், அவற்றின் பொருளை விசாரஞ்செய்தல் இவற்றையேயாகமாகச்
சய்கின்றார்கள். இவ்வித யாகங்களைச் செய்பவர்கள் கடினமான
ரதத்தை யுடையவர்களா யிருக்கின்றார்கள்."

[யோகம் எனின் சேருதல். எங்கெங்கே சேர வேண்டுமோ
ங்கங்கே சேருதல்; எனின், யாத்திரை செய்தல், யோக யக்ஞம்.
லர் ஸ்வாத்தியாயம் எனின், வேதாத்யயனம் செய்தல்; பொருள்
தரிந்துகொள்ளாமல் அத்யயனம் செய்யின் பிரயோசன மில்லை.
லர் ஞானயக்ஞம் செய்வர் எனின், வேதார்த்த விசாரஞ் செய்வர்.
வை யெல்லாம் யத்தனத்தா லுண்டாகும்.] 28

"பிராணாயாமம் செய்பவர்களாகிய வேறு சிலர், ஆகார நியமத்
டன் அபானத்தில் பிராணவாயுவை ஹோமஞ் செய்கின்றனர்.
ற்றும் சிலர், பிராண வாயுவில் அபானவாயுவை ஹோமஞ் செய்
ன்றனர். மற்றுஞ் சிலர், பூரக ரேசக கும்பக பிராணாயாமங்களில்
ராண அபான வாயுக்களின் கதியை லயமடையச் செய்வர்."

"கிருஷ்ணா! எல்லாவற்றிற்கும் பலம் ஒன்றுதானா?"

"அருச்சுனா! இவர்களெல்லோரும் யக்ஞத்தை யறிந்தவர்களாய், யக்ஞத்
தால் லாபம் நசித்தவர்களாய், யக்ஞ சேஷமான அமிர்தத்தைப்
புசித்து சாஸ்வதமான பிரமத்தை யடைகின்றனர்."

"கிருஷ்ணா! இந்தக் கர்மத்தில் எதுவும் செய்யாத பக்ஷத்தில் என்னகதி?

"அருச்சுனா! இஹபரங்களுக்கு அந்நியனாய் நசித்துப்போவன். இவ் வகைப்பட்ட யக்ஞம் செய்யாதவருக்குத் தர்மார்த்த காமங்களே இல்லை; இனி மோக்ஷம் எப்படி வரும்? மேலும், குருமகாராஜன் வம்சத்தில் ஜன்மித்த நீ அவ்வாறு கெட்டுப்போகாதே."

[குறிப்பு:—பூரகமென்றால், மூக்கினால் சுவாசத்தை உள்ளுக்கிழுப்பது. கும்பக மென்றால், மூக்கினால் உள்ளுக்கிழுத்த சுவாசத்தை யுள்ளே யே நிறுத்துவது, ரேசக மென்றால், நிறுத்தப்பட்ட சுவாசத்தில் சொற்ப பாகம் வெளியில் விடுவது.] 29

"சிலர் மிதமான ஆகாரஞ் செய்துகொண்டு இந்திரியங்களுடைய வியாபாரங்களைத் தமக்கு வசமான இந்திரியங்களிலேயே ஓமஞ் செய்கின்றார்கள். இவர்களெல்லோரும் யாகத்தை யறிந்தவர்கள். யாகத்தினால் தங்கள் பாபங்களைப் போக்கடித்துக் கொண்டவர்கள்."

[மேற்கூறிய விஷயம் இல்லறத்தானைப்பற்றி நினைக்கில், இவ் வாகாரம் பொருந்தும்; யோகியைப்பற்றிக் கூறுமிடத்துப் பொருந் தாதாம். அன்ன பானாதிகளை நிரம்ப வுண்ணாது, அதாவது, முக் கால் வயிற்றை நிரம்பச் செய்துகொண்டு, கால் வயிற்றைக் காற்று சஞ்சரிக்கும்படி விடுதலால், வியாதிக் கிடமின்றிஇரத்தவிருத்தியா கித்தேகத்தில் வலிமை அதிகமுண்டாம். இந்தப் பலம் கர்மத்தில் இச்சை நுகர்விக்கும். ஆகையால், யோகி தான் எவ்வளவு ஆகாரத் தை யுட்கொள்ள வேண்டுமோ அதனையே அனுசரித்தல் வேண் டும்.] 30

"நித்திய நைமித்திக முதலிய யக்ஞங்கள் செய்து மிச்சமாகிய அன்னத்தை யுண்பவர்கள் சாசுவதமான பிரமத்தை யடைவார்கள். ஓ! குருவம்ச சிரேஷ்டா! யாகஞ் செய்யாதவனுக்கு இந்த லோகம் கிடையாது. வேறு புண்ணியலோகப் பிராப்தியுமில்லை."

"இப்படிப்பட்ட அநேகவிதங்களான யாகங்கள் வேதத்தின் முகத்தில் விவரித்துச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன; அவ்வெல்லா யாகங்களும் கருமத்தா லுண்டானவையாக அறி. இவ்வித மறிந்து கருமபந்தத்தினின்றும் விடப்படுவாய்"

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"யாக முதலிய கருமங்கள் ஆத்மாவைச் சேர்ந்ததல்ல, மனோவாக்குக் காயங்களின் செய்கையென் றறிந்து ஆத்மஞான நிஷ்டையி லிருந்தால் கருமந் தொடராது.]

[பஞ்சமா யக்ஞங்கள் முதலான நித்திய நைமித்திக
மங்களைச் செய்யாதவனுக்குப் பிரகிருதியில் சம்பந்தப்பட்ட
த லோகமே யில்லை; அதாவது பிரகிருதியின் பரிணாம
ன இந்த லோகத்தைச் சேர்ந்த தர்மம், அர்த்தம், காமம்
கிற பெயரையுடைய புருஷார்த்தமே சித்திக்கிறதில்லை.
தைவிட வேறுபட்ட மோக்ஷ மென்னும் பெயரையுடைய புரு
ர்த்தம் எவ்விதம் கிடைக்கும்? உயர்ந்தபுருஷார்த்தமாக மோக்ஷ
கீழே விவரித்துள்ளதால், அதைத்தவிர மற்றையபுருஷார்த்தம்
த லோகமே என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இவ்வாறு
னேக விதங்களான யக்ஞங்கள் (அதாவது, கர்மயோகங்கள்) பரி
தமான ஆத்ம ஸ்வரூபத்தின் வழியில்விவரித்துச் சொல்லப்பட்
ருக்கின்றன. அவை எல்லாவற்றையும் (அதாவது எல்லா யாகங்
ளையும்) நித்திய நைமித்திக கர்மங்களினு லுண்டானவைகளாகத்
ரிந்துகொள். இவ்வாறு அனுஷ்டித்து வந்தால் நீ மோக்ஷத்தை
டைவாய்; இவ்வா றுணர்ந்து கரும பந்தத்திலிருந்து விடுபடுவாய்
று சொன்னதின் தாத்பரிய மென்னவென்றால் யக்ஞம் முத
கருமங்கள் ஆத்மாவைச் சேர்ந்ததல்ல, மனோவாக்குக் காயங்க
ன் செய்கையென்றறிந்து, ஆத்மஞான நிஷ்டையிலேயே யிருப்பா
கில் கருமம் உன்னைத் தொடாா தென்பதாம்.

இவ்வாறு அனேக விதமான கருமயோகங்கள் ஆத்ம சொ
நிச்சய மடைவதற்குக் காரணங்களாயிருக்கின்றன. மேற்கூறிய
ல கருமயோகங்களும் தினந்தோறும் அநுஷ்டிக்கிற நித்திய
மித்திக கருமங்களா லுண்டாயினவென்று அறி; இவ்விதம்
ரிந்து அனுஷ்டித்து வந்தால் மோக்ஷ மடைவாய். 32

"சத்துருக்களைஜயிக்கும்சுவபாவமுள்ள அருச்சுனா! திரவியத்
ற் செய்யக்கூடிய யாகத்தைப்பார்க்கிலும். ஞானமாகிய யாகஞ்
ந்ததாம். ஓ! பார்த்தா! பகவதருப்பணமாகச் செய்யப்படும்
ல கருமங்களும் பலன்களோடு ஞானத்திலே யடங்கியிருக்கின்
ன."

"ஓ பாண்டவா! ஆத்மதத்துவத்தை யுணர்ந்த பிரஹ்மஞானி
எந்தப் பிரஹ்மஞானத்தை உனக்குஉபதேசஞ்செய்வார்களோ
த ஞானத்தை யடைந்து மறுபடியும் இவ்வித மோகத்தை
டையமாட்டாயோ, எந்த ஞானத்தாலே சகலப் பிராணிகளையும்
ந்தர்யாமியான என்னிடத்திலே பார்ப்பாயோ, எதனாலே அதா

வது, (எந்த ஞானத்தினாலே சகலப் பிராணிகளையும் உன்னிடத்தி லும் அவ்வாறே என்னிடத்திலும் பார்ப்பாயோ அந்த ஞானத்தை) சாஷ்டாங்க நமஸ்காரத்தினாலேயும், செவ்வையாய்க் கேட்பதினாலே யும், குரு வணக்கத்தினாலேயும் அறிந்து கொள்."

[இதுவரையில் ஆத்ம விஷயத்தை உனக்கு நான் சொல்லியிருக் கிறேன்; இப்போது நான் சொல்லிவந்த விதமாய்க் கருமயோகத்தை நீ அனுஷ்டித்து வந்தால், கருமயோகத்தினுடைய சித்தி உனக் குண்டாகும். அவ்வாறு கருமயோகசித்தி உனக்கு உண்டாகுங் கால த்தில், பெரியோர்களை யடைந்து சேவை செய்வாயாகில் அவர் களுனக்கு ஞானத்தை யுபதேசிப்பார்களென்பது கருத்து]

[மேலும், எந்த ஞானத்தை யறிந்து மீண்டு மிவ்விதமாகத் தேகத் ததையே ஆத்மாவென்று நினைக்கிறதும், அதனா லுண்டாக்கப்பட்ட மற்றைய வஸ்துக்கள் என்னுடையதென்று நினைக்கிறதுமாகிய அஞ் ஞானத்தை யடையப்போகிறாயில்லையோ, எந்த ஞானத்தினால் தேவன் மனிதன் முதலிய ஆகாரத்தை யுடையதாக அறியப்பட்ட எல்லாப் பிராணிகளையும் உன்னுடைய ஆத்மாவினிடத்திலேயே பார்க்கப்போகின்றாயோ, எந்தக் காரணத்தினால் பிரகிருதியை விட்டு நீங்கிய நீயும் மற்றப்பிராணிகளும் ஞான மொன்றையே சொரூப மாக உடையவைகளாகையினால், 'சமானமானவைகளோ, பிரகிருதி யின் சம்பந்தமாகிய தோஷத்தினால் விடப்பட்ட ஆத்மாக்களின் ஸ்வரூபம் எல்லாஞ்சமமென்ற குற்றமற்ற பிரஹ்மமானது சர்வத்தி லும் சமமான தல்லவா? ஆகையினாலே, பிரஹ்மத்தினிடத்தில் அவர் கள் நிஷ்டையை யடைந்திருக்கிறார்கள். பிறகு என்னிடத்தில் எல் லாப் பிராணிகளையும் முழுமையும் பார்க்கப்போகிறாய். பரிசுத்த மான எல்லா ஆத்மவஸ்துவும் என்னுடைய சொரூபத்திற்குச் சமமா யிருக்கிறபடியினால், இந்த ஞானோபாயத்தை யனுஷ்டித்து என்னு டைய நிஜரூபத்தை அடைந்தவர்க ளென்றல்லவோ இனி சொல் லப்போகிறேன். பெயர், ரூபம் இவைகளினால் விடப்பட்ட எல்லா ஆத்மவஸ்துக்களுக்கு மொன்றுக்கொன்று சமானமானவைகள், பர மாத்மாவுடனும் ஒப்பிட்டவர்களேயாம்.] 34.3

"பாவிகளில் நீ மகா பாவியாயிருப்பினும் உனது சமஸ்த பாவங் களையும் இந்த ஞானமாகிய தெப்பத்தாற் கடக்க வல்லவனாவாய்.

அருச்சுனா! நன்றாய் ஜொலிக்கு மக்கினி எவ்வண்ணங் காஷ்ட ங்களை பஸ்மமாக்குகின்றனவோ அவ்வண்ணமே ஞானமாகிய அக் கினி சகல கருமங்களையும் சாம்பராக்கும். 36.3

“இந்த உலகத்தில் ஞானத்தோடு சமானமாய்ப் பரிசுத்த
து வேறொன்றில்லை. கருமயோக சித்தியை யடைந்தவன் வெகு
த்திற்குப் பின்பு தன்னிடத்தில் அந்த ஞானத்தைத் தானே
கிறான்.” 38

“குரு உபதேசத்தில் நம்பிக்கையுள்ளவனும், ஞானமடைத
முயற்சி யுள்ளவனும், இந்திரியங்களை அடக்கினவனு
கின்றவன் ஞானத்தை யடைகிறான். அவ்வாறு ஞானத்தை
த்து அதி சீக்கிரத்தில் சிறந்த சித்த சுத்தியு மடைகின்றான்.”

“குரு உபதேசத்தைத் தெரிந்துகொள்ளாதவனும், அதில் நம்
க யில்லாதவனும், (குரு உபதேசித்த விஷயத்தில்) ‘பலனுண்
மோ மாட்டாதோ?’ என்னும் ஐய முடையவனும் கேட்டை
. ஐயமுடையவனுக்கு இந்த லோகப் பிரயோசனமுமில்லை; பர
கப் பிரயோசனமு மில்லை, சுகமு மில்லை.” 40

“தனஞ்சய! பலாபேக்ஷையை விட்டுப் பகவதருப்பண புத்தி
டு செய்கின்ற கரும யோகியாயும், ஞானத்தாலே சகல ஐயங்
யும் போக்கிக்கொண்டவனையும், பிரமநிஷ்டனையு மிருப்பவனைக்
ங்கள் பந்தஞ் செய்யமாட்டா.” 41

“பாரத! ஆதலால், உனது புத்தியிலிருக்கின்றதும் அஞ்
த்தாலுண்டானதுமான இந்தச் சந்தேகத்தை ஞானமாகிய
ாலே வெட்டி யெறிந்து கருமயோகத்தை அனுஷ்டானஞ் செய்.
யுத்தஞ் செய்ய எழுந்திரு.” 42

நான்காம் அத்தியாயம்

முற்றுப் பெற்றது.

ஐந்தாவது அத்தியாயம்

கர்ம சந்நியாச யோகம்

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"ஓ! கிருஷ்ணு! கருமங்களை விட்டுவிடும்படி, மீண்டும், கரும யோகத்தை அனுசரிக்கும்படியும் கூறுகின்றீர்; இவ்விரண்டில் எது சிறப்புடையதோ அஃதொன்றையே எனக்கு அருள்வீராக."

[இவ் விரண்டையும் ஏககாலத்தில் ஒரு மனிதன் அனுஷ்டிக்கிறது சாத்தியமல்லவாகையால் இவற்றில் சிரேஷ்டமான ஒன்றைச் சொல்வது விசேடம், அஃதன்றி, ஞானயோகத்தையும், மீண்டும் கரும யோகத்தையும் சொல்லுகிறாய். இதனால் கூறப்பட்டதாவது, இரண்டாவது அத்தியாயத்தில் மோக்ஷத்தி லாசையுள்ளவனுக்கு முதலில் கர்மயோகமே செய்யத் தக்கது; கர்மயோகத்தினால் மனதின் மலங்களைப்போக்கடிக்கிறவனுக்கு ஞானயோகத்தினால் ஆத்ம சாக்ஷாத்காரஞ் செய்யத்தக்கது என்று நிரூபித்து, மறுபடியும், மூன்றாவது நான்காவது அத்தியாயங்களில் ஞானயோகத்தில் அதிகாரமுள்ள நிலைமை யடைந்தவனுக்கும் கர்மயோகமே சிறந்தது; அதுவே ஞானயோகத்தை அபேக்ஷிக்கலாம். ஆத்மாவை யடைவதற்குச் சாதனமாகிற தென்று கர்ம நிஷ்டையைஸ் ஸ்தோத்திரஞ் செய்கிறாய்; இந்தக் கர்மயோக ஞானயோகங்களுக்குள், ஆத்மாவை யடைவதற்குச் சாதனமாக இருப்பதில் யாதொன்றும் இலேசாகச் செய்யக்கூடிய தாகையினாலும், சீக்கிரமாகப் பலன் கொடுக்கிறபடியினாலும், சிறந்த தெதுவென்று நன்றாக நிர்ணயஞ் செய்யப்பட்டதோ அதை எனக்கு விளக்குவீராக.] 1

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"கருமத்தை விடுதலும், பகவத் பிரீதியாய்க் கருமஞ்செய்தலுமாகிய இவ்விரண்டும் மோக்ஷத்தைப் பரியாலிக்கத்தக்கவை. அவைகளில் கருமத்தை விடுவதைக்காட்டினும் பலத்தில் இச்சை வையாது ஈசுவரார்ப்பண புத்தியாய்ச் செய்யப்படும் கருமயோகம் சிறந்ததாம்."

[மேற்கூறியதைப்பற்றி ஸ்ரீமத் சங்கராசாரிய சுவாமிகளும், ஸ்ரீதர சுவாமிகளும் அபிப்பிராயப்படுவது யாதெனில்:—கருமயோகம்

நோய் முத்திக்குக் காரண மாகாவிட்டாலும் ஞானத்திற்குக் காரண மாயிருக்கிறது. ஏனெனில், அந்த ஞானமானது மோக்ஷத்திற்கு முகாந்தரமா யிருக்கிறது. ஞானி ஒருக்கால் விடக்கூடுமானாலும், அதிகாரி விஷயமாய்ப் பார்க்கையில் நின்னை யொத்தவன் கருமத்தைவிடுதல் கூடாவாம்.]

ஏ! மஹா பாஹோ! எவன் த்வேஷிக்கிற தில்லையோ, விரும்புதில்லையோ, சுகதுக்க முதலியவை யற்றவனோ, அவன் நித்திய சந்நியாசியாக அறியத்தக்கவன். அவன் பிரயாசையில்லாமல் கரும பந்தத்தினின்று விடப்படுவான்."

கிருஷ்ணா! ஞானயோகத்தையும் கர்மயோகத்தையும் செய்யென்கிறாய். இவ்விரண்டில் விரைவாய் ஆத்மப்பிராப்திக்குச் சாதனமானவொன்றை மிக வுண்மையாக எனக்குச் சொல்!"

அருச்சுனா! மூன்றாவது அத்தியாயத்தில் முதலில் சந்தேகங்கொண்டனை; மறுபடியும் சந்தேகங் கொள்கின்றனை; ஞானயோகம் கர்மயோகம் ஆகிய இரண்டும் மோக்ஷ ஹேதுக்கள்; அவ்விரண்டில் கர்மயோகமே மேலானது. இது விஷயம் இனிமேல் உனக்குக் கூறவேண்டி வரும். ஓ! மஹா பாஹோ! எவன் த்வேஷம் ஆசையில்லாமல், த்வந்த்வ மில்லாமல் இருக்கின்றானோ அவனே நித்தியசந்நியாசி என்று தெரிந்துகொள்ளவேண்டும். அவன் எளிதாய்ச் சம்சார பந்தத்திலிருந்து விடுவிக்கப்படுகின்றான்." 3

"ஞான கரும யோகங்களுக்குப் பலன் வெவ்வேறென்று புத்தி லாதவர்கள் கூறுவார்கள்; அறிவிற் சிறந்தோர் அவ்வாறு கூறு கிடையாது. ஏனெனின், இரண்டிலொன்றையாவது செவ்வனே னுஷ்டித்தவன் இரண்டினுடைய பலத்தை யடைகின்றான்."

"ஞானத்திற்குப் பலன் வேறு, கருமத்திற்குப் பலன் வேறு; ஆகையால் ஞானத்திற்குக் கருமம் சாதனமல்ல" என்று அறிவிலர் கூறுவார்கள். அறிவாளர் "ஞானத்திற்குக் கருமம் சாதனமாயும், முடிவில் மோக்ஷபலனைத் தரத்தக்கதாயுமுளது" என்று கூறுவார்கள்.]

மேற்கூறிய விஷயத்திற்கு ஸ்ரீதர சுவாமிகள் அபிப்பிராயம்:— "கரும சந்நியாசம், கருமயோகம் இவைகளிலெது சிறந்ததென்கிற அருச்சுனனுடைய விடைக்குப் பதிலாய்ச் சாங்கிய யோகத்தையும், கருமயோகத்தையும் கூறவேண்டியது யாது காரணமோவெனின், சாங்கியமென்பது ஞானம்; ஞானமே கருமசந்நியாசமாகிறது; எவ்வாறெனின், ஞானநிஷ்டையுள்ளவனுக்குக் கருமம் விலகிப்போகிறது. ஆகலின், சந்நியாசத்திற்குப் பிரதிபதமாக ஞானமாகிற சாங்கியமென்கிற பதம் இதில் பிரயோகிக்கப்பட்டிருக்கிறது."

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"ஞானயோகம் கர்மயோகம் இவைகளின் பலன்கள் வெவ்வேறாக இருப்பதனால், வெவ்வேறென்று எவர்கள் சொல்லுகிறார்களோ அவர்கள் பாலர்கள்; அஃதாவது, அவர்கள் ஞானத்தை அனுசரித்தவர்களல்லர்; முழுது முணர்ந்தவர்க ளல்லர்; ஆனால், கர்மயோகம் ஞானயோகத்திற்குச் சாதனமாகின்றது; ஞானயோகமொன்றே ஆத்மசாக்ஷாத்காரத்தை அடையும்படி செய்கிறது என்று பலன்கள் வேறுபட்டிருப்பதால், அவைகளும் வேறுபட்டிருக்கின்றனவென்று கூறுபவர்கள் வித்துவான்களல்ல ரென்பது நன்கு விளங்கும். ஆத்ம சாக்ஷாத்காரத்தையே பலமாக வுடையவர்களாகையினால், ஒரே பலத்திற்குச் சாதனங்களாக இருக்கிற இவை இரண்டிற்குள் ஒன்றைச் செய்கிறவனும் அந்தப் பலத்தையே யடைகின்றான்."]

[கருத்து:—'ஞானயோகமானது மோக்ஷத்திற்கேது' என்றும், 'கருமயோகமானது ஞானத்திற்கேது' என்றும், 'ஞானயோகமே சிறக்கப்பெற்றது' என்றும் முன்னரே சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இவ்விரண்டு மொன்றேயாம். இரண்டிற்கும் பலனொன்றே என்று கூறியது எங்ஙனம் பொருந்துமெனின், ஞானநிஷ்டைக்குத் தக்கவனாக வில்லாமலும், கருமயோகத்திற்கு அதிகாரியாயு மிருக்கிறவனைப் பற்றி 'ஞானநிஷ்டையே சிறந்ததாம்; அதனையே நீ அப்பியாசஞ் செய்யவேண்டியது' என்று சொல்லும் பக்ஷத்தில் ஞானநிஷ்டை புரிய சத்தியற்ற அவன் கருமத்திலும் முயற்சியற்று இரண்டிலு மொரே பிரயோஜனத்தை யடைவானாகையால் கருமத்தை விசேஷித்ததாகக் கொள்ளல்வேண்டும்.]

"ஞான நிஷ்டர்களான சந்நியாசிகளாலே எந்தஸ்தானம் அடையப்படுமோ, அந்த ஸ்தானம் கருமயோகிகளாலும் அடையப்படும். சாங்கிய யோகத்தையுங் கருமயோகத்தையும் ஒரே பலனுடையனவென்று எவன் அறிகின்றானோ அவன் அறிகின்றான்."

[ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"கருமயோகஞ்சிரேஷ்டமென்று மேலே சொல்லி, இப்போது ஞானயோகம் கருமயோக மிரண்டும் ஒன்றென்றும் ஒரே பலனை யுடையனவென்றும் எவ்வாறு கூறலாமெனின், கருமயோகம் ஞானத்தையுண்டாக்கி முடிவில் மோக்ஷத்தைக் கொடுக்கின்றது. ஞானமும் மோக்ஷத்தைத்தான் கொடுக்கின்றது. முடிவான பலன் இரண்டிற்கு மொன்றேயாதலால், இரண்டுமொன்றெனக் கூறப்பட்டது. "ஞானயோகத்தினுங் கருமயோகம் ஒருபடி தாழ்ந்ததாக விருக்கக் கருமயோகஞ் சிரேஷ்டமென்று கூறலாமோ" எனின், 'கரும சந்நியாசம் சிரேஷ்டமா? கருமம் சிரேஷ்டமா?' என்று நீ வினவியபடியாலும், இப்பொழுது நீ கருமாதிகாரியா

யிருப்பதாலும், 'உனக்குக் கருமஞ்சிரேஷ்டம் என்று சொன்னோம்.
வாஸ்தவத்தில் ஞானயோகமே சிரேஷ்டம்." 5

"ஓ! அருச்சுன! பரமார்த்த சந்நியாசம் கருமயோகி யல்லாத
னால் அடை-வதற்குப் பிரயாசையா யிருக்கின்றது. கருமயோகத்
டன் கூடிய மனனசீலன் (துதிக்கின்றவன்) பிரமத்தை விரைவாக
டைகின்றான்.

[அதாவது, ஞானயோகமானது கர்மயோகமில்லாமல் அடைய
டியாது. சொரூபாநுசந்தானத்துட னிருக்கிற கருமயோகியான
ன் தன்னுடைய பிரகிருதி விமுக்த ஆத்ம சுவரூபத்தைச் சீக்கிர
ாக யடைகின்றான். ஞானயோகஞ் செய்கின்றவனோ, அதிக கஷ்
த்தினால் ஞானயோகத்தைச்சாதிக்கிறபடியால் அவனுக்கு அதிக
லம்நீடித்துச்செல்லும். மேலும், காமக்குரோதாதிகளை விடுவதே
ந்நியாசம். ஒருவன் காமக்குரோதாதிகளைவிட்டதனால் பிரமத்தை
டையமாட்டான். காமக்குரோதாதிகளை நிவர்த்தித்து, நிஷ்காம
ரும யோகம் புரிந்துவந்தால் விரைவாகப் பிரஹ்மத்தை அவன்
டைவான். ஆதலால், காமக்குரோதாதிகளைவிடுவலாகிய சந்நியா
த்தைப் பார்க்கிலும் கருமயோகம் மேலானதென்று சொல்லப்படு
ின்றது. 'காமக்குரோதாதிகள் விலகினதினாலே சித்தசுத்திமுத
ய பல னுண்டாகுமே' எனின், 'அவை சொற்பபலமாதலின் அது
ண்டு உத்தேசிக்கப்படவில்லை.'] 6

"கருமயோகத்தோடு கூடினவனும், பரிசுத்தமனத்தையுடை
வனும், தேக சுவாதீன முள்ளவனும், இந்திரியங்களை யடக்
னவனும், சகலப் பிராணிகளுக்கும் சுவாமியாயிருப்பவன் தனக்
தஞ் சுவாமியென்று கொண்டவனுயுமிருக்கின்றவன், அல்லது சகல
ூதங்களிலுள்ள பரமாத்துமாவையும் தன் ஆத்துமாவையும் ஒன்று
றிந்தவனுய் மிருக்கின்றவன் கருமங்களைச் செய்யினுங் கரும பந்
தம் அவனைச் சார்கின்றதில்லை." 7

"கருமயோகி தத்துவத்தை யறிந்தவனுய்ப் பார்க்கின்றவன்,
கேட்கின்றவன், தொடுகின்றவன், முகர்கின்றவன், புசிக்கின்றவன்,
டக்கின்றவன், தூங்குகின்றவன், உயிர்க்கின்றவன், பேசுகின்றவன்,
மல ஜலங்களை) விடுகின்றவன், எடுக்கின்றவன், கண்களைவிழிக்கின்
வன், மூடுகின்றவனுகவிருந்தபோதிலும், இந்திரியங்கள் சப்தாதி
ிஷயங்களிற் பிரவிர்த்தித்திருக்கின்றனவென்று நிச்சயித்துக்

கொண்டவனாக ஒரு காரியத்தையாவது நான் செய்யவில்லையென் றறிகின்றான்."

[இவ்வாறு ஆத்மாவின் நிச்சயத்தை யுணர்ந்தவன் செவி முத லிய ஞானேந்திரியங்களும், வாய் முதலான கர்மேந்திரியங்களும், பிராண வாயுக்களும், தங்கள் தங்கள் விஷயங்களி லிருக்கின்றன வென்று அநுசந்தித்துக்கொண்டு, 'நான் ஒன்றுஞ் செய்யவில்லை' என்று நினைத்தல் வேண்டும். ஞான மொன்றையே சுவபாவமாக வுடைய எனக்குக் கர்மங்களிலிருந்துண்டான இந்திரியம் பிராணன் இவைகளின் சம்பந்தத்தினால், இவ்வகையான கர்த்திருத்துவ முண் டாக்கப்பட்டது. சொரூபத்தி லேற்பட்டல்ல வென்று எண்ண வேண்டாம்.]

[கருத்து:—'ஞான மொன்றையே சுவபாவமாகவுடைய' என்பதற்கு, 'கர்மங்கள் பொய்யென்று அநுசந்தானஞ் செய்யவேண்டும்' என்று இவ்விடத்தில் சிலர் பொருள் கூறு நியாயமல்ல. அவ்வாறாயின், இந்திரியங்கள் தங்கள் தங்கள் விஷயங்களி லிருக்கின்றன வென்று அநுசந்தானஞ் செய்ய வேண்டியதில்லை. ஆதலின், முத்தியை யடைந்தவனுடைய அவனது பிரியத்தினால் அமையப்பட்ட இந்திரியங்களை விலக்குவதற்காகவும், இந்திரிய முதலிய உபாதிகளும் மற்றொரு உபாதியினா லுண்டாகிறதென்று தெரிவிப்பதற்காகவும் கர்மங்களினா லுண்டானதென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.] 8.9

"எவன் கருமங்களைப் பரமாத்மாவில் அர்ப்பணஞ் செய்து பல னில் ஆசையை விட்டுச் செய்கின்றானோ, 'அவன் ஜலத்தினால் ஒட் டுதலின்றிய தாமரை யிலையைப்போல' இருவினைகளால் தொடப் படுவதில்லை."

"கிருஷ்ணா! இந்தக் கர்மங்கள் எவர்களால் நடக்குமென்று எண்ண வேண்டும்?"

"அருச்சுனா! பிரகிருதியின் மூன்று குணங்களால் ஏற்பட்டுச் செய்யப் படுகின்றனவென்று எண்ணவேண்டும். மேற் கூறியதுபோல் எண்ணிப் பலாசத்தி யில்லாமல் கர்மஞ் செய்தவனைத் தாமரையிலை நீர்போலப் பாபங்கள் தீண்டா." 10

"கருமயோகிகள் பலாபேக்ஷையை விட்டு மனது சுத்தமாவதற் காகத் தேகத்தாலும், மனத்தாலும், புத்தியாலும், அபிமான மற் றிருக்கின்ற இந்திரியங்களாலுங் கருமத்தைச் செய்கிறார்கள்."

[ஸ்ரீதரஸ்வாமிகள் அபிப்பிராயம்:—"தேகத்தாற் செய்யப்பட்டவை நீராடல் முதலியவை; மனத்தாற் செய்யப்பட்டவை தியான முதலி

னை; புத்தியினால் செய்யப்பட்டது தத்துவ நிச்சயம்; இந்திரியங்
ளினால் செய்யகை சிரவண கீர்த்தனாதிகள்."] 11

"ஆகையால், கருமயோகி(அதாவது,பலத்தி லாசைவைக்காத
) கருமத்தில் பலாபேக்ஷையைநிவர்த்தித்து ஆத்ம நிஷ்டையா
டான மோக்ஷத்தை யடைகின்றான். ஆசையா லேவப்பட்டுப்
ில் ஆசையையுடைய கருமயோகியானவன் பந்தத்தில் கட்டுப்
கின்றான்."

[ஆத்மாவை நீங்கலாக மற்றைய பலன்களில் விருப்ப மில்லா
ாய், ஆத்மா வொன்றிலேயே ஆசை யுள்ளவனாய்க் கர்மங்களின்
ளை விட்டுக் கேவலம் ஆத்மசுத்தி அடைவதற்காகக் கர்மங்
அனுஷ்டித்துக்கொண்டு, நிலையான ஆத்மாவை அனுபவிக்கிற
் சுகத்தை யடைகின்றான். ஆத்மாவைத்தவிர மற்றைய பலன்
லாசை யுள்ளவனாயும், ஆத்மாவைக்காண்பதில் ஆசைநீங்கினவ
், காமகாரத்தினால் பலன்களி லிச்சை யுள்ளவனாயும் கர்மங்
் செய்கிறவன் எப்பொழுதும் கர்மங்களினால் சம்பந்தப்பட்
கின்றான்; அதாவது,நித்திய சம்சாரி யாகின்றான். ஆகையால்,
ளகளில் ஆசையைப் போக்கடித்தவனாய், இந்திரியங்களாக
யிருக்கும் பிரகிருதியினிடத்தில் கர்மங்களை வைத்துவிட்டு,
ாவின் பந்தத்தை விலக்குவதற்காகக் கர்மங்களைச் செய்ய
ாடும். 12

"இந்திரியங்கள் மனது இவைகளைச் சுவாதீனமாயுடையவன்
கருமங்களையும் மனத்தாலே நிவர்த்தித்து, ஒன்பது வாயில்
யுடைய பட்டினம்போலிரா நின்ற தேகத்தில் ஒன்றுஞ் செய்
னும், செய்விக்காமலும் ஆனந்தமா யிருக்கின்றான்."

தேகத்தைப் பட்டினமென்று கூறுவதற்குப் பிரமாணம்:

[முதலாயிரம்-2-வது நெய்க்குடத்தை]

ய்க்குடத்தைப் பற்றியேறுமெறும்புகள்போல் நிறைந்தெங்கும்
கொண்டு நிற்கின்ற நோய்காள் காலம்பெற வுய்யப்போமின்
க்கொண்டு வந்துபுகுந்து வேதப்பிரானார் கிடந்தார்
கொண்ட பாம்பணையோடும் பண்டன்று பட்டினங்காப்பே."

றிப்பு:—முகத்தில் ஏழு வாயில்களும், கீழே இரண்டு வாயில்களும்,
ஆக வொன்பது வாயில்கள் ஏற்பட்டிருக்கின்றன. கருதி வாக்கி

யத்தில் நாபியையும் பிரம்மரந்திரத்தையும் சேர்த்துப் பதினொரு வாயில்களாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.] 13

"அருச்சுனு! ஈஸ்வரன் ஜனங்களுக்குக் கர்த்திருத்துவத்தை யுண்டாக்குதலில்லை; கருமங்களையுண்டாக்குதலில்லை; கருமபலனிற் பற்றுதலை யுண்டாக்குகிறதில்லை. மாயையானது பிரவிருத்தித்திருக்கிறது."

[அதாவது, தேவ, மனுஷ்ய, பசு,பக்ஷிதாவராதிரூபமாகப்பிரகிருதியுடன் சேர்ந்திருக்கிற இந்த உலகத்திற்குத் தேவன்முதலியவர்களுக்குத் தனித்தனி கர்த்திருத்துவத்தையும், அவைகளுக்கு அஸாதாரணமான கர்மங்களையும், அந்தந்தக் கர்மங்களினு லுண்டாக்கப்படுகிற தேவனுகவிருத்தல் முதலிய பலன்களின் சம்பந்தத்தையும், கர்மங்களுக்குக் கீழ்ப்படியாத இந்த ஜீவாத்மா, அதாவது சுவபாவத்திலேற்பட்ட தன்னுடைய ரூபத்துட னிருக்கும் இந்த ஆத்மா உண்டாக்குகிறதில்லை. பிரகிருதி வாசனையாகிறஅனுதிகாலமாய்த்தொடர்ந்து வந்த பூர்வகருமங்களாலுண்டான தேவன் முதலிய ஆகாரங்களுடன் கூடிய பிரகிருதியின் சம்பந்தத்தினு லேற்பட்ட அந்தந்தத் தேகமே ஆத்மா வென்கிற அபிமானத்தா லுண்டாக்கப்பட்ட வாசனையா லேற்பட்டது. இந்தக் கர்த்திருத்துவம் முதலியவைகளெல்லாம் ஸ்வரூபத்தி லேற்பட்ட தல்லவென்று எண்ணவேண்டும்.] 14

"அருச்சுனு' ஈசுவரன் ஒருவனுடைய பாபத்தையும் கிரகித்ததில்லை; புண்ணியத்தையும் கிரகித்த தில்லை; அஞ்ஞானத்தாலே விவேகம் மூடப்பட்டிருக்கின்றது; அதனுல் மனிதர்கள் மோகித்திருக்கின்றூர்கள்."

[அதாவது, தன்னைச் சேர்ந்தவனுக நினைக்கப்பட்ட பிள்ளை முதலியவர்களின் துக்கத்தைப் போக்குகிறதில்லை; தனக்குவிரோதியாக நினைத்தவனது சுகத்தையும் நிவர்த்திக்கிற தில்லை. குறிப்பிட்ட ஒருதேகத்தி லிருக்கிறவனல்லன்; அதாவது, எங்கும் வியாபித்தவன். 'இவ்வாறு சுவபாவமுள்ள ஜீவனுக்கு இந்த விபரீதவாசனை எவ்வாற்றூலுண்டானது' எனின், ஞானத்திற்குப் பகையான முன்செய்த கர்மத்தினுல் தங்கள் தங்கள் பலன்களை அனுபவிக்க யோக்கியதை யுண்டாவதற்காக இவனுடைய ஞானமானது அஞ்ஞானத்தினுல் மறைக்கப்பட்டிருக்கிறது. இவ்வாறு ஞானத்திற்கு

றைவான கர்மத்தினல் தேவன் முதலிய தேகங்களோடு சம்பந்தம், அந்தந்தத் தேகமே ஆத்மாவென்கிற அபிமானமுமாகிய மோம முண்டாகின்றது; அதனல், அப்படிப்பட்ட அபிமானத்தின்வ வாசனையும் அதற்குத் தகுந்த கர்மங்களின் வாசனையு முண்கின்றன. வாசனையினல் விபரீதமான ஆத்மாபிமானமும் கர்மங்ின் ஆரம்பமு முண்டாகின்றன.

மேற்கூறிப் போந்த விஷயத்திற்கு வேறொரு அபிப்பிராயளது. அஃது யாதெனின், ஜீவனானவன் ஒரு துஷ்கருமத்திடைய பலனாகிய பாரத்தைச் சுதந்திரமாய்ப் பொருந்தவாவது, ந சத்கருமத்தினுடைய பிரயோஜனமாகியபுண்ணியத்தைச்சுதந்ரமா யடையவாவது சக்தனல்ல. ஈசுவரனே அந்தக்கரும பலன்கக் கொடுக்க ஆற்ற லுடையவன். அன்றி, ஈசுவரனுக்குப் பாபருமமாவது, புண்ணியகருமமாவது ஒன்றுமில்லாததினாலே அந்தக்ருமபலனும் அவனுக்கில்லை. ‘பாபபுண்ணியபலன்களற்ற ஈச்வரன்நுவ கில் என் பார்வைக்குப் புலப்படுகிறதில்லை’ என்றால் ஜீவடைய ஞானத்திற்கு அஞ்ஞானமான அந்தகாரத்தால் மறைவுப்பட்டதால் ஈசுவரனை யறிவதற்குக் கூடாமையேயாம்.] 15

“அருச்சுன! பிரமஞானத்தாலே எவரது அந்த அஞ்ஞானனது நசிக்கப்பட்டிருக்கின்றதோ அவர்களுக்கு ஞானம், சூரியன்ால பரப்பிரம சொரூபத்தைப் பிரகாசிப்பிக்கின்றது.”

[“கிருஷ்ண! நீ சொன்னபிறகு எனக்கு இந்தச் சங்கதிகள் தெரியவந்தன; இவை முன்னரே யேன் தெரியவில்லை.”]

“அருச்சுன! ஏன் நன்றாய் விளங்கவில்லையென்றால், எனக்கும் உனக்கும் ஞானமிருக்கிறது. கூட்டில் தீபத்தையிட்டு அதை ஒருகூடையால் மூடின் எவ்வாறு இருள் உண்டாமோ அவ்வாறு உன்னுடைய ஞானம், மறைந்திருக்கிறது. எனக்கு மாயா சம்பந்த மில்லாமை அனைத்தும் நன்றாய் விளங்குகின்றன.”

“அவ்வாறானல், கிருஷ்ண! அந்த விளக்குத்தெரிய நான் என்னசெய்ய வேண்டும்?”

“அருச்சுன! ஞானமானது, அஞ்ஞானத்தைப் போக்கடித்துப் பரப்பிரமத்தைத் தெரிவிக்கும். அஃது எவ்வாறெனின்; மேகங்களால்மறைக்கப்பட்டிருந்து அவற்றால் விடப்பட்ட சூரியன், தான் அந்தக்காலத்தில் எங்ஙனமிருக்கவேண்டியதோ, அவ்விடத்திலே காணப்படுவன். மேகங்கள் நீங்க மீண்டும் புதிதாக உதயமாகானன்றோ? அவ்வாறே, ஞானம் எப்போதும் இருக்கிறது; மாயை விலகினவுடன் பிரகாசிக்

கும். அதாவது, எல்லா ஆத்மாக்களும் இவ்வாறு இருக்குங்கால் எந்த ஆத்மாக்களுக்குக் கீழ்க்கூறிய அடையாளமுள்ளதாயும், ஆத்மாவின் நிஜத்தைப்பற்றிய உபதேசத்தினு லுண்டாக்கப்பட்டதாயும், ஆத்மாவைப் பொருந்தியதாயும், தினந்தோறும் பழக்கஞ் செய்வதினுல் கீர்த்தியைப்பொருந்தினதாயும், மிகவும் பரிசுத்தமாயிருக்கிற ஞானத்தினுல், அந்த ஞானத்திற்கு, மறைவாக அநாதிகாலமாய்ப் பிரவிருத்தித்திருக்கிற கருமக் கூட்டங்களாகிய அஞ்ஞானமானது எந்த ஞானத்தினுலே, அதாவது, ஆத்ம சொரூபவிஷய பரிபூர்ண ஞானத்தினுலே நசிக்கப்பட்டதோ அந்த அஞ்ஞானம் நீங்கினவர்களுடைய பரிபூர்ணமானதும் சுபாவமானதுமாகிய அந்த ஞானமானது கதிரவனுடைய பிரகாசம்போல் எல்லாவற்றையும் பிரகாசிப்பிக்கும். எவர்களுடைய அஞ்ஞானம் நாசமடைந்ததோ, அவர்களுடைய என்கிற பன்மைவசனமானது ஆத்மாக்களின் ஸ்வரூபம் அனேகமென்பதை விளக்கிக்காட்ட ஸ்பஷ்டமாகக் கூறப்பட்டது. அவித்தையினுல் வெவ்வேருகப் புலப்படுவதேயன்றி உண்மையி லொன்றுதானென்னும் பக்ஷம் சரியல்ல. ஏனெனின், அவித்தை நாசமடைந்த பிறகும், பல வென்கிற பொருள் இதில் கூறப்பட்டிருப்பதால், ஜீவன்கள் பலவென்பதும்,'ஜீவேசுவரபேத மென்பதும் ஏற்படுகிறது.]

"நிச்சயமான பிரமஞானத்தையுடையவர்களாயும்,பிரஹ்மத்தினிடத்தில் நிலைத்த மனத்தையுடையவர்களாயும், பிரஹ்ம நிஷ்டையுடையவர்களாயும், பிரஹ்மத்தையே ஆசிரியித்தவர்களாயும், ஞானத்தினுலே சகல பாபங்களையும் போக்கடித்துக்கொண்டவர்களாயு மிருக்கிறவர்கள் மீண்டும் சம்சாரத்திற்கு வாராத ஸ்தானத்தை அடைகின்றுர்கள்."

[ஆகையால், நீ ஞானத்தைப் பெறுவாய். அவ்விடத்திலேயே புத்தியை வை; மனத்தையும் அவ்விடத்திலேயேவை; எவ்வாற்ருனும் ஞானத்தையே அடையவேண்டு மென்று கோரியிரு; அதுவே யாஸ்ரய மென்று எண்ணு. இவ்வாறு செய்பின், ஞான முண்டாம்; பாபம் விலகும்; மோக்ஷம் லபிக்கும்; அதாவது, புனராவ்ருத்தி ரஹிதமான பிரகிருதி பந்தரஹித சுத்தாத்ம ஸ்வரூபம் லபிக்கும்.]

கருத்து:—மேற்கூறிய விஷயத்தில், 'நிச்சயமான பிரம்ம ஞானத்தையுடையவர்களாயும்' என்பதற்கு, 'தன்னுடைய ஆத்ம சுவரூப தரிசனத்தில் நிச்சயமான ஞான முள்ளவர்களாயும்' என்றும், 'பிரமத்தினிடத்தில்' என்பதற்கு, 'பிரஹ்மமே தன் ஆத்மாவாக வுடையவர்கள்' என்றும், என்றுல்,'தானே பிரஹ்மமென்கிற நிச்சய முடையவர்கள்' என்றும், 'ஆத்ம சொரூப தரிசனத்தில் மனத்தைச்

செலுத்துகிறவர்கள்' என்றும், 'தனக்குப் பரமாத்மாவே எஜமான னென்று எண்ணுகிறவன் என்றும், பலவாறாகப் பொருள்கொள்ளு கின்றனர்.]

17

"கல்வியும், வணக்கமு முள்ள பிராமண னிடத்திலும், பசுவி டத்திலும், யானையினிடத்திலும், நாயினிடத்திலும், நாயைச் மையல் செய்து தின்கிறவனிடத்திலும், பிரஹ்மத்தைச்சமமாய்ப் ர்ப்பவர்கள் ஞானிகளென்று சொல்லப்படுவார்கள்."

[அதாவது, கல்வியும் வணக்கமு நிறைந்த பிராம்மணனிடத்தி ம், மாடு, யானை, நாய், சண்டாளன் முதலிய ஒன்றுக்கொன்று கவும் வித்தியாசங்களுள்ள ஆகார முள்ளவைகளாகப் புலப்படு ற ஆத்மாக்களுக்குள் ஆத்மாவி னுண்மையைத் தெரிந்தவர்கள் ான மொன்றையே சுவபாவமாக இருத்தலினால், எல்லா விடத்தி ும் சமமாகப் பார்க்கின்றார்கள். வித்தியாசமான ஆகாரமோ வனின், பிரகிருதியினுடையது; ஆத்மாவினுடையதல்ல. ஆத்மா வா எல்லாவிடத்திலும் ஞான மொன்றையே சுவபாவமாக விருத் லினால் சமமென்று காண்கின்றார்கள். இவ்வாறு நினைப்பதால் ந்தச்சன்மத்திலேயேமோக்ஷம்உண்டாகும். சூரியன்கங்கையிலும், ணற்றிலும், மூத்திர ஜலத்திலும் காணப்படினும் அவனுக்குத் தாஷமில்லை; அவ்வாறே எல்லாச் சரீரங்களிலு மிருக்கும் ஆத்மா ற்குப் பேத மில்லை. சூரியன் பிரதிபலிக்கின்ற இடமென்றுமூத் ாதிகளில் ஆசமனஞ் செய்யக்கூடாதவாறுபோல, அந்தந்த ஜன் ங்களுக்குத் தக்கபடி பூஜிக்கவேண்டும்; கர்மத்தைச் சாஸ்திரப் ரகாரஞ் செய்யவேண்டும்; ஞானத்தால் சமமென்று எண்ணவேண் ம். கௌதம ஸ்மிருதியின்படி அவரவர்களின் யோக்கியதைக்குத் க்கவாறு பூசிக்கவேண்டு மென்று கூறினாலோ, அவ்வாறன்று; கௌதம ஸ்மிருதி சொன்னது பூசையெனின், அது கர்ம விஷ ம்; இப்பொழுது உனக்குக் கூறியது சமத்வம்; ஞான விஷயமாம்.]

[கருத்து:—'உத்தம, மத்திம, நிகிர்ஷ்டப் பிராணிகளிடத்தில் சகல குண பரிபூர்ணரான பரமாத்துமாவானவர் அந்தர்யாமியாய்ச் சமமா யிருக்கிறாரென் றுணர்ந்தவர்கள் என்றால், 'உத்தமமான வஸ்து வில் பரமாத்மா பூர்ணமாம், நிகிர்ஷ்டமான வஸ்துவில் சொற்ப மாயு மிருக்கிறதாக அஞ்ஞானிகள் நினைப்பார்கள். அறிவுடை யோர் யாண்டும் பரமபொருளானது சமமா யிருக்கிறதாகக் காண் கிறார்கள்.]

18

"எவர்களது மனம் பிரமம் எல்லாவற்றிலும் சம மென்கிற விஷயத்தில் ஸ்திரமாயிருக்கின்றதோ, அவர்களாலே இந்தத்தேகத் தோடிருக்கும்பொழுதே, பிறப்பு, இறப்பு, சம்சாரம் இவை ஜயிக் கப்பட்டன. நிர்த்தோஷமான பிரமம் சர்வத்திலும் சமானமாயின தன்றே? ஆதலால், பிரமத்தினிடத்தி லவர்க ளிருக்கின்றார்கள்."

[அருச்சுனா! பிரகிருதி விமுக்த ஆத்ம ஸ்வரூப மெல்லாம் சம மான தென்கிற விஷயத்தில் எவர்களுடைய மனதானது நிலையா யிருக்கிறதோ, அவர்களாலே சாதனானுஷ்டான சமயத்திலேயே ஜனன மரணமாகிய இவை ஜயிக்கப்பட்டன. பிரகிருதி சம்பந்த தோஷ நீங்கியதும், எல்லாவற்றிலும் ஞான சுவரூபமாகவே யிருக் கிறதுதான் ஆத்மவஸ்து; அதுதான் பிரமமென்று சொல்லப் படுகிறது. அந்தப் பிரகிருதி விமுக்த ஆத்ம ஸ்வரூபிகள் ஞானா கார ஸ்வரூபத்தோடிருக்கின்றார்கள்.]

மேற்கூறிய விஷயத்திற்கு வேறு பொருளும் கூறுவாருளர். அஃது யாதெனில், "யோக்கியா யோக்கியர்களிடத்தில் பொதுவா யிருத்தல் தகாது; தாரதம்மிய ஞான மிருத்தல் வேண்டும். அவ்வாறு தாரதம்மிய மின்றி இருவரையும்சரியாய் நினைத்து நடக்கிறவனுக்கு இந்த லோகத்திலும், பரலோகத்திலும் நிந்தையே விளையும்" என்று கௌதமரிஷி கூறியுள்ளார். அவ்வாறிருக்க எல்லாவற்றை யும் சமமாய் எவ்வாறு பார்க்கலா மென்றாலோ, ஆத்ம சுவரூப ஞான மெவனுக்கு உண்டாக வில்லையோ அவனுக்குத் தாரதம்மிய ஞானம் கூறப்பட்டதே யல்லாமல் ஆத்ம சுவரூப ஞான முடைய வனுக்கு அவ்வாறு கூறப்படவில்லை." 19

"கௌந்தேயா! பிரஹ்மத்தினிடத்தில் ஸ்திரமான புத்தியை யுடையவனும், முற்றிலும் மோக மற்றவனும், பிரஹ்மநிஷ்டை யுடையவனு மிருக்கிற பிரமஞானியானவன் இஷ்டத்தை யடைந் தும் சந்தோஷித்த தில்லை; அநிஷ்டத்தை யடைந்தும் விசனப்படுத தில்லை."

[இவ்வாறான நிலையையுடைய பிரஹ்மநிஷ்டனுக்கு இஷ்ட அநிஷ்டங்கள் எவ்வாற்றானும் கிடையாவென்பது நிச்சயம். ஆனால், பிராரத்த கருமமானது அவனை இந்தத் தேகமுள்ளவரையில் விடாது. அதை அவன் அனுபவித்தே தீரவேண்டும். இஷ்ட அநிஷ்டங்களை அவன் அனுபவிப்பதே யில்லை. ஆனால், அவன் அனுபவிப்பதுபோல் பிறருக்குப் புலப்படும்.] 20

"உலகிலுள்ள வஸ்துக்களில் ஆசையை நீக்கிய மனமுடைய தனது அந்தக்கரணத்தில் எந்தச் சுகமுண்டோ அந்தச் த்தை யடைகின்றான். பிரஹ்மத் தியானத்தில் மனமுடையவன் மற்ற சுகத்தை (மோக்ஷத்தை) யடைகின்றான்." 21

"ஓ! குந்திபுத்திரா! விஷயங்களினு லுண்டான போகங்கள், லது சுகங்கள் எவையோ, அவை துக்கத்திற்குக் காரணமானவை னனின், அவை உண்டாவதும் அழிவதுமாகவே யிருக்கின்றன. வைகளின் உண்மையைத் தெரிந்த விவேகியானவன் உற்சாகப் கிறதில்லை."

[சுவர்க்கம் முதலிய லோகாந்தரங்களிலும் விஷயம் இந்தி ங்கள் இவைகளின் சேர்க்கையினு லுண்டாகிறபடியினால், துக் திற்குக் காரண மென்பது சுலபமாகத் தெரிந்துகொள்ளக் கூடி ர. பிர்மாவினுடைய சுகத்தைக்காட்டிலும் உயர்ந்ததான பிர ந்தியினுடைய சுகம் இல்லையல்லவா? அதுவும் அவருக்கு ஏற் ட நாள் மாசம் முதலிய அளவின்படி நூறுவருஷமுள்ளதென்று ாவிடப்பட்டிருப்பதினால், மனுஷ்யன் முதலியவர்களின் சுகத்திற் சமானந்தானென்று தெரிவிப்பதற்காகச் சொற்பகாலம் இருப் வைகளாக என்று சொல்லப்பட்டது. மின்னல், நீர்க்குமிழி தலியவைகளுக்குப் போலக் கால அளவுகளின் ஏற்றச் சுருக்கங் ினு லுண்டாகும். வித்தியாச மத்தனை யொழிய உற்பத்தி நாசங் ா யுடையனவா யிருத்தல் எல்லாவற்றிற்கும் சமமென்று த்பரியம்.] 22

"ஆசை, சினம் என்னும் இவற்றினு லுண்டாகும் மனத்துடிப் பச் சரீரத்தை விடுவதற்கு முன்னரே சகிப்பதற்கு எந்த மனி னைவன் சக்தி யுடையவனோ அவன் மனச் சமானமுள்ள யோகி; வன் சுகமுள்ளவன்."

[இவ் விஷயத்திற்கு மூன்று பாஷ்யகாரர்களும் வெவ்வேருகப் பொருள் கொண்டனர்; அவை வருமாறு:—

[ஸ்ரீதரர்:—"பிராணன் நீங்கிய பிறகு பெண்கள் கட்டியணைவதினாலும், புத்திரன் தகனஞ் செய்வதினாலும் எவ்வாறு மனோ விகார முண்டாகிறதில்லையோ, அவ்வாறு ஜீவனோடிருக்கையிலேயே தன் தேக விஷயமா யுண்டாகும் நன்மை தீமைகளில் விகாரமடையாம லிருக்க வேண்டும்."]

[ஸ்ரீ சங்கரர்:—"ஆசையாவது - தனக்குப் பிரியமாயிருத்தலை யுற்று நோக்குதல், கேட்டல் முதலியவைகளா லுண்டாகும் விருப்பம். கோபமாவது எவ்வகைப்பட்டதெனின், தனக்கு எது துக்கத்தை விளைவிப்பதோ அந்தப்பொருள்களைப்பார்த்தல் கேட்டல் நினைத்தல் முதலியவற்றா லுண்டாகும் வெறுப்பு; மனத்துடிப்பு ஆசையினா லுண்டாதலும், கோபத்தினா லுண்டாதலுமாக இரண்டு வகைப்படும். அவற்றுள் ஆசையாலுண்டாகும் மனத்துடிப்பால், புளகமும், கண்களும் முகமும் மலர்தலும், கண்ணீர் வடித்தலும், புன்னகை யுண்டாதலுமாம். இப்படிப்பட்டவைகளினால் மனதி லுண்டாகும் பரபரப்பு, குரோதத்தினா லுண்டாவது, தேக படபடப்பு, வியர்வை, உதட்டைக் கடித்தல், கண்கள் சிவத்தல், வாய் குளறுதல் இவை யுண்டாகும். சகிப்பது எவ்வாறெனில், மேற்கூறிய காமக் குரோதங்களினா லுண்டாகும் மனத்துடிப்பை விவேகத்தினால் நிவர்த்தித்தலேயாம்."]

[ஸ்ரீ இராமாநுஜர்:—"சரீரம் விடுவதற்கு முன்னரே உபாயத்தை அனுஷ்டிக்கும் நிலையிலேயே ஆத்மாவை அனுபவிப்பதா லுண்டான பிரீதியினால் காமம் கோப மிவைகளினா லுண்டாகும் வேகத்தைத் தடுப்பதற்கு எவன் வலிமையுற்றவனோ, அவன், ஆத்மாவை அனுபவிக்கத் தகுந்தவன். அவனே சரீரம் விட்டபிறகு ஆத்மாவை அனுபவிப்பதொன்றினையே சுகமாகப் பெறுகிறான். ஆகையால், வேகமாகப் பிரவாசிக்கும் நதியில் தப்பித்துக்கொள்ளுதல் கஷ்டமேயன்றிச் சாதாரணமாயோடும் நதியில் அப்படிப்பட்ட துன்பம் உண்டாகாதன்றோ? இவ்வாறு செய்பவனே யோகி, சுகி, முயலுகிறவனே மனுஷ்யன், அல்லாவிடின் மிருகமென்று கருத்து." 23

"அருச்சுனா! எவன் தனது ஆத்மாவினிடத்திலேயே சுகத்தையுடையவனாகவும், ஆத்மாவையே உத்யானவனமாக உடையவனாகவும், இருக்கின்றானோ அவ்வாறே தனது ஆத்மாவினிடத்திலேயே பிரகாசமுடையவனாக எவன் இருக்கின்றானோ அந்தப் பிரஹ்ம நிஷ்டனான யோகியானவன் ஜீவன் முக்தனாய், அல்லது பிரஹ்ம ஸ்வரூபமாய், பிரஹ்மத்தில் லயத்தை, அல்லது பிரஹ்மானந்தத்தைப் பூரணமா யடைகின்றான்."

[அதாவது, உத்யானவனம் சுகத்தை அனுபவிப்பதற்கு இடமாக விருந்துகொண்டு, நிழல், தளிர், புட்பம், பழம் முதலிய தன் குணங்களினால் சுகத்தை விருத்தி செய்கிறதல்லவா? அவ்வாறு, இவ்விடத்திலும் தன்னைப்பற்றிப் பிரசங்கஞ் செய்வது, கிரந்தங்கள் செய்வது முதலிய கிரீடைகளை உண்டாக்கிக்கர்ம்சம்பந்த மற்றிருத்தல். ஞானம், ஆனந்தம் முதலிய தன்னுடைய குணங்களினால் ஆத்

ய சுகத்தை விர்த்தி செய்கிறபடியினால் உத்தமனானவனென்
பதத்தினால் உபசாரமாகச் சொல்லப்பட்டது.” 24

“பாபங்களை நிவர்த்தித்திருக்கின்ற, சந்தேகம் அஞ்ஞானம் என்
அற்றிருக்கின்ற, இந்திரியங்கள் மனம் என்பனவற்றைச் சுவா
ப்படுத்திக்கொண்டிருக்கின்ற சகல, பிராணிகளுக்கும், நன்மை
தேரிக்கொண்டிருக்கின்ற ரிஷிகள் பிரஹ்மானந்தத்தை, அல்
மோக்ஷத்தை, அல்லது பிரஹ்மத்தில் லயத்தை யடைகின்றார்
. 25

“அவா வெகுளிகளினின்றும் விடப்பட்டவர்களாயும், மனத்
யடக்கினவர்களாயும், ஆத்ம தத்துவத்தை யறிந்தவர்களாயு
க்கின்ற யதிகளுக்கு பிரஹ்மானந்தம், அல்லது மோக்ஷம், அல்
பிரஹ்மத்தில் லயம் நாலு பக்கங்களிலு மிருக்கின்றது.” 26

“ஆகலின், தேகத்திற்கு வெளியிலுள்ள விஷயங்களை வெளியிற்
ளியும், கண்களைப் புருவமத்தியில் நிறுத்தியும், பிராண அபான
க்களை நாசிக்குள் சஞ்சரிக்கும்படி சமமாகச் செய்து, இந்திரி
கள், மனது, புத்தி ஆகிய இவைகளை யடக்கிய ஆசை, பயம்,
பம் இவைகளை விட்ட மோக்ஷத்தையே எதிர்பார்த்துக்கொண்
க்கிற மௌனத்தோடு கூடிய யோகி யெவனோ அவன் எப்பொ
ழம் முக்தனே.”

கருத்து:—ஒரே வாயுவே மூக்கின் நுனியினால் கிளம்பும்பொழுது
பிராணனென்றும், உள்ளே நுழையும்பொழுது அபானனென்றும்
சொல்லப்படுகிறது. வியாபாரம், இடம் இவைகளைச் சமமாக்கு
வது பொருந்தாதாகையினால், வேகத்தைச் சமமாக்கவேண்டு
மென்று கூறியுள்ளது. அதாவது, பெருமூச்சாக விடாமலும், பெரு
மூச்சாக உள்ளே யிழுக்காமலும் என்றர்த்தம். 27-28

“அருச்சுனா! யக்ஞம், தபசு ஆகிய இவைகளின் பலன்களை
புசிக்கின்றவனும், அல்லது இரக்ஷிக்கின்றவனும், சகல லோக
ளுக்கும் மகேஸ்வரனாயிருக்கின்றவனும், சகலப்பிராணிகளுக்கு
காரியமாக இருக்கின்றவனும் ஆகிய என்னை யோகநிஷ்டையால்
ிந்து மோக்ஷத்தை அடைகிறான்.” 29

ஐந்தாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

ஆறவது அத்தியாயம்

ஆத்ம ஸம்யம யோகம்

ஸ்ரீகிருஷ்ண பகவான் வாக்கியம்

“கருமபலனை அபேக்ஷியாதவனாய்ச் செய்யவேண்டிய கருமத்தை எவன் செய்கின்றானோ, அவனே சந்நியாசியும் யோகியுமாகின்றான். அக்கினியை விட்டவனும் (சந்நியாசி) அல்லன்; கிரியையை விட்டவனும் (யோகி) அல்லன்.”

[ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—“அக்கினியையும் கிரியைகளையும்விட்டு உலகத்திற் பிரசித்தமாயிருக்கின்ற சந்நியாஸாச்சிரமத்தை நிஷேதிக்கும் பொருட்டு இவ்வாறு கூறப்பட்டதன்று. பலாபேக்ஷையை விட்டுக் கருமங்களைச் செய்து ஈஶ்வரார்ப்பணஞ் செய்யுங் கருமயோகியுங்கூடச் சந்நியாசியாகின்றானென்பதைச் சொல்லியிருக்கிறதாகத் தாத்பரியம்.”]

ஸ்ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—“இப்போது ஞானயோகத்தினாலும், கர்மயோகத்தினாலும் உண்டாகக்கூடிய ஆத்மாவலோகனமாகிய யோகத்தில் அப்பியாசஞ் செய்வது சொல்லப்படுகின்றது. அவ்விடத்தில் கர்மயோகம் வேறொன்றை எதிர்பாராமல் சாதனமென்பதை உறுதிப்படுத்துவதற்காக ஞானரூபமான கர்மயோகம் ஆத்மாவலோகன யோகத்தை முடிவிலுடையது என்று அனுவதிக்கப்படுகிறது. கர்மங்களுக்குப் பலன்களாகிய சுவர்க்கம் முதலியவைகளை அடையாமல் கர்மங்களின் அனுஷ்டானமே செய்யத்தக்கது. எவ்வாற்றானும் நமக்கு மிகவும் நண்பனாகிய பரமபுருஷனுக்கு ஆராதனமாக விருத்தலினாற் கர்மமே எனக்குப் பிரயோசனம். அதனாலுண்டாகக் கூடிய தொன்றுமல்லவென்று எவன் கர்மத்தைச் செய்கிறானோ அவனே ஞானயோக நிஷ்டனும், கர்மயோக நிஷ்டனும், அதாவது ஆத்மாவலோகனமாகிய யோகத்திற்குச் சாதனங்களான இவையிரண்டிலும் நிஷ்டையை யுடையவனென்று பொருள் விளங்கும். சாத்திரங்களில் விதிக்கப்பட்ட யக்ஞம் முதலிய கர்மங்களில் பிரவிருத்திக்காதவனுமல்ல, கேவலம் ஞானயோகத்தில் மாத்திரம் நிஷ்டையுடையவனுமல்ல, அவனுக்கு ஞானநிஷ்டை மாத்திரந்தான்; கர்மயோகத்தில் நிஷ்டையுடையவனுக்கோ ‘இவை இரண்டு முண்டென்று நன்கு விளங்கும்.”]

நுந்து:—அக்கினியென்றால் பார்யை; பார்யையை விட்டமாத்திரத்தில் சந்நியாசி யாகானென்பது கருத்து. நித்திய நைமித்திக கர்மங்களை விட்டமாத்திரத்திலேயே யோகி ஆகான். காமக்குரோதாதிகளை வென்று ஞானயுக்தனுதலே சந்நியாசி லக்ஷணம். உத்தரகீதையில், "த்விஜர்களுக்குத் தெய்வம் அக்கினியில்" என்றும், "முனிவர்களுக்குத் தெய்வம் ஹ்ருதயத்தில்" என்றும், "அஞ்ஞானிகளுக்கு, அதாவது ஆத்மஞான மில்லாதவர்களுக்குத் தெய்வம் பிரதிமைகளில்" என்றும், "சமதிருஷ்டி யுள்ளவர்களுக்கு எங்குந் தெய்வம்" என்றும் கூறப்பட்டுள்ளன. ஆகலின், த்விஜர்கள் ஞான மடைவதற்கு முன்னர் அக்கினியின் துணைபற்றிச் செய்யத்தக்க கிரியைகளைவிட்டால், அதனுல், பழிப்படைவார்களே யன்றிச் சந்நியாசியாகமாட்டார்கள்.] 1

"ஓ! அருச்சுன! எதைச் சந்நியாச மென்று சொல்லுகின்றார்களா அதை யோக மென்றறி. ஏனெனின், சகல ஆசைகளையும் ...ாத எவனும் கருமயோகி யாகிறதில்லை."

[இந்த வாக்கியத்தில், "சகல ஆசையையும் விடாத" என்கிற ...ம் நான் செய்ய வேண்டுமென்கிற உறுதியைச் சொன்ன தன்று. ...தில்லாவிடின், கர்மங்களைச் செய்யவே முடியாதாகையினுல், ...ன்களில் ஆசையையுங் கூறுவதல்ல. அவ்வாறு கூறினுரேனும், ...யோகத்திற்குள் ஞானயோகமு மடங்கியுள்ளன வென்று ஸ்தா...பதற்குக் காரண மாகாது. ஆகையினுல், மநு ஸ்மிருதியில் "எந் ...காரணத்தினுல் காமமானது சங்கற்பத்தைக் காரணமாக வுடை...தா, யக்ஞங்கள் சங்கற்பத்தினு லுண்டானவைகளோ" என் ...வை முதலாக முற்கூறிய ஸ்மிருதிகளில் கூறப்பட்ட காமத்திற் ..., கர்மங்களுக்கும் காரணமாகிய சங்கற்பம் இவ்விடத்தில் சொல் ...படுகிறதல்ல. ஆகையினுல், ஒன்று சேர்த்து எண்ணுதல் சங்கற் ...; அதுவும் இவ்விடத்தில் தேஹம், ஆத்மா இவைகளைப் பற்றிய ...ம்.]

ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—'பரமார்த்த சந்நியாசியையும், நிஷ்காம கருமயோகியையும் இவ்வாறு ஒரே தன்மையாகக் கூறலாமோ?' என்றால், பலன்களில் ஆசையை விட்ட விஷயத்தி லிருவரும் ஒரே தன்மையராம்.] 2

"அருச்சுன! ஞானயோகத்தைப் பெறுவதற்கு அவாவினை...டைய யோகிக்குக் கருமயோகமானது காரணமாகச் சொல்லப்படு

கின்றது. ஞானயோகத்தை யடைந்திருக்கின்றவனுக்கு மனத்தை நிறுத்தலே அகண்டத் தியானத்திற்குக் காரணமாகச் சொல்லப் படுகின்றது.''

[அதாவது, ஆத்மாவலோகனத்தை அடையவேண்டுமென்று ஆசையையுடைய முமுக்ஷுவுக்குக் கர்மயோகமே காரணமாகச் சொல்லப்படுகின்றது. நிலைநின்ற யோகத்தையுடைய அவனுக்கே கர்மங்களைச் செய்யாமை காரணமாகச் சொல்லப்படுகிறது. ஆத்மாவைக் காண்பதாகிய மோக்ஷத்தை யடைகிறவரையிலும் கர்மத்தைச் செய்யவேண்டும்.] 3

''எப்பொழுது விஷயங்களில் விருப்பம் வைத்த தில்லையோ, கருமங்களைப் புரிவதில் இச்சை வைத்த தில்லையோ, அப்பொழுது சகல அபேக்ஷைகளையும் விட்டவனாகிய அவன்யோகாரூடனென்று சொல்லப்படுகின்றான்.''

[எப்பொழுது இந்த யோகி ஆத்மா வொன்றினையே அனுபவிப்பதே சுவபாவமாகவுடையவ னாகையால், ஆத்மாவைத் தவிர பிரகிருதியி லுண்டான விஷயங்களிலும் அவைகளைச்சேர்ந்த கர்மங்களிலும் பற்றுதலை யடையாதவ னாகின்றானோ அப்பொழுது அவன் எல்லா ஆசைகளையும் விடப்பட்டவ னென்றும், நிலைநின்ற யோகத்தை யுடையவ னென்றும் கூறப்படுகின்றான். ஆகையினால், யோகத்தை யடையவேண்டு மென்கிற அவாவுடன் விஷயங்களை அனுபவிப்பதற்குத் தகுந்தவ னாகையினால், அதில் பற்றுத லில்லாமையைப் பயிற்சி செய்வதாகிய கர்மயோகமே யோகத்தைப் பூர்த்தி செய்யக் காரணம். ஆகலின், விஷயங்களில் பற்றுத லில்லாமையைப் பயிற்சி செய்வதாகிய கர்மயோகத்தையே அடைய வேண்டு மென்கிற அவாவுடையவன் செய்யவேண்டும். மேலும், மோக்ஷம் கிடைக்கிறவரையில் ஏதாவதொரு கர்மத்தைச் செய்ய வேண்டியது முக்கியமான கடமையாயிருப்பதால், முமுக்ஷுவுக்கு ஆத்மா வலோகனமே இவ்விடத்தில் மோக்ஷத்திற்குச்சமமாயிருக்கிறபடியால், 'மோக்ஷம்' என்கிற பதத்தினால் உபசாரமாகச் சொல்லப்பட்டது.] 4

''தன்னாலே, அல்லது விவேகமுள்ள மனத்தாலே தன்னைக் கரையேற்றிக் கொள்ளல்வேண்டும்; தன்னைக் கெடுத்துக்கொள்ளல் கூடாது; ஏனென்றால், தனக்குத்தானே, அல்லது தன் மனமே பந்து; தனக்குத்தானே அல்லது தன் மனமே சத்துரு.''

[...கருத்து:—'கரையேற்ற வேண்டும்' என்பதற்கு நிலைநின்ற யோகத்தையுடையவனாக விருப்பதை யுண்டாக்கிக்கொண்டு அதனால் சம்சாரமாகிற சமுத்திரத்திலிருந்து கரையேற்ற வேண்டுமே யொழிய மீண்டும் கீழே போகும்படிச் செய்தல் கூடாது. ஆத்மாவைக் கரையேற்றுவது, ஆத்மாவைத் துக்கப்படும்படிச் செய்வது இவையிரண்டிற்கும் மனதே காரணமென்று சொல்லப்பட்டது. மற்றைய பந்துக்கள் மோக்ஷத்திற்கு விரோதிகளாகையால் அவர்கள் பந்துக்களாகார். மற்ற சத்துருக்களும் தன்னுடைய காரியத்தினு லுண்டானவர்களென்று மனதே யென்பதின் அபிப்பிராயம்.] 5

"எந்த ஆத்மாவாலே மனதானது வெற்றி யடையப்பட்டதோ, ...த ஆத்மாவிற்கு மனம் பந்து; மனதை வெல்லாதவனுக்கு மனம் ...கபோல அபகாரத்திலே யிருக்கும்."

[எந்தப் புருஷனால் தன்னாலேயே தன்னுடைய மனது விஷயங்...விருந்து ஜயிக்கப்பட்டதோ அந்த மனது அவனுக்குப் பந்து. ...க்கப்படாத மனதையுடையவனுக்குத் தன்னுடைய மனதே சத்...ருவைப்போல விரோதஞ் செய்வதிலேயே நிற்கும். இவ்வாறே ...வான் ஸ்ரீ பராசர மஹரிஷியாலும், "மனிதர்களுக்குச் சம்சாரம் ...க்ஷம் இவைகளுக்கு மனதே காரணம்; விஷயங்களில் பற்றுதலை...டைய மனது சம்சாரபந்தத்திற்குக் காரணம்; விஷயங்களில் ...சை யில்லாத மனது மோக்ஷத்திற்குக் காரணம்" என்று சொல்...பட்டது.] 6

"மனத்தை ஜயித்தவனும், காமக்குரோதாதிகளை யடக்கின...யு மிருக்கின்றவனது மனம் சீதோஷ்ண சுகதுக்கங்களையடைந்...லும், அவ்வாறே மானாவமானங்களை யடைந்தாலும், அதிக...த் தன் ஆத்மாவில் நிஷ்டையை யுடையதாகவே யிருக்கும்." 7

"அறிவு, அறிந்தபடி அனுபவம் இவைகளினால் திருப்தியான ...தை யுடையவனும், மனோவிகாரம் அற்றவனும், இந்திரியங்க...ச் செவ்வனே ஜயித்தவனும், மண் - பொன் - கல் என்பனவற்...ச் சமமாய் நினைத்தவனு மிருக்கின்ற ஞானயோகியானவன் ...காரூடனென்று சொல்லப்படுகின்றான்."

[...ஸ்ரீ மத்வாசார்யர் அபிப்பிராயம்:—அதாவது, மண் முதலிய சகல வஸ்துக்களையும் அததினுடைய சுபாவ மெப்படியோ, அவ்வாறே சரியா யுணர்வது என்றால், இம் மத சித்தாந்தப்படிக்கு ஐந்துவித பேதஞானம் மோக்ஷ ஏதுவாயின. அவை யாவையெனின்,

2. ஜீவேசுவரபேதம், 2. ஜீவபரஸ்பரபேதம், 3. ஜீவஜடபேதம், 4. ஜடபரஸ்பரபேதம், 5. ஜடேசுவரபேதம். இந்த நான்காவது வகுப்பில் இந்த மண், கல், தங்கம் முதலியவை சேருகின்றன. தங்கத்தைத் தங்கமாகவும், கல்லைக் கல்லாகவும், மண்ணை மண்ணாகவும், இவ்வாறே மற்றுமுள்ள ஜடவஸ்துக்களை அததின் சுபாவப்படி அறிவதுதான் சமமானஞானம்; அவ்வாறன்றி, மண்ணைக் கல்லாகவும், கல்லைத் தங்கமாகவும் இவ்வா றொன்றை யொன்றாக அறிவது விபரீதஞானம்.] 8

“அருச்சுனா! சுகிருத், மித்திரன், அரி, உதாசீனன், மத்தியஸ்தன், துவேஷி, பந்து ஆகிய இவர்களிடத்திலும், சாத்விக குணமுள்ளவர்களிடத்திலும், பாபிகளிடத்திலும், சமமான புத்தியையுடையவன் சிரேஷ்டனா யிருக்கின்றான்.”

[அதாவது, நற்குணமுடைய ஒருவனுக்கு உபகாரஞ் செய்தால், மீண்டும் அவன் ‘என்னாளில் அவ் வுபகாரத்தைப்பெறலாம்?’ என்று நினைத்தல் கூடாவாம்; அதுபோல, பிரதி உபகாரத்தை நாடாமல் உபகாரஞ் செய்கிற சிநேகிதந்தான் சுகிருத். பிரதி பிரயோசன உத்தேசத்துடன் சிநேகஞ் செய்கிறவன் மித்திரன். அபகாரஞ்செய்கிறவன் அரி. சண்டையிடுகிற இருதிறத்தார்களுக்கும் சாதகம் அல்லது பாதகம் செய்யவேண்டியவனாக விருந்தும் அவ்வாறு செய்யாம லொருபுற மொதுங்கியிருப்பவன் உதாசீனன். சண்டையிடுகிற இருகக்ஷியாரையுஞ் சமாதானஞ்செய்கிறவன் மத்தியஸ்தன். வெறுக்கத்தக்கவன் துவேஷி. தன்னிடத்தில் விசுவாசமுள்ள உறவின் முறையான் பந்து. இவர்களிடத்திலும், சாதுக்களிடத்திலும், பாவிகளிடத்திலும் சமமான புத்தியையுடையவன் சிரேஷ்டனாக விளங்குகின்றான்.

வயது சமமாக இருக்கவேண்டுமென்கிற நிர்ப்பந்தமில்லாமல் தன்னுடைய ஹிதத்தை விரும்புவோர், சமமான வயதுள்ளதோழர்கள் ஒரு காரணத்தினால் தனக்கு அநிஷ்டத்தை விரும்புவோர், இவ்விரண்டிற்கும் காரணமில்லாமையினால் இவ்விரண்டினையும் விரும்பாதவர்கள், அதாவது, பிறவியினாலேயே இவ்விரண்டுமில்லாதவர்கள், பிறப்பினாலேயே அநிஷ்டத்தை விரும்புகிறவர்கள், தர்மத்தைச் சுவபாவமாக உடையவர்கள், ஆகிய இவர்களிடங்களில்தான், ஆத்மா ஒன்றையே பிரயோசனமாக உடையவனாகையினால், மேற் கூறிய சுகிருத்முதலியவர்களினால் பிரயோசன மில்லாமையினாலும்,

துரு முதலியவர்களினுல் அநிஷ்ட மில்லாமையினுலும், சமமான
தியையுடையவன் யோகாப்பியாசஞ் செய்யத் தகுந்தவர்களுக்
ர் சிறந்தவனுகின்ருன். அருச்சுனு! இப்போது யோகத்தன்மை
ன் இலக்கணத்தை யொருவாறு கூறினேன். இனி, அத்தகைய
ாகியினுடைய அங்க ரூபமான யோகத்தின் தன்மையைக் கூறு
ன்றேன். அதனைச் செவிமடுத்துக் கேட்பாயாக.] 9

"மனம், தேகம், இந்திரியங்கள் இவைகளைச் சுவாதீனப்படுத்
க்கொண்டவனுயும், ஆசை யற்றவனுயும், தனக்கு வேண்டு
ன்று எந்தவஸ்துக்களையும் வைத்துக்கொள்ளாதவனுயு மிருக்கிற
ாகியானவன் ஏகாந்தமான விடத்தில் ஒருவனுகவே ஸ்திரமா
ருந்துகொண்டு மனதை எப்பொழுதும் தியானத்தில் நிறுத்த
வண்டியது." 10

"பிறகு, பரிசுத்தமான விடத்தில் அதிக உயர மில்லாமலும்,
திகத் தாழ்வில்லாமலும், சமநிலத்தில் தருப்பை, மான்தோல்,
ஸ்திரம் இவைகளை முறையே ஒன்றின்மேலொன்ருய்ப் போடப்
ட்ட ஸ்திரமான ஆசனத்தைத் தனக்காகச் செய்துகொள்ள
வண்டும்." 11

"அந்த ஆசனத்தில் உட்கார்ந்து மனதை ஒரு நிலையாகச்செய்
, மனது இந்திரியங்கள் இவற்றின் செய்கைகளை யடக்கினவ
ய்ச், சித்தசுத்தி காரணமாக யோகத்தைச் செய்யவேண்டும். 12

"அருச்சுனு! இவ்வித தன்மைவாய்ந்த யோகியானவன் தேகம்,
ழுத்து, தலை இவைகளை அசையாமல் சமமாய் வைத்துக்கொண்
ம்,ஸ்திரமாயிருந்துகொண்டும், திக்குகளைப்பாராதவனுகத் தன்னு
டய மூக்குநுனியின்பேரில் திருஷ்டியை நிறுத்தல்வேண்டும்." 13

"மனச் சமாதானத்தை யடைந்தவனுயும், பயங்களை விட்டவ
யும், பிரம்மசரிய விரதத்தில் இருந்துகொண்டவனுய் மனத்தை
ஷயங்களில் போகாமல் திருப்பி என்னிடத்தில் சித்தத்தைவைத்
வனுயும், என்னையே நம்பினவனுய் அல்லது என்னையே தியானஞ்
சய்து கொண்டவனுயு மிருக்க வேண்டியது." 14

"அவ்வாறு தியானஞ் செய்து, விஷயங்களிலிருந்து இழுக்கப்
ட்டிருக்கிற மனத்தையுடைய யோகியானவன் எக்காலத்திலும்
மற் கூறியவாறு மனத்தை நிறுத்தினவனுய் மோக்ஷத்தையே நிஷ்

டையாகவுடையதும் என்னுடைய அதீனமானதுமாகிய துக்கத்தின் முடிவை அல்லது பிறப்பிறப்புகளின் முடிவை படைகின்றான்." 15

"இந்தத் தியான யோகமானது அதிகமாக உணவைப்புசிப்பவனுக்கு மில்லை; முழுதும் உணவற்றவனுக்கு மில்லை; அதிக நித்திரைசெய்பவனுக்கு மில்லை; நித்திரை யற்றவனுக்கு மில்லை."

[அருச்சுனா! இதற்கு முன்னமே ஆகார விஷயத்தைப்பற்றி உனக்குத் தெளிவாகக் கூறியுள்ளேன். மேலும், சக்தியுள்ளவன்: நித்திரை, உணவு, பயம், சுவாசம், சேஷ்டை, சோம்பல் முதலியவைகளை விட்டு, கண்களை மூடிக்கொண்டு யோகஞ் செய்யவேண்டுமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆனால், ஆகாரம் முதலியவைகளை முற்றிலும்விடச் சக்தியற்ற யோகவிஷயமாய்ச் சொல்லப்பட்டதாக அறியவேண்டியது.] 16

"மிதமான உணவு நடை இவற்றையுடையவனும், கிரியைகளை அவசியமானவரையில் செய்கின்றவனும், மிதமான நித்திரை விழிப்பு இவற்றை உடையவனுமுள்ளவனுக்குத் தியானயோகமானது உண்டாகிறது." 17

"எப்போது மனதானது தன் வசப்பட்டு பரப்பிரஹ்ம சொரூபத்திற்றானே அசையாமல் நிற்குமோ, எப்பொழுது சகல விஷயங்களிலிருந்துண்டாகும் ஆசையை விட்டிருப்பானோ, அப்பொழுது அவன் யோகசித்தியை யடைந்தவனென்று சொல்லப்படுகின்றான்."

"அவ்வாறு யோகசித்தியை படைந்து ஆத்மத்தியானத்தை அப்பியாசஞ் செய்கிற சுவாதீனமான மனதையுடைய யோகியானவன் காற்றில்லாத விடத்திலிருக்கிற விளக்கானது எவ்வாறு அசையாமலிருக்குமோ அவ்வாறு தனது மனது தேகேந்திரியாதிகளைச் சலிக்க வொட்டாமல் ஒரே நிலையாயிருந்து யோக நிஷ்டையைச் செய்தல்வேண்டும்." 19

"அவ்வாறு யோகத்தை அப்பியாசஞ்செய்வதினால் விஷயங்களிலிருந்து மீட்கப்பட்ட மனதானது எந்த யோகத்தில் நிற்குமோ, எந்த யோகத்திலிருக்கிறவன் மனதினாலே பரமாத்வைப் பார்த்துத் தன்னிடத்திலேயே சந்தோஷமடைகின்றானோ, எந்த யோகத்தில் ஸ்திரமாயிருக்கின்ற யோகியானவன்; இந்திரியங்களுக்குப்

ப்படாததும், புத்தியினாலே அறியத்தக்கதும், அளவிறந்ததும், கமில்லாததுமான சுகத்தை அறிகின்றானோ, எந்தச்சுகானுபவத் ருந்தும் பிரிதலே யில்லையோ, எதை யடைந்து பிறகு அதைக் டினும் மற்றொன்றை அதிகம் பிரயோஜனமாக எண்ணுகிற லையோ, எந்தயோகத்திலிருக்கின்றவன் விசேஷமான துக்கத்தி லுங்கூடச் சலிக்கப்படுகிறதில்லையோ, சகலதுக்கங்களுடைய சம் கத்தைப் போக்கடிக்கிற அதை (அந்த யோகநிஷ்ட நிலைமை) யோக மென்கிற பெயரையுடையதாக அறிய வேண்டியது. தியுடன் சலிக்காமலிருக்கிற மனத்தையுடையவனாலே அப்படிப் ட யோகமானது அடையத் தகுந்தது." 20-23

"சங்கற்பத்தினாலுண்டாகின்ற சகலமானகாமங்களை அதாவது ய ஆசைகளை முற்றிலும் விட்டு மனதினாலேயே சகலமான இந் யங்களையும் சகல விஷயங்களினின்றும் மீட்டுத் தைரியத்தினால் ாதீனஞ் செய்து கொள்ளப்பட்ட புத்தியினாலே மனத்தைப் மாத்மாவினிடத்திலே நிற்கச்செய்து, மெள்ள மெள்ள (அதை) த்தவேண்டும்; அவ்வாறு நிறுத்திய பின்பு வேறொன்றையுஞ் திக்காம லிருத்தல்வேண்டும்."

[ரண்டுக்காமங்கள்: சங்கற்பத்தினாலுண்டாவது, ஸ்பரிசத்தினா ண்டாவது என இருவகைப்படும். சங்கற்ப மென்பது இன்ன ரியத்தைச் செய்யவேண்டும்; அதனை இவ்வித பலனை யடையலா ன்று மனத்தி லுண்டாகும் தோற்றம், அல்லது மனத்தினா லுத் சித்தல். இதனாலுண்டாவது புத்திராதிகள். ஸ்பரிச மென் ு: ஞானேந்திரிய கர்மேந்திரியங்கள் விஷயங்களில் சம்பந்தப்படு ு; இதனா லுண்டாவது சீதோஷ்ணாதிகள். இவ்விரண்டு வித ய்த்தான் காமங்க ளுண்டாகின்றன. முந்தியதை விட்டு விலக ண்டும். பிந்தியதை முழுதும் விடுவது அசாத்தியமானதால்; ன் மூலமா யுண்டாகும் சுகதுக்கங்களைவிடவேண்டியது.] 24-25

"நிலையற்றதும் சஞ்சலசுவபாவமுள்ளதுமான மனம் எங்கெந்த ஷயங்களிற் பிரவேசிக்கின்றதோ, அந்தந்த விஷயங்களினின்றும் ந்த மனத்தை மீட்டுப் பரமாத்மாவினிடத்தில், அல்லது தன் த்ம ஸ்வரூபத்திற்றானே நிற்கும்படி செய்தல் வேண்டும்." 26

"சாந்தமான மனத்தையுடைய இரஜோகுணமற்றிருக்கிற பிர மத்தை ஆசரித்தவனா யிருக்கின்ற, பாபமற்றவனாயிருக்கின்ற

இவ்வாறான யோகி சிரேஷ்டமான சுகத்தை அடைகின்றானென்பது வேதத்திற் பிரசித்தமாயிருக்கின்றது.''

[குறிப்பு:—ஜீவன்முக்தனென்றால், இறந்த பிறகு அடையும் மோக்ஷ சுகத்தை இந்தத் தேக மிருக்கையிலேயே அடைந்திருக்கிறவ னென்பது பொருள்.] 27

''மேற்கூறியவாறு, எப்போதும் மனத்தைச் சுவாதீனஞ் செய்துகொண்டிருக்கிற பாபங்களற்றயோகி, பிரயாசை யில்லாமல் பிரஹ்ம தரிசனமாகிய சிரேஷ்டமான சுகத்தை யடைகின்றான்.''28

''பிரமன்முதல் ஸ்தம்பபரியந்தமுள்ள சகலவஸ்துக்களிலேயுஞ் சமமாகப் பிரஹ்மத்தைப் பார்க்கின்ற தியானயோகத்திலே மனத்தையுடைய யோகியானவன் தன்னைச் சகலவஸ்துக்களிலு மிருப்பவனாகப் பார்க்கின்றான்; அதாவது, பிரகிருதியைவிட வேறுபட்ட ஸ்வரூபங்களையுடைய தன்னுடைய ஆத்மாவும், மற்றவஸ்துக்களின் ஆத்மாக்களும், ஞான மொன்றையே சுவபாவமாக வுடையதாகையாலும், சமமாகையாலும், வித்தியாசங்கள் பிரகிருதியுள்ளவைகளாகையாலும், யோகஞ் செய்துகொண்டிருக்கும் மனத்தையுடையவன் பிரகிருதியைவிட வேறுபட்ட ஆத்மாக்க ளெல்லாவற்றிலும் ஞான மொன்றையே ஸ்வபாவமாக இருத்தலினால், சமமென்கிற புத்தியையுடையவனாய்த் தன்னை எல்லாப் பிராணிகளிடத்தி லிருப்பவனாகவும், எல்லாப் பிராணிகளும் தன்னிடத்தி லிருப்பனவாகவும் பார்க்கின்றான்.'' 29

''எவன் சகல வஸ்துக்களிடத்திலும் என்னைப்பார்க்கின்றானோ, எவன் சகல வஸ்துக்களையும் என்னிடத்தில் பார்க்கின்றானோ, அவனுக்கு நான் காணாமற் போகிறதில்லை. அவனும் எனக்குக்காணாமற் போதலில்லை.''

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—''பிரகிருதி விமுக்தர்களாயிருக்கின்ற சகலப் பிராணிகளின் சொரூபங்களுக்குச் சமமான சொரூபத்தை யுடையவனாக என்னை யெவன் பார்க்கின்றானோ, அல்லது அறிகின்றானோ, என்னுடைய சொரூபத்திற்குச் சமமான சொரூபமுடையனவாகப் பிரகிருதி விமுக்தமான சகல ஆத்ம சொரூபங்களையும், எவன் காண்கின்றானோ அவ்வகைப்பட்ட ஆத்ம தரிசனமுள்ள யோகிக்கு நான் பிரத்தியக்ஷமாகவே யிருக்கின்றேன். அவனும் எனக்குப் பிரத்தியக்ஷமாகவே யிருக்கின்றான்.] 30

''சகலப் பிராணிகளிடத்திலு மிருக்கின்ற என்னை ஒருவனாக சிரயித்து, அல்லது அபேதத்தை ஆசிரயித்து எவன் பஜிக்கின் னோ, அந்த யோகி எந்தமார்க்கத்திற் பிரவிர்த்தித்திருந்தபோதி ம், என்னிடத்திலே யிருக்கின்றான்.''

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"மேற்கூறிய வாக்கியத்தில், ''அபேதத்தை' என்று கூறினமையால், பூர்ணமான ஞானாகாரமாய் ஒரேவிதமாயிருக்கிற தென்றும், 'எந்த மார்க்கத்தில் பிரவிர்த்தித்திருந்தபோதிலும்' என்று கூறினமையால், எந்தக் காலத்திலும், என்றால் தியானகாலத்திலும் தியானம் விட்டு எழுந்திருந்த காலத்திலு மென்றும், 'என்னிடத்திலேன்' இருக்கின்றாயே என்பதற்கு, தன்னையும் இதர பிராணிகளையும் என் ரூபத்திற்குச் சமமான ரூபமுடையவர்களாய்ப் பார்க்கிறா னென்பர்."] 31

''ஓ! அருச்சுனா! எல்லாப் பிராணிகளிடத்திலும் சுகத்தையா து துக்கத்தையாவது தன்னிடத்திற்போலச்சமமாக எவன் பார்க் ன்றானோ அந்த யோகி சிரேஷ்டனென்று நிச்சயிக்கப்பட்டிருக் ன்றான்.''

[அதாவது, தன்னுடைய ஆத்மாவும் மற்றவைகளின் ஆத் க்களும் சுருக்க மில்லாத ஞான மொன்றையே ஆகாரமாக டையவைகளாகையினால், சமமாயிருத்தலினாலே, தன்னுடைய த்மாவினிடத்திலும் மற்ற ஆத்மாக்களிடங்களிலும் எல்லாஇடங் லு முண்டாகிற புத்திரன் பிறப்பது முதலிய சுகத்தையும், புத் ன் மரணமடைவது முதலிய துக்கத்தையும் தன்னோடு சம்பந்த லாமையினால் சமமாகையினால் சமமாக எவன் பார்க்கின்றானோ, தாவது அயலானுக்குப் புத்திரன் பிறப்பது இறப்பது முதலிய களுக்குச் சமானமாகத் தனக்குப்பிள்ளை பிறப்பது மரணமடை து முதலியவைகளை எவன் காண்கின்றானோ, அந்த யோகி யோக ின் உயர்ந்த நிலையை யடைந்தவனாக எண்ணப்படுகின்றான்.]

கருத்து:— "விஷ்ணுவாகின்ற நீரே உத்தமமான பரத்துவத்தை யுடைய தெய்வமும், உமது பதவியாகிய வைகுந்தமே உத்தமமான போகைசுவரியத்தை யுடையதும், உம்மை யுபாசிக்கும் தாச ஜனங்களான வைணவமதபக்தர்களே ஞானிகளுமாகச் சுருதிகளிற் சொல்லப்பட்டிருக்க, எல்லா மதங்களும் அபேத மென்ற வியவஸ்தையின்றி ஏகமாகக் கூறுவ தெங்ஙனம் பொருந்தும்?" என்கிற கேள்விக்கு உத்தரமாகச் சகலேசுவர சாம்மிய யோகத்

தைப் போதிக்கு நிமித்தம் மேலே அறிவித்த லுணர்த்திற்று. எல்லாத் தெய்வ வடிவங்களிலும், பரமாத்மாவைத் தனது மதத்துக்குரிய (தெய்வத்துக்குள்ள பரமாத்ம தத்துவத்தைப் போலவே) சமமாக எவன் காண்கின்றானோ அந்த யோகி அதீத சமயத்தனு மென்பதாம்.]

[உள்ளுரை:—ஈசுவரன்: ஸாகாரம் நிராகாரம் என இரண்டு பகுதிய தென்று மதத்தர் விவாதப்பட்டு ஒன்றை வழிபடுவர்; சிலர் இரு விதத்து முபாசிப்பர்; அன்றியும் சிலர், தத்தங் கடவுளைச் சிறப்பித்தலோடு பிற தெய்வங்களையும் மதத்தையும் இழிவாகக் கூறி மிகவும் தூஷித்து வருவர். இவ் விபரீத மனைத்தும் விளைதற்குக் காரணம் சமயங்க ளனைத்தினும் வெவ்வே றிருந்து விளையாடுமவன் ஒருவனென் றறியா அஞ்ஞானமும், இதனால் பேதமும், இதனால் தெய்வ தூஷணையும், இதனாற் சமயபக்திமான்களான பெரியோர்கள் மனப் புழுக்கமும் உண்டாவதன்றி, உண்மை காண்டற் கேதுவின்மையின், இவ் வுண்மையை யுபதேசிக்கும் பொருட்டுச் சமதரிசன யோகத்தை இதிற் குறித்துக் கூறியதாம்.

அறிஞர் தம்முயிர் போல மன்னுயிர் என்பதொக்கத் தம்மதம் போன்றது பிறர்மத மென்றும், தமது தெய்வம் போன்றது பிறர் தெய்வமென்றும், எந்தப் பரப்பிரஹ்மம் சங்கு சக்கர கதா கட்க கோதண்டபாணியாக ஸ்ரீமந் நாராயண மூர்த்தத்துள் விளங்குகிறதோ அப் பரப்பிரஹ்மமே எல்லா மதங்களினும் வெவ்வேறு நாம ரூபங்களால் விளங்குவ தென்றும், நமது தெய்வத்தை நாம் தூஷிக்கின் அவர் மனம் நோகுமென அறிபவன் சிரேஷ்டனென்றும் நிச்சயிக்கப்படுகின்றானென்பது மொன்று.] 32

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"ஓ! மதுசூதனா! (சமமா யறிவ தென்னும்) சாமியமாகிய யாதொருயோகம் உம்மாலே கூறப்பட்டதோ இந்த யோகத்தினுடைய நிலையான, அல்லது ஸ்திரமான இருப்பை (மனம்) சஞ்சல முள்ளதாதலால் நான் அறியவில்லை. ஓ! கிருஷ்ணா! மனம் சஞ்சலமுள்ளதாயும், கலங்கச் செய்கின்றதாயும், அடங்காததாயும், விஷயங்களில் விசேஷ பற்றுதலுடையதாயு மிருக்கின்றது. அந்த மனதை யடக்குவதானது, காற்றைச் சஞ்சரிக்கவொட்டாது அடக்குவது போல, மிகவும் அசாத்தியமான தென்று நான் நினைக்கின்றேன்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"சகல வஸ்துக்களையும் பிரஹ்மமாகவும், பிரஹ்மத்தைச் சகல வஸ்துக்களாகவும் சமமா யறியவேண்டு மென்பதாய்ச் சொன்னீர். மனது சஞ்சல முள்ளதாதலால் அவ்

வகைப்பட்ட அபேத புத்தி நிலைமையா யுண்டாவது மிகுந்த கஷ்ட மென்பது அருச்சுனன் அபிப்பிராயம்.”]

[அதாவது, பிரகிருதி சம்பந்தத்தினால் தேவதைகள் வேறு, ...னிதர்கள் வேறு, மற்ற ஜந்துக்கள் வேறு என்று புலப்படுகிறது. ...கிருதி சம்பந்தம் விலகினால் எல்லா ஆத்மஸ்வரூபங்களும் ...ஞாகாரங்களானதினாலே தேவமனுஷ்யாதி பேதமில்லாமல் சம ...கவே யிருக்கும். அவ்வாறு பிரகிருதி சம்பந்தம் விலகிய ஞான ...மயமாயிருக்கிற ஆத்மாவும் பரமாத்மாவும் பேதமுள்ளவர்களான ...ம், பரமாத்மாவிற்கு எவ்வாறு பிரகிருதி சம்பந்தமும் கருமாதி ...ந மில்லையோ, அவ்வாறே பிரகிருதி விமுக்த ஆத்மாக்களுக்கு ...லை. ஆகலின், ஜீவேசுவர ஆகாரபேதமான சமத்துவம் கூறப் ...ட்டது. அதனை உணர்வதுதான் சமதரிசனயோக மென்பதாகவும் ...ான்னீர். இது எனக்கு மிகவும் கஷ்டமாகத் தோற்றுகின்றது. ...னனில், ஜீவனுடைய கருமவாசனையினாலே அவனுடைய மன ...னது வெகு காலமாய் எப்பொழுதும் விஷயங்களில் முழுகி, அந்த ...ஷயங்களிலுங்கூட ஒருவித நிலையையடையாமல் துக்கமாகவே ...ருக்கின்றது. இவ்வண்ணம் வெகுகாலமாகப் பழக்கத்தினால் ...ரூன்றி யிருக்கின்ற இந்த மனதைத்திருப்பி, என்றைக்கும் ...ாததும் - கேட்காததும் - நினைக்காததுமாகிய பிரகிருதி விமுக்த ...த்ம ஸ்வரூப சாம்ய தரிசனமாகிற தியான யோகத்தில் நிலையாய் ...த்திருக்க வேண்டுமென்றால், எவ்வாறு முடிவு பெறும்? மோதிக் ...ாண்டு வரும் பெருங்காற்றைத் தடுத்து நிறுத்தல் எவ்வாறு ...ாத்தியமோ, அதுபோன்று விலக்கக்கூடியதாயும், பலாத்கார ...ப்த் தன்னிச்சையின்படி பிரவேசிக்கிறதாயு மிருக்கிற மனதை ...டத்துவது அதிகப் பிரயாசையாகும்.] 33-34

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

“அருச்சுனா! மனதை அடக்குவதானது மிகவும் பிரயாசையும் ...சலமு முள்ள தென்பதில் (சிறிதும்) சந்தேக மில்லை. அவ்வா ...ந்தபோதிலும், பழக்கத்தாலும் விஷயங்களை வெறுப்பதாலும் ...ம் அடக்கப்படுகின்றது. அடக்கப்படாத மனமுடையவனாலே ...கம் அடையக்கூடிய தன்று; அடக்கப்பட்ட மன முடையவனாய் ...ற்சி செய்பவனாலே அப்பியாசம் வைராக்கியம் ஆகிய உபாயங் ...ளாலே அடைதற்குச் சாத்தியமானது.”

['பழக்கத்தாலும்' என்று கூறினதால், ஆத்மா சத்குணாகார மென்கிற அப்பியாசத்தினு லுண்டாகிற பிரியம். 'வெறுப்பதாலும்' என்று கூறியதால், விஷயங்கள் தோஷகர மானவை யென்று அப்பியாசத்தினுலே தெரிந்து விஷயங்களை விட்டு மனதுவிலகுவது தான் வைராக்கியமாகும்.] 35-36

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"கிருஷ்ணு! நம்பிக்கையோடு கூடி யோகத்தில் பிரவேசித்து முழுவதையும் முடிக்க முயற்சி யில்லாமல் யோகத்தினின்றும் நழுவி விஷயங்களில் பிரவேசித்த மனமுடையவன் யோகத்தாலுண்டாகும் பிரயோசனத்தை யடையாமல் எக்கதியை யடைகின்றான்?"

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"ஓ! புஜபல முடையவனே! கருமமார்க்கம், யோகமார்க்கம் இவ் விரண்டுங் கெட்டு ஆசிரயமற்றுப் பிரஹ்மத்தை யடையு முபாயத்தில் ஞான முதிர்ச்சி யில்லாதவன் சிதறிய மேகம்போல நாசமடையா திருப்பானு? என்ன?"

[இரண்டுங் கெட்டவனென்றால், பிரஹ்மத்தை யடையத் தகுந்த யோகமார்க்கத்தை விட்ட அஞ்ஞானி. அஃதன்றி, துறக்கமு மில்லை, மோக்ஷமுமில்லை; அன்றி, துறக்கத்திற்குச் சாதனமான காமிய கருமமு மில்லை; மோக்ஷத்திற்குச் சாதனமான பூரணத் தியான யோகமு மில்லை; அல்லது, இகலோக சுகமுமில்லை, பரலோக சுகமு மில்லை.] 38

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"ஓ! கிருஷ்ணு! எனக்குண்டான இச் சந்தேகத்தை அடியோடு களைய வேண்டும். இந்தச் சந்தேகத்தை நிவர்த்தி செய்கிறவர் உம்மைத்தவிர வேறொருவ ரில்லை." 39

ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் வாக்கியம்

"ஓ! பார்த்தா! யோகப்பிரஷ்டனுக்கு இந்த லோகத்திலும் நாசமானதுண்டாகிறதே யில்லை, பரலோகத்திலும் நாசமுண்டாகிறதேயில்லை. சத்கருமத்தைச் செய்கின்ற எவனும் கெடுதியை அடைகிறதில்லை. யோகஞ்செய்தும் பூரணமாய்ச் செய்யாமல் விட்டுவிட்டவனுகிய யோகப்பிரஷ்டன் புண்ணியஞ் செய்தவர்களின் லோகங்களை யடைந்து வெகுகாலஞ் சுகமாயிருந்து, சதாசாரமுள்ள

ல்வர்களின் கிருகத்திற் பிறக்கின்றான்; அல்லது, ஞானிகளான
ாகாப்பியாசஞ் செய்கின்றவர்களின் குலத்திலே பிறக்கின்றான்;
ாகத்தி லிவ்வாறான பிறவி எதுவோ இது மிகவும் துர்லப இந்த
ளது." 40-42

"ஓ! குருநந்தன! அதில் (அந்தச் சன்மத்தில்) பூர்வ தேகவாச
யால் தனக்குண்டாய அவ்வாறான புத்தி சம்பந்தத்தை அவன்
டைகின்றான்; அதன் பின்னர், யோக சித்தியை யடைவதற்குப்
ரயத்தனஞ் செய்கின்றான்." 43

"அந்தப் பூர்வ ஜன்ம அப்பியாசத்தாலே பராதீனனாய் அவன்
ஷயங்களினின்றும் யோகத்திற்கு) இழுக்கப்படுகின்றான்; யோ
ப்பியாசஞ் செய்யவேண்டுமென்னும் விருப்பமுடையவனானாலுங்
_ வேதோக்த கருமபலத்தை அதிக்கிரமிக்கின்றான்." 44

"அதன் பிறகு, முயற்சியாலே யோகாம்பியாசஞ் செய்கின்ற
ாகி பாபத்தினின்றும் விடப்பட்டவனாய் அநேக ஜன்மங்களிற்
த்தியை யடைந்தவனாய், அதற்குப் பின்பு உத்தமமான கதியை
டைகின்றான். யோகி, தவஞ் செய்கின்றவர்களைப் பார்க்கிலும்
திகன்; சாஸ்திர ஞான முள்ளவர்களைப் பார்க்கிலும் அதிகன்;
ாகி கருமஞ் செய்பவர்களைப் பார்க்கிலும் அதிகனென்று எண்
ப்பட்டிருக்கின்றான். ஆதலால், ஓ! அருச்சுனா! நீ யோகியாகக்
_வாய்." 45-46

"சகலவித யோகிகளுள்ளும் எவன் என்னிடத்தில் நிறுத்தப்
ட்ட மனத்தாற் பக்தியோடு கூடினவனாய் என்னைப் பஜிக்கின்
னோ அவன் சிரேஷ்டமான யோகியாக எனக்குச் சம்மதனாயிருக்
ன்றான்."

[அதாவது, எனக்குப் பிரீதியைச் செய்கிறதைத் தவிர, சகல
யாபாரங்களையும் விட்டிருக்கிற மனதினாலே, என்றால், பாகியாந்
ர (வெளி உள்) விருத்தி யிரண்டிலும் என்னையே அதிகப் பிரிய
ான வஸ்துவென்று அடுத்து என்னை விட்டு ஒரு க்ஷணங்கூடப்
ரியாமலும், என்னை விட்டு விலகினால் நசித்துப்போவோ மென்
ற நினைவு கொண்டதாயு மிருக்கிற மனதினாலே என்னைச் சீக்கிர
ாக அடைய வேண்டு மென்பதில் அதிக பரபரப்போடு கூடியிருக்
ன்றான். ஆகையால், இவன் மேலாகச் சொல்லி வந்த நான்கு வித
ாகிகளைக்காட்டிலும் சிரேஷ்டனாவானென் றறியக்கடவாய்.]

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"சில யோகிகள் யோக சமாதியில் தியானத்திற்கு விஷயமாக உருத்திரன், இந்திரன், சூரியன், சுப்பிரமணியன், கணபதி முதலிய தெய்வங்களி லொன்றைக் குறித்துக் கொள்ளுகின்றார்கள். சில யோகிகள், தியானத்திற்கு விஷயமாக வாசுதேவனையே குறித்துக்கொண்டு அதிக பக்தி விசுவாசத்தோடு தியானஞ் செய்கின்றார்கள். இவர்களுள் வாசுதேவனைத் தியானிக்கின்ற யோகியே சிரேஷ்டன்."] 47

ஆறாம் அத்தியாயம்

முற்றுப் பெற்றது.

ஏழாவது அத்தியாயம்

விஞ்ஞான யோகம்

அவதாரிகை

[இப்படிப் பிரதாந பலனாய், பரப்பிரமமாய், நித்தியனாய், குற்றமற்றவனாய், எல்லா வுலகங்களுக்கும் மூக்கிய காரணனாய், யாவு மறிந்தவனாய், எப்பொருட்கு முயிராய், நினைத்ததைத் தப்பாமல் செய்ய வல்லவனாய், மகத்தான ஐசுவரியவானா யிருக்கும் ஸ்ரீமந்நாராயணனைக் கிட்டுகைக்கு உபாயம், அவனை உபாசிப்பதுதானென் றருளிச் செய்பவராய், இதற்கு ஆத்மஞானத்தோடுகூடிக் கர்மத்தைச்செய்து பெறவேண்டிய ஜீவாத்மதரிசனம் அங்கமாயிருக்கையாலே அதை யருளிச்செய்தார். இப்போது, நடுவிலுள்ள இந்த ஆறு அத்தியாயங்களால் பரப்பிரஹ்மமான பரமபுருஷஸ்வரூபத்தையும், அவனை உபாஸிப்பதான எம்பெருமானை உபாஸிக்கும்போது அவ் வுபாயமென்றும் ஞானம் பக்தியாய்த் திரிந்தால் மாத்திரந்தான் பரமபுருஷனை யடையலா மென்கிற பக்தியையும் அருளிச் செய்கிறார். அதில் இந்த ஏழாவது அத்தியாயத்தில் உபாஸ்யனான பரமபுருஷ ஸ்வரூபத்தின் உண்மையும், அது பிரகிருதியால் மறைக்கப்பட் டிருக்குந் தன்மையும், அம் மறைவு நீங்குகைக்காக எம்பெருமானிடத்தில் பண்ணும் பிரபத்தியும், உபாசிப்பவர்களின் உட்பிரிவும், அதில் ஞானிகளுக்குண்டான சிறப்பும் சொல்லப்படுகிறது.]

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! நீ நமது ஸ்வரூபம், குணம், சேஷ்டை, விபூதி ஆகிய இவற்றைப் பிரியும்படி கேட்டால் அந்தக்ஷணமே நம்மி

தில் விருப்பத்தால் நீர்ப்பண்டம்போல் உருகிப்போம்படியான
தைக்கொண்டு நம்மையே நாடியவனுப் (அப்படியே நம் பிரிவில்
க்கமாட்டாமல்) நம்மையே ஆதாரமாக நம்பியவனுப் யோகஞ்
ய்யத் துவக்கி, (அந்த யோகத்துக் கிலக்கான நம்மைச் சம்சய
லாமல் முழுதும் எப்படியானுல் அறிவாயோ அவ்வித ஞானத்
யுனக்கு உபதேசிக்கின்றோம்) அதை ஸாவதானமாகக் கேட்
யாக.

கருத்து:—பரமாத்மா மனனத்தினுலாவது, தியானத்தினுலாவது, பல காலுங் கேட்பதினுலாவது அடையக்கூடியவனல்ல; பரமாத்மா எவனுல் வரிக்கின்றுனே அவனுல் மாத்திரம் தானடையப்பட்டு தன் ஸ்வரூபத்தை அவனுக்குப் பிரகாசிப்பிக்கின்றுன். பரமபுருஷன் இவனை வரிப்பதற்குக் காரணமாய் இவன் செய்யும் இடைவிடாத சிந்தை யென்றும், சிந்திக்கப்படும் பகவான் இனியனுகையாலே அச் சிந்தையும் இனியதாயிருக்கு மென்றும் நிச்சயிக்கப்பட்டிருக்கிறது.] 1

"அருச்சுனு! உனக்கு ஞானத்தை விஞ்ஞான சஹிதமா யுப
தேசிக்கின்றோம். ஞானமாவது - பகவத் ஸ்வரூப ஞானம்; விஜ்
ஞானமானது-அதைப் பிரித்தறியும் ஞானம்; அதாவது, சர்வேசுவர
கிய நாம் ஈனமான எல்லாப் பொருள்களுக்கும் எதிராய் அள
லா அதிசயமும், எண்ணற்கரிய கல்யான குணங்களும், அநந்த
னவிபூதியும் உடைத்தாயிருத்தலினுல் சேதனுசேதனங்க ளெல்
வற்றிலும் வேறுபட்டிருக்கிறோ மென்பதை யறியும்படியான
ஞானம்; அதை உனக்கு உபதேசிக்கின்றோம். இதைக் கேட்பா
கில் பிறகு நம் விஷயமாய்க் கேட்கும்படியான அம்சம் சிறிதும்
டைக்கமாட்டாது." 2

"மேலும், அநேக ஆயிரம் மனிதர்களில் ஒருவன் என்னை அறி
துகொள்ள முயலுகின்றுன். (அவ்வாறு முயலினும் பிரகிருதியில்
ன்று குணங்களிருத்தலால் சத்வ காரியம் நடவாது.) முயன்ற
நேக ஆயிரம் மனிதர்களில் ஒருவன் என்னை அறிந்துகொண்டிருக்
ன்றுன்." 3

"அவ்வாறு தெரிந்துகொண்டவர்களின் ஆயிரங்கணக்கில் ஒரு
ன் உண்மையாய்த் தெரிந்துகொண்டிருக்கின்றுன். நான், வேதங்
ளாலாவது, தவத்தாலாவது, தானத்தாலாவது, யாகத்தாலாவது,
ருச்சுனு! நீ இப்பொழுது பார்த்ததுபோல் பார்க்கக் கூடியவ

னல்லன். பின்னை, என்னையே விஷயீகரித்திருக்கிற பக்தி யொன்றினால் மாத்திரந்தான் என்னை உள்ளபடி யறியவாவது, பார்க்கவாவது; அடையவாவது கூடும். புசிக்கும் பண்டங்களாகவும், புசிக்குங் கருவிகளாகவும், புசிக்கத்தக்க விடங்களாகவும், விசித்திரமாய் எண்ணிறந்தவைகளாயுள்ள இவ்வுலகத்தின் முதற்காரணமாயுள்ள இந்தப் பிரகிருதியானது கெந்தம் முதலான குணங்கள் பொருந்திய பிருதிவி, அப்பு, தேயு, வாயு, ஆகாய மென்று பஞ்சபூதங்களாகவும், மனம் முதலிய இந்திரியங்களாகவும், மஹத்தென்றும், அகங்காரமென்றும், இவ்வாறு எட்டு வகையாய்ப் பிரிக்கப்பட்டு நமக்கு ஆதீனமாயிருக்கிற தென்றறி.” 4

“அருச்சுனா! நமக்கு இரண்டு பிரகிருதிகளுண்டு; அதில் கீழ்ச் சொன்ன பிரகிருதி மிகவும் இழிவானது. இதைக்காட்டினும் வேறான ஜீவனென்னும் மற்றொரு பிரகிருதியானது இதைப் புசிப்பதாகையால் இதைக் காட்டினும் சிறந்ததாய் ஞானவடிவமா யிருக்கின்றது. இதுதான் அசேதனமான இவ் வுலகங்க ளெல்லாவற்றையும் தரிக்கின்றது. சேதனமாயும், அசேதனமாயு மிருக்கும் இவ் விருவகைப் பிரகிருதியினின்றுந்தான், பிரமன் தொடங்கித் தாவரமீறாய் ஏற்றமுந் தாழ்வுமாய்ச் சித்தும் அசித்துமாயுள்ள இந்தப் பூதங்கள் யாவும் உண்டாகின்றன. நமது பிரகிருதியால் உண்டானதுபற்றி இவை யாவும் நம்முடையவைகளே; ஆக இப்படிச் சகல லோகங்களுக்கும் பிரகிருதிகள் காரணமாயிருப்பதுபோல் அப் பிரகிருதிகளுக்கு நாம் காரணமாய்ச் சேஷியாயிருக்கையால் எல்லா வுலகங்களுக்கும் நாமே சேதனுசேதனங்களின் தொகையான பிரகிருதி புருஷாளுக்குப் பரமபுருஷன் காரணமென்றும், நாமே லயத்திற்குக் காரணமென்றும், சேஷியென்றும் அறியக்கடவாய்.” 5-6

சர்வகாரணமான பிரகிருதிக ளிரண்டிற்கும் காரணமாயிருத்தலாலும், சகல அசேதனத்துக்கும் சேஷியான சேதனனுக்கும் சேஷியாயிருத்தலாலும், எவ்வாறு பராத்பரமா யிருக்கின்றதோ, அவ்வாறு ஞானம் சக்தி பலம் முதலியவைகளாலும் நானே பராத்பரம். ஞானத்தாலாவது பலத்தாலாவது மற்றெவ்விதத்தாலாவது என்னைப்பார்க்கிலும் மஹா சிரேஷ்டம் வேறொன்று மில்லை. சேதனு சேதன ரூபமான இவ் வஸ்துக்க ளெல்லாம் காரியமான

லையிலும், காரணமான நிலையிலும் எப்போதும் எனக்குச் சரீர ாய், ஒரு நூலில் கோக்கப்பட்ட முத்து முதலிய இரத்தினங்கள் பால் அந்தராத்மாவாய் நிற்கும் நம்மிடத்தில் கோக்கப்பட்டிருக் ன்றன.''

[மேற்கூறிய 'மகா சிரேஷ்டம்' என்பதற்கு ஸ்ரீராமாநுஜர் பொருள் கொண்டதாவது எவ்வாறெனின், ஜடசேதனங்களுக்குச் சேஷியாகவும் அவற்றிற்குக் காரணமாகவு மிருத்தலானும், ஞானம்-சக்தி-பலம் முதலிய குணங்களோ டிருத்தலானும் சிறந்ததென்று கூறப் பட்டது. நூலில் மணிகளைக் கோர்த்தாற்போல என்னிடத்தில் இந் தச் சகலப் பிரபஞ்சங்களும் கோர்க்கப்பட்டிருக்கின்றன. எவ்வா றெனில், காரிய காரண அவஸ்தைகளோடு கூடிய இந்த ஜடசேதன ரூபமான சகலப் பிரபஞ்சங்களும் எனக்குச் சரீரம்-சகலத்திற்கும் ஆத்மாவான (சரீரியான) என்னிடத்திற் சகலப் பிரபஞ்சங்களும் ஆசிரயித்திருக்கின்றன வென்பது பெறப்பட்டன.]

[அவதாரிகை:—ஆகையால், சகல ஜகத்தும் பிரஹ்மமும் முறையே சரீரமும் ஆத்மாவுமா யிருக்குமென்கிற விஷயம் அந்தராத்மாவான எம்பெருமானுக்குச் சரீரமாய், குடம் முதலியவற்றை விட்டுக் குடத் தன்மை முதலியவை பிரிக்கப்படாததுபோல, பரமாத்மாவை விட்டுப் பிரகிருதியும் ஜீவனும் பிரிக்கப்படாம லிருத்தலாம். அதாவது, அவனே சர்வப்பிரகாரமாகவு மிருக்கிறானென்றும், ஆனதுபற்றியே உலகத்தில் வழங்கும் எல்லாச் சப்தங்களும் அவனையே சொல்லு கின்றன வென்றும், அந்தந்த சப்தங்களைக்கொண்டு பரமாத்மாவைப் பற்றிச் சொல்லுகின்றார்-]

"ஓ! பரதகுலத்தரசே! ஜலத்தில் ரஸமும் சூரிய சந்திராதியரில் ாந்தியும், வேதங்களில் பிரணவமும், ஆகாயத்தில் சத்தமும், புரு ஷர்களில் ஆண்மையும், நானாக இருக்கின்றேன்.'' 8

"புவியில் நல்ல மணமும், தீயில் சுடரும், சகல பூதங்களிலும் ஆயுளைத் தரிப்பதும், தவசிகளில் தவமும், நானாக இருக்கின் றேன்.''

"சர்வ பூதங்களுக்கும் அழியாத வேர் முதலாயும், புத்திமான் களுக்குள் புத்திமானாயும், பராக்கிரம முள்ளவைகளுள் பராக்கிரம மாயும் நான் இருக்கின்றேன்.''

"ஏ ! பரதரிஷப! பலமுள்ளவைகளுள் ஆசா பாசங்களற்ற பலமாயம்,பிராணிகளுள் தருமத்திற்குவிரோதமில்லாத ஆசையாயு மிருக்கின்றேன்.''

"சத்வகுண ரூபங்களான சமதமாதிகள், ரஜோகுண ரூபங்களான கருவ சந்தோஷாதிகள், தாமசகுண ரூபங்களான சோக மோகாதிகள் இவ்வாறு பலவாறுயுள்ள பதார்த்தங்கள் யாவும் என்னிடத்தினின்று முண்டாய், எனக்குச் சேஷப்பட்டு, எனக்குச் சரீரமாய் என்னிடத்திலேயே யிருக்கின்றன."

[கருத்து:—7-வது சுலோகத்தில், நூலில் மணிபோலப் பிரபஞ்சம் என்னிடத்தில் கோக்கப்பட் டிருக்கிறதென்று சொல்லப்பட்டதல்லவா? அஃதெப்படி என்பது 8-முதல் 11-வரையிலுள்ள சுலோகங்களினால் விவகரிக்கப்படுகிறது. ஜலத்தில் இரஸாம்ச மெதுவோ அது என்னுடைய சுவரூபம். அந்த ரஸமான என்னுடைய சுவரூபமாகிற நூலில் மணியாகிற ஜலமானது கோர்க்கப்பட்டிருக்கிறது; ஆகையால், இரஸமே தானென்று சொல்லப்பட்டது. மற்ற சந்திர சூரியர் முதலிய விஷயங்களிலும், இதுபோல அர்த்தங் கிரகிக்க வேண்டியது. 'நல்ல வாசனை' என்று கூறப்பட்டிருக்கிறது. "கெட்ட நாற்றத்தில் ஈசுவராம்ச மில்லையோ?" என்றால், இல்லையென்று சொல்லும்பொருட்டு ஈண்டு புண்ணிய கெந்த மென்று சொன்னதாகக் கருத்தல்ல. பூமியிலும் மற்றப் பொருள்களிலுமுள்ளவைகளெல்லாம் நல்ல வாசனையே. ஆனால், மற்றைய தத்துவங்களுடைய சேர்க்கையினால், நற்கந்தம் துர்க்கந்த மாகிறதே யன்றி அவை சுவபாவமல்ல. அதெப்படி யென்றால், சுத்தமும், ஞானப் பிரகாசமு முள்ள ஜீவஸ்வரூபமானது, அவித்தையினுடைய சம்பந்தத்தால் அகத்தையும், அஞ்ஞானத்தையு மடைந்திருக்கிறது போலவாம்.]

[மேற் கூறிய கருத்துக் கிணங்க, ஸ்ரீதர ஸ்வாமிகள் கூறியதாவது:— "இரசத்தின் சூக்ஷ்ம பாகம் என்னுடைய அம்சம்; அந்த அம்சமானது விபூதி யென்றுஞ் சொல்லப்படும். அந்த என்னுடைய அம்சமாகிய இரசத்திற்கு நானிருப்பிட மாகையால் "ஜலத்திலுள்ள இரசம் நான்" என்று கூறப்பட்டது. மற்றவைகளு மிதே அர்த்தத்தில் கிரகிக்கப்பட வேண்டும். கிடைத்தவரையில் உற்சாக மில்லாது இன்னும் வேண்டு மென்கிற ஆசை என்பது இவர் கொள்கை. ஸ்வஸ்திரி விஷயத்தி லுண்டாகும் காம விஷயத்திலுங் கூடத் தருமத்திற்கு விரோதமாயிருத்தல் கூடாது.] 8-11

"அருச்சுனா! சத்துவகுணத்தினா லுண்டானவைகளும், இராஜோகுணத்தினாலுண்டானவைகளும், தமோகுணத்தினாலுண்டானவைகளும், இந்த உலகத்தில் தேஹமாகவும், இந்திரியங்களாகவும், அநுபவிக்கக்கூடிய வஸ்துக்களாகவும், அவைகளுக்குக் காரணங்க

வும் எந்தெந்த வஸ்துக்க ளிருக்கின்றனவோ, அவைகளெல்
பற்றையும் என்னிடத்திலிருந்தே உண்டானவைகளாக அறி.
வைகள் எனக்குச்சரீரங்களாகையினால் என்னிடத்திலேயேஇருக்
றன வென்று அறியக்கடவாய். நானோ ஒருபோதும் அவை
ருக்கு வசப்பட்ட நிலைமை யுடையவனல்லன். அதாவது, மற்ற
ங்களில் சரீரம் ஆத்மாவிற்கு வசப்பட்ட நிலைமை யுடையதாக
ருந்த போதிலும், ஆத்மாவின் இருப்புக்குச் சரீரத்தினாலும் உப
ா யிருக்கின்றது. எனக்கோ வெனின், அவைகளினால் அவ்வா
ஒருவிதமான உபகாரமு மில்லை லீலையின் பொருட்டு தேகத்
துக் கிரகிக்கின்றேன்.”

[“ஆகையால், இவ்வாறு சேதனாசேதனங்களாகியும் எனக்குச்
சேஷ பூதங்களுமான எல்லா லோகமும் அந்தந்தக் காலங்களில்
ன்னிடமிருந்தே உற்பத்தியாகின்றன; என்னிடமே இலயத்தை
டைகின்றன. ஆகலின், நானே காரண தசையிலும், கார்ய தசையி
லும் எல்லாவற்றையும் சரீரமாக வுடையவனாகையினால் எல்லா
சேஷணங்களையுமுடையவனாக விருக்கின்றேன். ஆகையினால், கார
மாக இருத்தலினாலும், ஞான முதலிய எண்ணிறந்த கல்யாண
குணங்களின் கூட்டங்களினாலும், மற்றெல்லா விதங்களினாலும்
யர்ந்தவன்; என்னைவிட வேறான வஸ்து ஒருவிதமான கல்யாண
குணத்தினாலும் சிறந்ததில்லை. இவ்வாறுள்ளவனாகியும், மூன்று
விதங்களான சத்துவம், இராஜஸ், தமஸ் என்னும் குணங்களினா
லுண்டான வஸ்துக்களைவிட எனக்கு அஸாதாரணங்களான கல்
யாண குண சமூகத்தினாலும் அனுபவிக்கக் கூடியவைகளான எல்லா
வற்றாலும் மிகவும் சிறக்கப் பெற்றவனும், எப்போதுமொரே
படித்தான சுவபாவத்தைப் பொருந்தினவுமான என்னை அந்த
மூன்று குணங்களினா லுண்டானதாயும், மிகவும் ஆச்சரியங்களா
யும்; நிமிடத்திற்குள் அழியக்கூடியவைகளாயும், பூர்வீகத்தில்
செய்த கர்மங்களுக்குத் தக்கபடி தேகமாயும், இந்திரியங்களா
யும், அனுபவிக்கத் தக்கவைகளாகியு மிருக்கிற வஸ்துக்களினால்
மயக்கப்பட்ட, தேவதை, பசு, மனிதன், ஸ்தாவரம் ஆகிய இவைக
ளாகப் பிரிந்திருக்கிற இந்த உலக முணர்வதற்குத் தெரிந்து
கொள்ளுகிறதில்லை.]

[மேற்கூறிய விஷயத்திற்கு அத்வைதபக்ஷியார் வேறே பொருள்
விரிப்பர். அதாவது, “ஏபி: பாவை மோஹிதம்” என்றது பி

பஞ்ச மிவ்வாறு தோற்றமுடைய தென்னும் விஷயத்தைப் பற்றிய மயக்கமாம். என்னை? சிலர், "மாதா வயிற்றிலிருந்து பிள்ளை உதய மானவாறு ஈஸ்வரனிடமிருந்து உலகம் பிறந்தது" எனக் கூறுவாரு முளர். இது ஆரம்ப பக்ஷமாம். "இவ்வாறு சொன்னால் பிழையுண் டோ? எனின், தாய் கருப்பமடைந்து சுதனைப் பெறுவதற்குப் புரு டனது பீஜமும், அது வளர்தற்கு வயிற்று வெளியும், இவ் வெளி யுண்டாதற்குத் தேகமும், இவ் வெளியிடத்தில் தாயின்மை முத லிய அளவில்லாத அசம்பாவிதங்க ளிருத்தலின் இது கூடாவாம்.]

பின்னுஞ் சிலர், "பால் தயிரானதுபோல ஈஸ்வரனே உலகமாயினது" என்று கூறுவர். இது பரிணம பக்ஷமாம். "இவ்வாறு கூறினால் யாது குற்றம் பயக்கும் எனின், பால் கெட்டே தயிராகவேண்டுமே யல் லது கெடாது தயிராத லின்று. இங்ஙனம் ஈஸ்வரன் கெட்டு உலகமா யினு ரெனின், பின்பு ஈஸ்வரன் இல்லையென்றே சொல்ல வரும். ஆதலின், இஃதும் அசம்பாவிதமே.

வேறு சிலர், "உலகம் அநாதி நித்தியமாம்" என்பர். இது நித்திய பக்ஷ மாம். இங்ஙனம் கூறின் யாது குற்ற மென்றாலோ, உலகம் சிருஷ் டிக்காக ஒருவனை வேண்டிற்றில்லை யாதலின் கர்த்தாவான ஈஸ்வர னைப்பற்றி யாரும் நினைக்கவேண்டுவதில்லை. அல்லாமலும், அகர்த்தா ஜடமான உலகந் தானே வருதற்குங் கூடாதாகலின் இஃதும் அசம்பாவிதமாம்.

மேலுஞ் சிலர் மண் கடமுதலியவாகத் தோன்றியதுபோலவும், ஜலம்: அலை முதலியவாகத் தோன்றியது போலவும், ஈஸ்வரனே உலகுயிர் களாகத் தோன்றியது" என்பர். இது விருத்திபக்ஷமாம் மண்: கட முதலியனவாக விகாரமடைந்தவாறு, ஈஸ்வரனு மாங்கு விகார மடைந்தவ னெனவரும். அவர் நிர்விகாரி ஆகலின், இஃதும் அசம் பாவிதமேயாம்.

"இவ்வாறாயின் மற்றியாது உண்மை?" என்றால், கானலில் நீரும், கட்டையிற் கள்ளனும், கிளிஞ்சலில் வெள்ளியும், கயற்றில் அரவும் போலச் சொற்றோற்ற மாத்திரமாய் ஆரோபமாய் சர்வாதிஷ்டான சைதன்னியமான ஈஸ்வரனிடத்தில் ஜீவ சடப் பிரபஞ்சங்களனைத் தும் விவர்த்த பக்ஷமாய் அநாதி நித்தியம்போலத் தோன்றி நிற்கு மாதலின், சகல சேதனுசேதனப் பிரபஞ்சங்களிலும் நானில்லை. அவை யென்னிடத்தி லிருக்கின்றன வென முற்சுலோகத்தினுற் கூறி, உளது இலது என்கிற விவகாரங்களுக்குச் சாக்ஷியாய் அவி காரியமான என்னை அறியமாட்டார்க ளென்பதாம். பிரமத்தினிடத் தில் யாவற்றும் விவர்த்தமன்றி யுண்மையில் சதகத்தை யுடையன

யாய் தனிப்பொருள்கள் அல்லவென்பதிலுண்மை முன்னரே இர ண்டாவது அத்தியாயத்தில் கூறப்பட்டதைக் கடைப்பிடித்து ஊகித் துக்கொள்ளுக.]

ருஷ்ணு! உலகத்தி லின்பந்தரு மெய்ப்பொருளுக்கும் மேலாய் அந்த பில் பேரின்பவடிவமாய், எந்நாளும் ஒரே ரூபமா யெழுந்தருளியிருக் கிற தேவரீரை விட்டு, பிராணிகள் மிகவும் இழிவுற்ற குணங்களின் விகாரமாய் அசாஸ்வதமாயுள்ள பண்டங்களை யனுபவிக்க விரும்பு கிருர்களே; இதற் கென்ன காரணம்?"

அருச்சுனு! சத்வம், ரஜஸ், தமஸ் என்கிற முக்குணங்களின் விகார மான இந்த மாயை யென்பது பொய்யான விஷயத்தைச் சொல்வ தல்ல. இந்திரஜாலவித்தை முதலிய விடங்களில்கூடப் பொய் யான விஷயத்தை யுட்கொண்ட மெய்யறிவை யுண்டுபண்ணும்படி யான சில மந்திரம் ஒளஷதம் முதலியவை யுண்டாகையாலே அங்கும் மாயாவி யென்று வழங்குகிருர்கள். எங்கும் ஒரு சொல் லுக்கு ஒரேவிதமாய்ப் பொருளுரைப்பது யுக்தமாகையாலே இந் திரஜால வித்தையிலும் மாயை யென்கிறது மந்திரம் ஒளஷதம் முதலியவைகளைத்தான் அங்கே பொய்யான விஷயத்தை மாயை யென்பதெதனு லென்ருல், மஞ்சத்தி லிருப்பவர் பேசக்கண்டு மஞ் சம் பேசுகிற தென்று வழங்குவதுபோல், மாயையென்று சொல் லப்பட்ட மந்திரம் ஒளஷதம் முதலியவைகளின் காரியத்தைக் கண்டு மாயையென்று வழங்குகிறது. ஆகையால், பிரகிருதி யென் னும் மாயையான்து என்னுடைய லீலைக்காக என்னுலேயே ஏற் படுத்தப்பட்ட தாகையால் இதைக் கடப்பதற்கு ஒருவராலு மாகாது."

கிருஷ்ணு! அதைக்கடக்கும் வழிதா னெது."? 13

"அருச்சுனு! சத்திய சங்கல்பனுய்ப் பெருங்கருணை வள்ளலாய் லா வுலகங்களையும் சிறிதும் கைம்முதலைக் கோராமல் காப்பவ கிய நம்மையே எவர்கள் சரணுகப் பற்றுவார்களோ அவர்கள் ன் குணவிகாரமான இம் மாயையைக் கடந்து நம்மை உபாசிப் ர்கள்.'' 14

"ஓ! அருச்சுனு! பிராணிகளில் பாவஞ் செய்தார் சிலர்; மூடர் ர்; நராதமர் சிலர்; மாயையால் அறிவிழந்தவர் சிலர்; அசுரத் ன்மை யடைந்தவர் சிலர்; இவ்வாருகிய இவர்கள் நம்மைச் சரண டையார்கள். 15

இவர்கள் முதலிலிருந்து ஒருவரைப் பார்க்க ஒருவர் மகா பாபிகள். புண்ணியஞ் செய்தவர்களோ நம்மையே சரணடைந்து நம்மையே சேவிக்கிறார்கள். இவர்களும் அவ்வாறே ஆர்த்தனென்றும், ஜிக்ஞாஸுவென்றும், அர்த்தார்த்தி யென்றும், ஞானி யென்றும் நான்குவகைப்பட்டுத் தங்கள் தங்கள் புண்ணியச்சிறப்புக்குத் தக்கபடி முதலிலிருந்து ஒருவரைப்பார்க்க ஒருவர் அதிக சுகிர்தஞ் செய்தவர்கள். அவ்வாறு பஜிப்பவர் புண்யாத்மாக்கள். ஆர்த்தன் (கஷ்டத்திலிருந்து என்னைத் தியானிப்பவன்); ஜிக்ஞாஸு (ஞானத்தை அடைய விரும்பி என்னை நினைப்பவன்); அர்த்தார்த்தி (பிரயோசனத்தைக் கோரி பஜிப்பவன்); ஞானி (எந்தப் பிரயோசனமுமில்லாமல் பஜிப்பவன்.)" 16

"இவர்களில் ஞானிதான் மிகுதியுஞ் சிறந்தவன். ஏனெனில், அவன் என்னை யடையவேண்டு மென்று என்னையே எப்போதும் நாடியவனாய், மற்றொன்றிலும் பற்றின்றி விசேஷமாய் என்னிடத்தில்மாத்திரம் பக்தியுடையவனாயிருக்கிறான். மற்றவர்களோ தமது இஷ்டம் சித்திக்குமளவும் நம்மை நாடியிருந்து என்னையும் தாம் கோரிய பலத்தையும் விரும்பியிருக்கிறார்கள். ஆகையால், இவர்களைப் பார்க்க அவனே சிறந்தவன். ஏனெனில், அவன் என்னை யடையவேண்டியவனாகையால் எப்போதும் நம்மோடு அவனுக்குச் சேர்க்கை யுண்டு, இவர்களுக்கோ பயன் கைப்படுமளவுந்தான். அவ்வாறே, அவன் என்னைத்தவிர மற்றொன்றை விரும்பான். இவர்களோ, நம்மையும் விரும்பித்தம்க்கென்று ஒரு பயனையும் விரும்புவார்கள். ஆகையால், இவர்களைப் பார்க்கிலும் அவனே சிறந்தவன். மேலும், நான் ஞானிக்கு மிகவும் இனியனாகிறேன். அதாவது, இனிமைக்கு இவ்வளவென்கிற முடிவு இல்லாமையால் அவனுக்கு நான் இவ்வளவுதானென்று சர்வக்ஞனாலும் சொல்லப்போகாதபடி ஞானிகளுக்குத் தலைவரான பிரஹ்லாதனுடைய பிரீதி பெரியபாம்புகளால் கடிக்கப்பட்டவனாயிருந்தாலும் எப்பொழுதும் பகவானை நினைப்பதினா லுண்டான ஆனந்தத்திலிருந்துகொண்டு தன்னுடைய தேகத்தை அறிய வில்லையென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அவ்வாறே அவனும் எனக்குப் பிரியன்." 17

"இந்தச் சகலரும் சிலாக்கியமானவர்களே; (அதாவது; என்னிடத்திலிருந்துயாவர்களானால் சிறிதாயினுங்கொள்ளுகிறார்களோ,

களை நான் எனக்கு எல்லாச்செல்வத்தையும் வழங்கிய பெருங்
டையாளிகளாக நினைக்கிறேன்); ஞானியோ, எனது ஸ்வரூபத்
த் தரிக்கின்ற ஆத்மாவென்றே எனக்குச் சித்தாந்தம்.. அது
னுலென்ருல், அவன் என்னைவிட்டுப் பிரிந்தால் தரிக்கமாட்டா
போல், நானும் அவனைவிட்டுப் பிரிந்தால் தரிக்கமாட்டேன்.
கயால், அவன் எனக்கு ஆத்மாவே." 18

"இவ்வாறு எம்பெருமானுக்கு ஆட்பட்டிருத்தலே ஆத்மா
கு ஸ்வரூபம்" என்கிற ஞானவானுய் என்னைச் சரணம் புகுவ
ன்கிற விஷயம் சாமான்னியமாய்ச் சில ஜன்மங்களிற் செய்தபுண்
யவசத்தால் வருவதல்ல. கேவலம் புண்ணிய ஜன்மங்களைத்
னயோ எடுத்த பிறகுதான் "நான் வாசுதேவனுக்கே ஆட்பட்ட
ன்; எனது ஸ்வரூபம் ஸ்திதி பிரவிருத்தியெல்லாம் அவனுடைய
தீனம்" என்கிற நினைவு பிறந்து, "நான் அடைய வேண்டும்
னும், அப்பயனை யடைவிக்குமுபாயமும், மற்றும் நான் கோரிய
யல்லாம் அந்த வாசுதேவனே" என்று நம்மை உபாசிப்பன் அப்
ப்பட்ட பெருந் தன்மையோடு கூடிய புருஷன் கிடைப்பது 19
லாகத்தில் மிகவும் அரிது."

"உலகத்திலுள்ளபுருஷர்கள் யாவருமே தங்களுக்குச்சுவபாவ
ான பூர்வஜந்ம வாசனைக்குத் தக்கபடி எப்போதும் சப்தாதி விஷ
ங்களில் ஆசைகொண்டு, அவ்வாறு தாம் ஆசைப்பட்டவைகளைப்
பறவேண்டி கேவலம் (என்னை யொழிந்த) இந்திராதி தேவர்களை
டுத்து, அத்தேவர்களுக்குப் பிரீதிகரமான சில நியமங்களை யனுஷ்
த்து அவர்களை அர்ச்சிக்கிருர்கள்."

[மேற்கூறிய விஷயத்திற்கு ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"சிலர் தமது பூர்வ ஜன்ம வாசனையால் மயக்கப்பட்டவர்களாய் அவரவர்கள் நிச்சயித்துக்கொண்ட தியானப் பற்றினலே சத்துவஞான மற்றவர்களாய்த் தத் தம் நியமத்தை முறையாகக்கொண்டு ஆத்மசொரூபமாய் விளங்கும் பிரஹ்மத்திற்கு அன்னியமான தேவதைகளைப்பூசிக்கின்றனர்."] 20

"அவ்வாறே அவர்கள் அர்ச்சிக்குந் தேவர்களெல்லாம்நமக்குச்
சரீரமென்று எந்த எந்த பக்தன் எந்த எந்தச்சிரத்தையோடு அர்ச்
சிக்கவிரும்புகிருனே, (அவன் என்னை யறியாமற்போனுலும் உள்ள
படியே என் சரீரத்தைத் தானே யர்ச்சிக்கிருனென்று நாம் நினை

த்து) அவனவனுக்கு அவ்வவ்விதமானசிரத்தையைத்திடப்படுத்து கிறேன். ஆகையால்,இத்தகைய ஆராதனம் ஈசுவர ஆராதனமென் பது நன்கு விளங்கும்." 21

இப்படி நம்மா லருளப்பட்ட (நிர்விக்கினமான) சிரத்தையைக் கொண்டே, அந்த இந்திராதிதேவதையின் ஆராதனத்தைச்செய்து (என் சரீரமான) அத்தேவதையினிடத்தில் தான் கோரிய பயனை என்னு லளிக்கப் பெற்று அநுபவிக்கிருன், (ஆராதிக்கும்பொழுது இந்திராதிகள் எனக்குச் சரீரமென்கிற விஷயத்தை அவன் அறியா மற்போனுலும், உள்ளபடியே அது நம் ஆராதன மாகையால் அவன் கோரிக்கையை நான் நிறைவேற்றுகிறேன்." 22

"ஆனுல், இந்திராதிகளை யாராதிக்கும் அவ்வற்ப மதிகளுக்குக் கிடைக்கும் அந்தப் பயனெல்லாம் அற்பமாயும் முடிவுள்ளதாயு மிருக்கும். ஏனெனில், இந்திராதி தேவர்கள் அநுபவிக்கும் போகங்களெல்லாம் இவ்வளவென்றும், இத்தனை காலமென்றும் வரையறையுற்றவை யாகையால் அவ்விந்திராதி தேவர்கள் போகம் நசித்து நழுவும்பொழுது (அவர்களை யாராதிக்கும்) இவர்களும் நழுவுவார்கள். நம்பக்தர்களோ அதே கர்மங்களை நம் ஆராதனை யாக நினைத்து அற்ப பலன்களில் பற்றில்லாமல் நமக்கினிமை செய் வதே பயனுய் நம்மை யடைந்து மீண்டுந் திரும்பாமலிருக்கிருர்கள். ("மாமுபேத்ய கௌந்தேயா புநர்ஜன்மம் நவித்யதே" என்று மேலே அருளிச்செய்யப் போகிருரன்றே?)

[குறிப்பு:— "அல்பமேதஸாம்" அதாவது, "அற்பபுத்தி யுள்ளவர் கள்" என்றமையால், இந்திராதி தேவதைகள் பரமாத்மாவிற்குச் சரீரமென்கிற ஞான மில்லாமல் அந்தத்தேவதைகளைப்பூசிக்கிறவர் கள் அற்பபுத்தி யுள்ளவர்கள். "அந்தவது" அதாவது, "முடிவை யுடையதாகவே" என்பது பொருள்.]

[ஸ்ரீதரஸ்வாமிகள் அபிப்பிராயம்:—"தேவதைகளுக்கே முடிவு ஏற் பட்டமையால் அவர்களை அடைந்தவர்களுக்கும் முடிவுண்டென் பது திண்ணம்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"முடிவையுடையது,அல்லது அற்ப காலமுள்ளது என்று கூறுவர்.]

[கருத்து:—எந்தத்தேவதையைஎவ்வாறுகவழிபடுகின்றுர்களோ, அந்தத் தேவதைக்கு அதிகாரமாயுள்ள லோகத்தையும், அந்த லோகத்தில்

எந்தச் சுகத்தை யடையவேண்டுமோ அந்தச் சுகத்தையும் பெறுகிறார்கள். அந்த லோகத்தின் சுகமும் நிலைபேறுடையதன்று; அது ஓர் காலத்தில் முடிவையுடையதாகும். என்னை வழிபடின் எக்காலத்தினு மழிவில்லாத சாஸ்வதமான பலனைப்பெறுவா னென்பதற்கு ஐயப்பாடில்லை.]

23

நான் சர்வகர்மங்களாலும் ஆராதிக்கப்படுபவனாய், சர்வேசுவர ப், வாக்குக்கும் மனதிற்கு மெட்டாத சுவரூப சுவபாவமுடைய ற யிருக்கச்செய்தேயும், கரைகடந்த கருணையாலும், அடியார்க ...த்தி லுண்டான அன்பினாலும், யாவரும் என்னைக்கண்டு பற்ற ...ண்டுமென்று என் சுபாவத்தை விடாமலே வாசுதேவன் மைந்த ப் வந்தவதரித்தேன். இவ்வாறு விகாரமில்லாத என் பரத்துவ த்தை யறியாமல், நான் இதற்கு முன்பு தோன்றாமல் மறைந்திரு ய இப்பொழுதுதான் கர்மவசத்தால் ஒரு இராஜகுமாரனாய்ப் றந்து தோன்றியதாய் இம் மூடர்கள் நினைத்துவிடுகின்றார்கள். னதுபற்றியே அவர்கள் என்னை ஆஶ்ரயிப்பது மில்லை; என்னை ராதிப்பது மில்லை."

24

"கிருஷ்ண! அவ்வாறானால் தேவரீர் ஏன் அப்படி யாவர்க்கும் ளங்குவதில்லை?"

"அருச்சுன ! (ஜீவர்களுக்கேற்ற மானிடத் தன்மை முதலிய ற்றை யடைந்திருக்கை யென்கிற) மாயையால் நான் மறைக்கப் ட்டமையால் யாவர்க்கும் பிரகாசிக்கிறதில்லை. நான் இவ்வாறு னுஷ்யாதிகளிடத்தில் வந்து பிறந்த மாத்திரத்தில் இந்த மூடத் ன்மைவாய்ந்த மனிதர் என்னைச் சாதாரணமாய் நினைத்துவிடுகின் னரே யன்றி, இந்திரன் வாயு இவர்களின் செயலையும், சூரியன் க்கினி இவர்களுடைய தேஜஸையுங் கடந்து, உற்பத்தி நாசங்க ற்று எல்லா உலகங்களுக்கும் முக்கியகாரணனாய்ச், சர்வேசுவரனா ருக்கிற நான், பிராணிகளெல்லாம் ஆஸ்ரயிப்பதற்காக மனுஷ ர திரூபமாய் வந்தவதரித்ததை அறிகிறதில்லை."

[முக்கிய கவனிப்பு:—இந்த 25-வது சுலோகத்திற்கு ஐந்து பாஷ்ய காரர்கள் பொருள் வெவ்வேறாகக் கூறியுள்ளார்கள். அதனைப் பின் வருமாறு கண்டு தெளிக.]

["யோக மாயா ஸமாவ்ருதஃ" என்றால், "யோகமாயையினாலே மறைக்கப் பட்டிருக்கிறவன்."]

இந்த வாக்கியத்திற்கு, [ஸ்ரீதரர் அபிப்பிராயம்:—"மனிதனா லுண் டாக்கத்தக்க தல்லாததும், இன்னவிதமா யுண்டாக்கலாமென்று மனி

தன் தனது மனதினால் நினைக்கத் தகாததுமாகிய விசித்திரமான சிருஷ்டிமுதலான சக்தி."]

[ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"குணங்களுடைய சேர்க்கையாகிய அல்லது "பகவச் சித்த ஸமாதானம்" என்பது யோகம். அதனாலுண்டானது மாயை."]

[ஸ்ரீ ராமானுஜர் அபிப்பிராயம்:—"ஜீவனுடையத் தகுதியான மனுஷ்ய தேகத்தைப் பொருந்துவது யோகம். அதுதான் மாயையென்று சொல்லப்படும். இது தருணம் நான் அந்தத் தேகத்தைப் பொருந்தியிருக்கிறபடியால், லோக மாயையினால் மறைவு பட்டிருக்கிறேன்."]

[ஸ்ரீ மாத்துவாசாரியர், ஸ்ரீ ராகவேந்திரர் அபிப்பிராயம்:—"யோகத்திறமையாகிய ஸ்வரூபாயம், அதனாலும் மாயையினாலும் சூழப்பட்டிருக்கிறேன்."] 25

"இதுவரையில் நடந்ததும், இப்பொழுது நிகழ்வதும், இனி வருவதுமான சகலப் பிராணிகளையும் நான் அறிவேன்; என்னை மாத்திரம் ஒருவனு மறிந்தானில்லை; (அதாவது, என் சிர்வதைக் கேட்டிய பிராணிகளி லொருவனாகிலும் பரமபுருஷன்தான் இவ்வாறு யாவருந் தன்னை ஆஸ்ரயிக்கும்படி வசுதேவன் மைந்தனாய் அவதரித்திருக்கிறானென்று அறிபவனில்லை.) ஆகையால், ஞானியானவன் கிடைப்பது மிகவரிது." 26

"விருப்பு வெறுப்பு என்கிற இரண்டாலுமுண்டான சீதம் உஷ்ணம் முதலிய துவந்துவமென்கிற மோகத்தாலே சகலப்பிராணிகளும் பிறக்கும்பொழுதே மயங்கிப் போகின்றன; (என்றால், குண விகாரமான சுகம் துக்க மென்கிற துவந்துவங்களில் சேர்ந்த விஷயத்தில் பிராணிகள் பூர்வ ஜன்மங்களில் விருப்பமும் வெறுப்பும் பாராட்டி வந்தார்களோ, மறுபடியும் அந்தந்தத் துவந்துவங்களே விரும்பப்பட்டவைகளாயும் வெறுக்கப்பட்டவைகளாயுமிருந்துகொண்டு ஜனனகாலத்திற்றானே சகலப் பிராணிகளையும் மயக்கச் செய்கின்றன; இதனால் நம்மை அடைந்தபோது சுகித்தும் நம்மைப் பிரிந்தபோது துக்கித்தும் இருக்க வேண்டியவைகளான பிராணிகள், அவற்றில் விருப்பத்தையும் வெறுப்பையும் பாராட்டுகின்றன. ஞானியோ நம்மைக் கிட்டியபோது இன்பமும், பிரிந்தபோது துன்பமே சுபாவமா யிருப்பன்; அப்படிப்பட்ட சுவபாவத்தோடு கூடிய ஞானியாக ஒரு பிராணியாவது உண்டாகிறதில்லை.") 27

"எவர்களானல் பல பிறப்பும் பிறந்து அவைகளில் அளவிறந்த் ணியங்களைத் திரட்டி அதனுல் (விருப்பத்திற்கும் வெறுப்புக் காரணமாயும், நம்மை நினைக்கவொட்டாமல்விரோதிப்பதாயும், திகாலமாய்த் தொடர்ந்ததாயு மிருக்கும்) பாவத்தை யொழிக் களோ, அவர்கள் முன் சொன்ன புண்ணியத்தின் வாசிக்குத் படி நம்மைச் சரணமடைந்து, குண விகாரமான மோகத்தி றும் விடுபட்டவர்களாய், ஜரா மரணம் இவைகளை யொழிக்க பேரின்பத்தை அடையவும், நம்மைக் கிட்டவுமாக முயன்றவர் ய்த், திடமான சங்கற்பத்தோடு என்னையே உபாசிக்கிருர்கள்."

"ஜரா மரணங்களை யொழித்துப் பிரகிருதிக்குப் புறம்பான மாவைக் காணவேண்டி எவர்கள் என்னை ஆஸ்ரயித்து முயற்சி கின்றூர்களோ, அவர்கள் அந்தக் கருமத்தையும், சகலவித பாத்மத்தையும், அந்தப் பிரஹ்மத்தையும் அறிகின்றூர்கள்."

ஙதில், ஜராமரணங்களைப் போக்கடித்துக்கொள்ளுமாறு என்பதற்கு ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"பிரகிருதி விமுக்த ஆத்ம ஸ்வ ரூப தரிசனத்தின் பொருட்டு, "ஞானத்தை அடைய விரும்பி என்னை நினைப்பவன்."]

ஸ்ரீ மாத்வாசாரியர், ஸ்ரீ ராகவேந்திரர் அபிப்பிராயம்:—"பக்தர்க ளில் உத்தமன், மத்திமன், அதமன் என மூன்றுவித பக்தர்களுண்டு. அவர்களில் உத்தம பக்தன்: ஸ்ரீமந் நாராயணனுடைய சரணாரவிந்த பக்தியைத் தவிர மோக்ஷ முதலிய வொன்றிலும் அவாவில்லாதவன்; மத்திம பக்தன்: மோக்ஷத்தில் விருப்புடையவன்; அதம பக்தன்: சுவர்க்காதி பலனை அபேக்ஷிப்பவன்."]

29

"என்னை அதி பூதமாகவும், அதி தெய்வமாகவும், அதி யக்ஞ கவும் எவர்கள் அறிகிருர்களோ அவர்கள் தங்கள் சரீரத்தை டுப் போகுங் காலத்திலும் தங்கள் கோரிக்கைக்குத் தக்கவாறு னையே நினைக்கின்றூர்கள். (இம் மூவருக்கும் நித்திய, நைமித் ங்களான மகா யக்ஞாதிகள் செய்யவேண்டும் கடமையாயிருக் றன.")

எழாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

எட்டாவது அத்தியாயம்

அக்ஷரபரப்ரஹ்ம யோகம்

அவதாரிகை

[ஏழாவது அத்தியாயத்தில் யாவரும் உபாசிக்கவேண்டிய பரப்பிரம்மமான வாசுதேவன் சேதநாசேதனங்களுக் கெல்லாம் பதியென்றும், காரணனென்றும், ஆதாரனென்றும், எல்லாப் பொருளும் சரீரமாயிருக்கையாலே சர்வப் பிரகாரமாகவு மிருக்கின்ற அவன் எல்லாச் சப்தங்களுக்கும் பொருளென்றும், யாவரையும் ஆள்பவனென்றும், சகல கல்யாண குணங்களாலும் அவனே மேன்மைப் பட்டிருக்கிறானென்றும், சத்வ ரஜஸ் தமோ மயங்களான தேகமாயு மிந்திரியமாயும் மற்றும் புசிக்கும் பண்டங்களாயு மிருக்கிற சப்தாதி விஷயங்களால் அவன் மறைக்கப்பட்டிருக்கிறானென்றும், மிகுந்த புண்ணிய வரத்தால் கிடைத்த பகவத் சரணாகதியாலே அம் மறைவு நீக்கப்படுமென்றும், புண்ணியத்தின் வாசிக்குத் தக்கபடி இவன் பண்ணும் சரணாகதியின் சிறப்பால் ஐசுவரியம், கைவல்யம், பகவத் பிராப்தியென்று பயன் வேறுபடுகையாலே அதற்குத்தக்கபடி பக்தர்களும் வேறுபட்டிருப்பார்களென்றும், எம்பெருமானை அடையக் கோரியவர் எப்பொழுதும் அவனையே நம்பி, அவனிடத்தில் விசேஷ பக்தியைச் செய்து, எம்பெருமானுக்கு மிகவு மினியனா யிருத்தலினால் அவன் யாவரிலும் சிறந்தவ னென்றும், அப்படிப்பட்டவன் கிடைப்பது அரிதென்றும் அருளிச்செய்து, இம் மூவர்களும் அறியவேண்டு மவற்றையும் கைப்பற்றவேண்டு மவற்றையும், அவ்வாறு அறியவேண்டியதாயும், அடையவேண்டியதாயும், பிரஸ்தாபிக்கப் பட்டவைகள் இந்த எட்டாவது அத்தியாயத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.]

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"கிருஷ்ணா! ஜராமரணங்களை யொழிப்பதற்காக எம்பெருமானை யாஸ்ரயித்து யத்தனஞ் செய்யும் மோக்ஷார்த்திகளுக்கு அவசியம் அறியவேண்டிய விஷயமான பிரம்மமாவதென்ன? ஆதியாத்மிசமாவ தென்ன? கர்மமாவது யாது? இவைகளை அருளிச்செய்ய வேண்டும். மேலும் ஐசுவரியத்தைக் கோரியவர்களுக்கு அறிய வேண்டிய விஷயமான ஆதிபௌதிகமாவ தென்ன?" 1

"இவர்கள் மூவரும் அறியவேண்டியதான அதியக்ஞமாவதென்ன? அந்த அதியக்ஞத்தின் தன்மை யெப்படிப்பட்டது? இவர்

ரீரத்தை விட்டுப் போகுங் காலத்தில் சலியா மனத்தராய்த் ரீரை நினைப்ப தெப்படி? இவை யாவற்றையும் விவரமாய் ளிச்செய்ய வேண்டும்." . . . 2

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! பிரமமாவது—பரமாக்ஷரம்; அதாவது,-பிரகிருதியி றும் விடுபட்ட ஆத்மசுவரூபம். ஆதியாத்மீகமாவது - பஞ்சாக் வித்தையில் அறியவேண்டியதாகச் சொல்லப்பட்டதும், ஆத்மா டு சம்பந்திப்பதுமான பூத சூக்ஷ்மமும் அதின் வாசனை முத தும். (ஆக இவ்விரண்டினும் ஒன்றைப் பற்றவேண்டியதாயும் றை விடவேண்டியதாயும் மோக்ஷார்த்தியானவன் அவசியம் யவேண்டும்.) கர்மமாவது - மானிடத்தன்மை முதலியவைகளுக் காரணமாய், சாஸ்திரத்தில், கூறியபடி ஸ்திரீகளுடன் புணர்ந்து பத்தை விடுகை. மோக்ஷார்த்தி இதையும் வெறுக்கவேண்டிய ம் ஒழிக்க வேண்டியதாயும் அறியவேண்டும்."

'அருச்சுனா! ஐசுவரியார்த்திகள் அறியவேண்டியதாகச்சொன்ன பூதமாவது: க்ஷரபாவம்; அதாவது, ஆகாச முதலிய பூதங்களில் விகாரமாய் வேறுபட்டுத் தோற்றும் சப்தம் பரிசம் முதலிய ங்களும் அவைகளின் ஆதாரங்களும். (இதை யறிவதாவது:— வரியார்த்திகள் இவைகளைத் தங்கள் பேறாக நினைக்க வேண்டு ன்பது.) அதிதைவமாவது--தெய்வத்தின்மீதிருப்பது; அதாவது, திரன் பிரமன் முதலிய எல்லாத் தேவர்களுக்கும் மேலாயிருப் ; என்றால், இந்திரன் முதலானோர் அனுபவிக்கு மவைகளைக் டினும் விலக்ஷணமான சப்தாதி விஷயங்களை யனுபவிக்கும் ஷ னென்றபடியாம்; (அதை யறிவதாவது:—அவ்வகைத்தான ாகங்களைப் புசிப்பவராகத் தம்மை ஐசுவரியார்த்திகள் நினைக்க ண்டும்.) அதிஎக்ஞமாவது—யக்ஞங்களால் ஆராதிக்கப்படுகிற ன்தான். (இந்த என்னை யறிவதாவது)—என் சரீரமான இந்த திராதிகளுக்கு அந்தராத்மாவா யிருக்கும் என்னையே யக்ஞங் ால் ஆராதிப்பதாக இம்மூவரும் மகாயக்ஞம் முதலான நித்திய மித்திக கர்மங்களை அனுஷ்டிக்கும்பொழுதெல்லாம் நினைக்க ண்டும் மென்றபடியாம்.)

மேற்கூறிய அபிப்பிராயத்திற்கு, அத்வைதமதத்தை உலகத்தில் நி விய ஸ்ரீ சங்கராசாரிய சுவாமிகளின் கருத்தை யீண்டு விவரிப் பாம்:—"நிர்க்குண பரப்பிரம்மமே பிரமம். நிர்க்குண பரப்பிரமத்திற்

குச் சரீர சம்பந்தத்தால் அத்யாத்மம்; பிராணிகளின் க்ஷேமத்தின் பொருட்டுச் செய்வது கர்மம்; பிறப்பு இறப்புள்ள பொருள்களெல்லாம் அதிபூதம்; சூரியனிடத்தும் எல்லாரிடத்தும் இருப்பவன் அதிதெய்வம்; யக்ஞங்களெல்லாவற்றிற்கும் அபிமானியான தேவதையே அதியஜ்ஞம்."] 3

"அருச்சுனா! மனுஷ்யாதிகளுக்கு மாறுதல்கள் உண்டாகும். சமஸ்த பிராணிகளுக்கும் உற்பத்தி காரணமான விஸர்க்கம் கர்மம் எனப்படும். அதிபூதம் என்பது பரிணமித்த பொருள்கள். சப்தாதி விஷயங்களை அனுபவிக்கும் புருஷன் அதிதெய்வதம். இந்தத் தேகங்களில் நானே அதியஜ்ஞன் (சர்வ யஜ்ஞஸ்களா லாராதிக்கப் பட்டவன்.)" 4

"அருச்சுனா! இப்பொழுது நாம் சொல்லப்போகிற விஷயம் இம்மூன்று பேருக்கும் வேண்டியதுதான். அந்திமகாலத்திலும் என்னையே நினைத்துக்கொண்டு சரீரத்தைவிட்டு எவன்போகிறானோ, அவன் எனது சுபாவத்தை யடைகிறான். அதாவது, அப்பொழுது என்னை எவ்வாறு நினைத்திருக்கின்றானோ அவ்வகைத்தான சுபாவத்தை யடைகின்றான். மேலும், (ஆதி பரதன் முதலானோர் அந்திமகாலத்தில் நினைத்திருந்தபடி மிருகங்களுக்குச் சமானமான வடிவத்தை யடைந்தாற்போ லென்றபடி.")

[குறிப்பு:—'என்னையே' என்று கூறினதால், இதற்கு, ஸ்ரீதர சுவாமிகள்: "அந்தரியாமி ரூபமாயிருக்கிற பரமேசுவரனாகிய என்னையே" என்றும், ஸ்ரீ சங்கராசாரிய ஸ்வாமிகள்: "பரமேசுவரனையும், விஷ்ணுவாயு மிருக்கப்பட்ட என்னையே" என்றும் பொருள் வெவ்வேறாக விரித்துக் காட்டினர்.]

[என் சுபாவத்தை யடைதற்கு என்னையே நினைக்கவேண்டும். (கூரத்தாழ்வார்: ஸ்ரீ வரதராஜஸ்தலத்தில் இவ்வாறு கூறினார்:) "நான் இறந்தால் என் பெண்டு புத்திரர்களின் கதி யாதாகுமோ?" என்று தோற்றும். அப்படிப்பட்ட யோசனையால் என்ன லாபம் கிடைக்கும்? நான் இப்போது சரீரத்தை விடின் 'என்கதியென்னவாமோ?' என்று தோன்றுதன்றோ? (இதுவன்றி, எவ்வளவோ கஷ்டப்பட்டுச் சம்பாதித்த செல்வமும்கூட வருமா? வராது. அவ்வாறே, பசுக்கள், பெண்டு, ஜன்ம சிநேகர் எல்லாருடைய சங்கதிகளும். பல காலம் தனக்காகப் பல பாடுகளைப் பட்டாமென்று எண்ணிச் சரீரமாயினும் கூடச் செல்லுமா? அதுவும் ஆத்மாவை, "உன் இச்சை போனபடிபோக" என்றுகூறிச்சுவஸ்தமாகப்படுத்திருக்கும். கடைசி

யில் ஆத்மா வொன்றே புண்ணிய பாபத்துடன் போகவேண்டி யிருக்கும். அப்போது சர்வேஸ்வரனையன்றி வேறொருவரும் கதியில்லை. இதனாலேயே சுவாமி முடிவில் தன்னை நினைத்தால்தான் அந்தக் கஷ்டகாலத்தில் காப்பாற்றுகிறேன் என்று கூறினார்.]

அவதாரிகை:—அந்திம காலத்தில் நினைக்கும் நினைவுக்கு, நினைத்த விஷயத்தைப்போன்ற நிலையை நினைப்பவனுக்குக் கொடுக்கை சுவபாவம் என்கிற விஷயத்தைத் தெளிவாயருளிச் செய்கிறார்.]

“ஏ, கௌந்தேய! எவன் அந்தியகாலத்தில் எவ்வித சுபா வத்தை நினைத்துக்கொண்டு சரீரத்தைவிடுகின்றானோ அவ்வித சுபா வத்தை மறித்தபின்பு அடைகின்றான். அந்த நினைவோ முன்பு ன் கோரிய விஷயமாய்த்தா னிருக்கும்.”

“கிருஷ்ணா! “இந்த ஸ்மரணத்திற்கும் மோக்ஷத்திற்கும் சம்பந்தமென்ன?” [அருச்சுனா! அந்தியகாலத்தில் எந்த ஸ்வரூபத்தை யெண்ணிப் பிராணனை விடுகின்றானோ அவனுக்கு அடுத்த பிறவியில் அந்த ஸ்வரூபமே கிடைக்கும். இதற்கு உதாரணம் வருமாறு:—

ஜடபரதரென்னும் ராஜருஷி, காட்டில் தாயை இறந்த மான்குட்டியைப் பார்த்து அதை ஒரு பொருளாக மதித்துப் பரிதாபமுள்ளவராய் அதைத் தான் கொண்டுபோய்க் காப்பாற்றி வந்தனர். தமது மரணகாலத்தில் “இதன் கதி எவ்வாறாமோ?” என்று நினைத்துக் கொண்டு தமது பிராணனை விட்டு, மறு ஜன்மத்தில் பூர்வஜன்ம வாசனையின்படி அப்படிப்பட்ட மான் பிறப்பை யடைந்து, அந்த ஜன்மத்தில் பூர்வ ஜன்ம புண்ணிய விசேஷத்தால் ஹரியை யெண்ணிக்கொண்டிருந்து மறு பிறவியில் சிரேஷ்டமான மனிதப் பிறப்பை யடைந்து சற்கதி யடைந்தார். ஆகையால் என்னை நினைக்கின் என்னிடம் வரலாகும்.]

கிருஷ்ணா! எதனால் உன் ஞாபகம் உண்டாகும்? மரணகாலத் ல் உன்னை நினைக்க அவகாச மிருக்குமா? “பிராணப் பிரயாண மயே கபவாதபித்தை: கண்டாவரோதன விதௌ ஸ்மரணம் குத தே” என்று ஸ்ரீகுலசேகராழ்வார் அருளிச்செய்ததுபோல, மரண லத்தில் கபவாத பித்தங்கள் சூழ்ந்துகொண்டிருக்கையில் உன் மரணம் எவ்வா றுண்டாம்?” “அருச்சுனா! சர்வகாலம் எண்ணப் ட்ட பொருளே மனதில் பற்றியிருக்கும். அவ்வா றிருத்தலால் வன் எதனை யெண்ணிச் சரீரத்தை விடுவானோ, அவன் அந்த வரூபத்தை யடைவன். ஆகையால், புருஷன் முன்பு தான் எந்த ிஷயத்தில் பழகியிருக்கின்றானோ அந்த விஷயமாகவே அந்திம

காலத்தில் நினைவு உண்டாகுமாகையால் எப்போதும் நீ பிரயாணமாமளவும் தினந்தோறும் நம்மை விடாமல் நினை. நாடோறும் நம் நினைவையே யுண்டாக்குவதான யுத்தம் முதலிய வர்ணாச்சிரமாசாரத்தைச் சேர்ந்த சாஸ்திரோக்தமான நித்திய நைமித்திக கர்மங்களைச் செய். இப்படிப்பட்ட உபாயத்தாலே மனதையும் புத்தியையும் நம்மிடத்தில் வைத்து அந்திம காலத்திலும் நம்மையே நினைத்திருந்தால் உன் இஷ்டப்பிரகாரம நம்மை யடைவாய்; இதிற் சம்சயமில்லை." 7

"பார்த்தா! எவன் அப்பியாசத்தோடு கூடி மனதில் வேறொன்றை நினையாது திவ்விய ரூபனான மஹா புருஷனை ஸ்மரணை செய்கின்றானோ, அவன் அந்தப் பரம புருஷனையே யடைகின்றான்." 8

[அவதாரிகை:—இவ்வாறு தம்மை யடைய வேண்டுமானால் அந்திம காலத்தில் நினைக்கவேண்டு மென்று சாதாரணமாய் அருளிச்செய்து, அதற்காக முற் கூறிய மூன்று பேறும் வேறுவேறு விதமாய் உபாசிக்க வேண்டு மென்பதை யருளிச்செய்யத் தொடங்குகிறார். அதில் ஐசுவரியார்த்திகள் உபாசிக்கவேண்டும் பிரகாரத்தையு மருளிச் செய்கிறார். தினந்தோறும் நித்திய நைமித்திக கர்மங்களுக்கு விரோதமில்லாத சகல காலங்களிலும் உபாஸ்ய விஷயத்தை நினைத்துக் கொண்டிருப்பதாகிய அப்பியாசத்தோடும், நாடோறும் யோகஞ் செய்யவேண்டுங் காலத்தில் மாத்திரம் கீழ்ச் சொன்னபடி அனுஷ்டிக்கும் உபாஸகமாகிய யோகத்தோடும் கூடி யிருத்தலாலே மனது மற்றொன்றையும் நாடாமல் அந்திமகாலத்தில் திவ்விய பரம புருஷனை நம்மை இனிச் சொல்லப் போகிறபடி நினைத்திருந்தால் நம்மையே யடையலாம்.]

கருத்து.—இந்த விஷயத்தை முன்னர்க் கூறியுள்ள விஷயத்துடன் சேர்த்துப் பொருள் கொண்டால், மனதை ஈஸ்வர தியானத்தில் நிலைநிறுத்தப் பயின்றவன், இதர விடயங்களில் சென்ற காலத்திலும், மனது ஈஸ்வரத்தியானத்தி னின்று நிலைபெயராது என்கிற பொருளே விளக்கிக்காட்டும்.]

"அருச்சுனா! சர்வக்ஞனாய், அநாதிகாலமா யுள்ளவனாய், உலகத்தை யாள்பவனாய், அணுவான ஜீவனைக்காட்டினும் சிறியவனாய், எல்லாவற்றையும் தரிப்பவனாய், யாவையும் படைப்பவனாய், ஒன்றோடும் சேராத ஸ்வரூபனாய், பிரகிருதிக் கவ்வருகாயும், தனக்கேயானதாயு மிருக்கிற திருமேனியோடு கூடியவனாயிருக்கும் அந்தத் திவ்விய புருஷனை நாடோறும் பயில்கின்ற பக்தியுடன்கூடிய யோக

ந்தாலே (நன்றாய்த் திருத்திச் சலியாம லிருக்கிற) மனதைக்
ண்டு எவன் பிரயாண காலத்தில் புருவங்களுக்கு நடுவில் பிரா
னை வைத்து அங்கே பகவானை இடைவிடாமல் சிந்திக்கின்றானோ
ன் அந்தப் பகவானையே யடைவான். 10

"வேதார்த்தங்களை யறிந்தவர்கள் எதை நாசமற்றதாகச்சொல்
ின்றார்களோ, காமக்குரோதங்களை விட்டிருக்கின்ற யதிகள்
த யடைகின்றார்களோ, எதை உணர விரும்புவோர் பிரமசரிய
கத்தை அனுஷ்டிக்கின்றார்களோ, அந்த ஸ்தானத்தைச் சுருக்க
உனக்குச் சொல்லுகின்றேன்." 11

[அதாவது, வைதிகர்கள் எதையானால் அக்ஷரமென்று (அதா
, பருக்காமை முதலிய குணங்களுடன் கூடியதாக) சொல்லு
ர்களோ, வைராக்கியமுடையவரானயதிகள் எந்த அக்ஷரத்தைப்
வேசிக்கிறார்களோ, எதை யடையக் கோரியவர்கள் பிரஹ்மசரிய
தத்தை யனுஷ்டிக்கின்றார்களோ அந்த ஸ்தானத்தைச் சுருக்க
பச் சொல்லுகிறோம். ஞானத்திற்கு வழியான செவி முதலிய
லாப் புலன்களையும் தம் வியாபாரங்களினின்று நிவிருத்திசெய்து
ருதய கமலத்தில் உறைகின்ற அக்ஷரமென்னும் நம்மிடத்தில்
தை நிறுத்தி, யோகமென்னுந் தாரணையை யடைந்தவனாய், நம்
த்தில்தானே சலியாமல் நிலைத்து, நமக்கு வாசகமான "ஓம்"
னும் ஓர் அக்ஷரப்பிரஹ்மத்தை உச்சரித்துக்கொண்டு அதற்
பொருளான நம்மைச் சிந்தித்துக்கொண்டு, தன் பிராணனைத்
லயில் வைத்துச் சரீரத்தைவிட்டவனாய் எவன் போகின்றானோ,
ன் பரமகதியை அடைகின்றான்; அதாவது, பிறகிருதிக்குப்
ம்பாய், நமக்குச் சமமாய், மீண்டும் திரும்பவேண்டாத பரமாத்
வரூபத்தை யடைகின்றான்.]

கருத்து:—மனுஷ்யர்களுக்கு வெளியிற் செல்ல வாயில்களுள்ளது போல இந்திரியங்கள் மனதிற்குத் துவாரமாயிருக்கின்றன. இந்தத் துவாரங்களை மூடி (எனின்) இந்திரியங்களை அவற்றின் செயல்களினின்று நிறுத்தி, இருதயத்தில் மனதைநிறுத்தி அதைச்சிரத்தில் சேர்த்து, யோகத்தைத் திடமாய் வைத்துக்கொண்டு, ஓம் என்னும் பிரமத்தை ஸ்மரித்துக்கொண்டும், என்னைத் தியானித்துக்கொண்டும் பிராணனைவிட்டால் பரமபிராப்ய வஸ்துவை அடையலாகும்] 12-13

[அவதாரிகை:— இவ்வாறு ஐசுவரியார்த்தியும் கைவல்யார்த்தியும் தாமடைய வேண்டிய பயனுக்குத் தக்கபடி எம்பெருமானை உபாசிக்கவேண்டும் பிரகாரத்தை இதுவரையில் அருளிச் செய்தனர்.

இனி, மோக்ஷார்த்தியான ஞானியானவன் பகவானை உபாசிக்க
வேண்டும் விதத்தை யருளிச்செய்வர்.]

"ஆரம்பித்த நாள்முதல் நித்தியமாய் எப்போதும் மற்றொன்
றையும் நாடாமல் நம்மையே எவன் சிந்திக்கின்றானோ(என்றால், நாம்
அவனுக்கு மிகவும் இனி யோகமாகையாலே நம்மை நினைத்தாலொ
ழியத் தன்னைத் தரிக்கமாட்டாதவனாய்க் கேவலம் இன்பயமான
நம் சிந்தனையை எவன் செய்கின்றானோ அந்த நித்தியயோகிக்கு
நாம் எளிதில் கிடைக்கின்றோம். (அதாவது, எளிதில் அடையக்
கூடிய நம் பாவமானது ஐசுவரியாதிகளையல்ல நாம் கொடுப்பது; மற்
றபடிக் கேவலம் அருமைப்பெரும் பேறான நாமே எளிதில் கிடைக்
கிறோம்; என்றால், அவன் பிரிவைச் சகிக்கமாட்டாமல் நாமே அவனை
வரித்து நம்மை யடைவதற்கேற்ற பக்குவமான உபாய ஞானத்தைய
ளித்து அதன் விரோதியையு மொழித்து நம்மிடத்தில் இனிமை
யான பத்தியையும் உண்டு பண்ணுகிறோம்.)" 14

"அவ்வாறு நம்மைக் கிட்டியவர்கள் மறுபடியும் எல்லாத் துய
ரங்களுக்கு மிருப்பிடமான இந்த அசாசுவதமா யிருக்கிற ஜன்
மத்தை அடைவதில்லை. ஏனென்றால், இவர்கள் பெரிய மனதோடு
நமது சுவரூபத்தை உள்ளபடியே யறிந்து) மிகுதியும் நம்மையே
விரும்பி யிருத்தலாலே நம்மைப் பிரிந்தால் தரிக்கமாட்டாதவர்க
ளாய் நம்மைப்பற்றிக் கிடக்கிற மனதோடு நம்மையே ஆதாரமாக
நம்பி) உபாஸ்யனான நம்மையே பெரும்பேறாக அடைகிறார்கள். 1

[அவதாரிகை:—ஐசுவரியத்தை யடைந்தவர் மீண்டும் திரும்புவதற்கும்
பகவானை யடைந்தவர் திரும்பாமைக்குங் காரணம் இங்கே தெளி
வாக விளக்கிக் காட்டப்படுகிறது.]

"ஓ! அருச்சுனா! பிரம்மாண்டத்திற் குட்பட்ட சகல லோகங்க
ளும் ஜீவர்களுக்கு மீண்டு ஜனனங்களைக் கொடுக்கக்கூடியவை; ஓ
கௌந்தேய! என்னை யடைந்தாலோ மறுபிறப்பில்லை." •

[அதாவது, பிரம்மாண்டத்திற் குட்பட்ட போகைசுவரிய
ஸ்தானமான சகல லோகங்களும் திரும்புதலோடு கூடியவைகள்
ஆகையால், ஐசுவரிய கதியையடைந்தவருக்குப் பேறான அந்த
ஸ்தானங்கள் நசிக்கும்போது அவர்களுக்கும் நாசமுண்டாகாமல்
போகாது. (சர்வஜ்ஞனாய், சத்ய சங்கல்பனாய், சகல ஜகத்திற்கு
உற்பத்தி ஸ்திதி லயங்களைச் செய்பவனாய், பரமகாருணிகனாய், எ
பொழுதும் ஒரே ரூபனா யிருக்கிற) நம்மை யடைந்தவர்களுக்கே

...மன்கிற வார்த்தையே யில்லாமையோடு மறு ஜன்மமுள்
...க்க மாட்டாவாம்.]

...ற்கூறிய 16-வது ச்லோகத்தில் 'மாமுபேத்யது' எனின், 'என்னை
...அடைந்தால்' என்று ஒரு பொருள் அன்றி, மாம்-லக்ஷ்மியை,
...உபேத்ய-ஆச்ரயித்தால், என்றால், தாயான லக்ஷ்மியை புருஷா
...கார புதையாய்ச் செய்துகொண்டால் பகவான் அவரது புருஷா
...காரத்தால் கோது தவறுகளை மன்னித்துத் தனது இடத்தில் வைத் 16
...துக்கொள்வன்.]

...வதாரிகை:—பிரம்மலோக பரியந்தமான உலகங்களுக்கும் அவற்
...றுக்குட்பட்டவைகளுக்கும் எம்பெருமானால் ஏற்படுத்தப்பட்ட உற்
...பத்தி விநாச காலங்களின் ஏற்பாட்டை அருளிச்செய்கிறார்.]

...''மானிடர்முதல் பிரமனளவாகப் பிராணிகளுக்கு கர்மா
...படுத்தப்பட்ட ''பகல் இரவு'' என்கிற ஏற்பாட்டை யறிந்
...கள் ஆயிரம் சதுர்யுகத்தைப் பிரமனுக்கு ஒரு பகலென்பார் 17
... அவ்வாறே இராத்திரியும்.''

''அதில் பிரமனுக்குப் பகல் வரும்போது மூவுலகத்துக்குட்
...(சரீரம்' இந்திரியம், மற்றும்போக்ய வஸ்துக்கள் போக
...ானங்கள் ஆகிய) இவ்வியக்தங்களெல்லாம் அவ்வியக்தமென்கிற
...ன்சரீரத்தி லுண்டாகின்றன; இரவாகும்பொழுது அவை அச் 18
...த்தில்தானே லயித்துப்போகின்றன.''

''கர்மத்திற்கு வசப்பட்ட அந்தப் பூதக்கூட்டம் பகற்காலத்தி
...ண்டாகி யுண்டாகி, இராக்காலத்தில் லயமடைந்து, மீண்டும் பகல்
...தால் உண்டாகின்றன.''

...அவ்வாறு நூறு வருடமானால் கடைசியான ஆயிரயுகத்தில் பிரம்ம
லோகத்தளவான உலகங்களும் பிரம்மாவும் கிரமமாய் அவ்யக்தம்
அக்ஷரம் தமசு என்கிறவைகளில் நம்மிடத்தில்தானே லயமாகின்
றன. இவ்வாறு நம்மையொழித்த எல்லாவற்றிற்குங் கால விபாகங்
களின்படி நம்மிடத்தில் உற்பத்தியும் நம்மிடத்தில்தானே லயமு
மாகையால் உற்பத்தி விநாசங்கள் ஒன்றும் ஒழிக்கப்போகாது;
ஆகையால், ஐசுவரிய கதியைப் பெற்றவருக்கு மீண்டுந் திரும்புதல்
வந்தே தீரும்; நம்மை யடைந்தவர்க்கோ அவ் வார்த்தையே கிடை 19
யாது.]

''அந்த அசேதன பிரகிருதியைக் காட்டிலும் புருஷார்த்த
...கையா லுத்தமமாயும், ஞானகாரத்தினாலே வேறேயாயும், பிர
...ணத்தினாலும் தெரியக்கூடாததினாலே காணப்படாததாயும், நித்

தியமாயுமிருக்கிற அந்த வஸ்துவானது காரிய காரணங்களுடன் கூடிய பஞ்சமகாபூதம் முதலியவை நாசமடையுங் காலத்திலும் நாசமடைகிறதில்லை."

[அந்தச் சேதன பிரகிருதியான புருஷன் அக்ஷரனென்று சொல்லப்படுகிறான். அவனைப் பிரகிருதி விமுக்தாத்ம சுவரூபமாகிய பரமமான கதியென்று வேதமறிந்தவர்கள் சொல்லுகின்றார்கள். எந்தப்பிரகிருதி விமுக்தமான (ஜீவ) ஆத்ம சுவரூபத்தை அடைந்து மீளுவதில்லையோ அந்த சுவரூபம் எனக்கு ஏவுதலுக்கு முக்கியமான பாத்திரமானது. அதாவது, மற்ற ஜடசேதனங்களும் என்னுடைய கட்டளைக்குப் பாத்திரமானாலும், பிரகிருதி விமுக்தாத்மா என்னுடைய ஏவுதலுக்கு முக்கிய பாத்திர மென்பது கருத்து.]

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"அவ் வியக்த மென்பது பிரகிருதியென்றும், ஈண்டுக் கூறிய சுலோகத்தில் அவ்வியக்த மென்பது பரப்பிரம்ம மென்றும் அறியத்தக்கது. 'ஓ மித்யகாக்ஷரம் ப்ரஹ்ம" என்ற ஸ்லோகம் முதல்முந்திய 18-வது சுலோகம் வரையில் அக்ஷரத்தை (பிரஹ்மத்தை) அடைய உபாயஞ் சொல்லப்பட்டது."]

"எவர் (எந்தப் பரமாத்மா காணப்படாதவரென்றும், நாசரகிதரென்றும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றாரோ அவரைப் பரமபுருஷார்த்தமாக (மேலான பிரயோசனமாக) வேதங்கள் கூறுநிற்கும். எதையடைந்து திரும்புதலில்லையோ அந்த உத்தமசொரூபம் என்னுடையது."

[அருச்சுனா! அது எனக்கு உத்கிருஷ்டமான இருப்பிடமாகவிருக்கிறது. பகவானுடைய அதிகாரத்திலிருப்பது பிரகிருதி, பிரகிருதி பத்தாத்மா, தத்விமுக்தாத்மா ஆகிய இந்தமூன்றும் பகவானுடைய நியமன ஸ்தானங்களாகவிருக்கின்றன. இவைகளில் மிகுந்த அதிகாரத்தைச் செலுத்துமிடம் பிரகிருதிபந்தரஹித சுத்தாத்மா; இவ்வகைச் சுத்தாத்மாவாயினும் பகவானுக்கு அடங்கினதேயாம்.]

"எந்தப் பரம புருஷனிடத்தில் சகல பூதங்களும் லயமடைகின்றனவோ, எந்தப் பகவானாலே இவையாவும் வியாபிக்கப்பட்டுள்ளனவோ, அந்தப் பரமபுருஷன் வேறு பற்றில்லாத பக்தியாலே அடையத் தகுந்தவன்." 22

"தேகத்தை விடுவதான அந்தக்காலமானது எந்தத்தேவதைக்குரியதோ, அந்தக் காலாபிமான தேவதைகள் வசிக்கப்பட்ட உ

களின் மார்க்கமாகச் சென்று நிஷ்காம கருமயோகிகள் பிற மையாகிய ஜன்மரஹிதத்தையும், காமிய கருமயோகிகள் தேவ ாக போக முதலியவற்றைப் புண்ணியத்திற்குத் தக்க கால ாவும் அனுபவித்து மீண்டும் பிறவியை யடைவார்கள்." 23

"அக்கினி, தேஜஸ்ஸு, பகல், சுக்லபட்சம், ஷண்மாசம், உத்த யணம், சம்வத்ஸரம் முதலாகச் சொல்லப்படும் அத்தேவதைக டைய லோகங்களின் வழியாய்ப்போகும் பிரஹ்மஞானிகள் பரப் ரமத்தை அடைகின்றார்கள்."

[கருத்து—முக்தி: சத்தியோ முக்தி, கிரமமுக்தி என இருவகைப்படும். சத்தியோ முக்தி என்பன, ஆகாயத்தில் பறக்கும் பட்சியானது தனக் குப் பசியெடுத்தபோது திடீரென்று தனக்கு வேண்டிய பலாதிக ளுள்ள விருட்சத்தைப் பார்த்துப் பறந்து பழவர்க்கங்களைப் புசித்துத் திருப்தி யடைவதுபோல, அதிவீர வைராக்கிய சாலியாகிய புரு ஷன் தனக்கு முமூட்சுத்துவம் என்ற லட்சண மாத்திரத்தில் திடீ ரென்று பற்றுக்களை யெல்லா முதறிவிட்டுப் பிரஹ்ம ஞானத்தைக் கைப்பற்றிப் பிரஹ்மானுபூதியில் பேரின்ப நிலையினின்றும் பெயரா மல் வீற்றிருக்கும் நிலைமையாகும்.

கிரம முக்தி என்பது:—ஒரு எறும்பானது மெல்ல மெல்ல ஒரு விருட் சத்தின்மீதுகொம்புகளிலும் இலைகளிலும் சுற்றிக்கடைசியாகப் பழத் தைக் கண்டுபிடித்து உண்டு திருப்தி யடைவதுபோல, மெல்ல நானாவிதத் தொழில்களிலும் உழன்று முடிவில் உண்மைப் பதத்தை யடைந் தொடுங்கி உபசாந்த நிலைமையைப் பெறுவதாம். இந்த மார்க் கந்தான் மோக்ஷலோகத்திற்கு செல்லுமார்க்கம். இது அர்ச்சிராதி மார்க்கம்.] 24

"தூமம், இரவு, கிருஷ்ணபக்ஷம், ஷண்மாசம், தக்ஷிணாயனம் முதலாகச் சொல்லப்படும் தூமாதி மார்க்கமாய்ச் செல்லுகின்ற புண்ணிய கர்மஞ் செய்தவன் சந்திர சம்பந்தமானகாந்தியை யடைந் திருந்து மீண்டுந் திரும்பிவிடுகிறான்."

[நரருக்கு ஆறுமாதங் கொண்ட தக்ஷிணாயனம சுரருக்கு ஒரு இராப்போதாகலின் சந்திரப் பிரகாசத்தோடு கூடிய சுவர்க்க மென்றதற்குத் தேவர்களுக்கு இராக்காலமெனப் பொருள்கொள்க. புண்ணிய கருமங்களைச் செய்தவர்கள் சொர்க்க மநுபவித்துத் திரு ம்பவும் பிறப்பார்க ளென்றதனால் பாப கருமங்களைச் செய்தவர்கள் நரகமநுபவித்துத் திரும்புவார்களென்பதும், சுவர்க்க நரகாதிகளை அடையத்தக்க மிக்க புண்ணிய பாவ கருமங்களை யியற்றாத க்ஷுத்

திர கருமிகள் இங்குத்தானே பிறந்து பிறந்து உழன்றுகொண்டிருப்பார்களென்பதுங் கொள்க.] 25

"மேற்கூறியவண்ணம் சுக்கிலகதியென்கிற அர்ச்சிராதிமார்க்கமும், கிருஷ்ணகதி யென்கிற தூமாதி மார்க்கமும், உலகத்திற்குச் சாசுவதமாய் ஏற்பட்டவைகள். இவற்றுள் சுக்கில கதியாற் சென்றவன் மீண்டும் புநர்ஜனன மடைகிறதில்லை; கிருஷ்ணகதியாற்சென்றவன் மீண்டும் ஜன்மத்தை அடைகின்றான்." 26

"மேற்கூறிய இருவகையானமார்க்கங்களையுமறிந்த யோகியானவன் மோகத்தை யடையமாட்டான்; மற்றபடித் தனக்கென்று வகுத்த அர்ச்சிராதி மார்க்கத்திலேயேபோவான். ஆகையால், அருச்சுன! நீதினந்தோறும் அர்ச்சிராதிமார்க்கத்தைச் சிந்தித்திருக்கையென்கிற யோகத்தோடு கூடியிரு." 27

"வேதம், யாகம், தவம், தானம் முதலிய புண்ணியங்களுக்கு என்ன பலன்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றனவோ அவற்றைப் பகவான் மகிமையை யறிந்த யோகியானவன் உல்லங்கனஞ் செய்கின்றான்; அதாவது, இப் பலன்கள் புநர்ஜனன ஹேது என்று கருதி அவற்றை அற்பமாக நினைப்பான்; ஆதிகாரணமாய்ப் பரமோத்கிருஷ்டமாய் விளங்கும் பரப்பிரமத்தை யடைவான்."

எட்டாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

ஒன்பதாவது அத்தியாயம்

இராஜ வித்யா ராஜகுஹ்ய யோகம்.

[அவதாரிகை]

[உபாசிப்பவர்களின் வேறுபாட்டுக்குக் காரணமான விசேஷங்கள் சொல்லப்பட்டன. இப்பொழுது உபாசிக்கவேண்டும் பரமபுருஷன் மகிமையையும் ஞானிகளுக்குண்டான விசேஷத்தையும் விசாரித்து, பக்திரூபமான உபாசனத்தின் சுவரூபம் சொல்லப்படுகிறது.]

"அருச்சுன! அசூயை கொள்ளாமலிருக்கிற உனக்கு மிகவும் இரஹஸ்யார்த்தமான பக்தியென்னும் உபாசன ஞானத்தை அந்த ஞானத்தின் கதி விசேஷத்தோடுகூட இப்பொழுது சொல்லுகின்றேன். இதை யறிந்து அநுஷ்டித்தாயாகில் நம்மைச் சேரவொட்டாமல் தடுக்கிற சகல பாபங்களினின்றும் நீ விடுபடுவாய்." 1

"அருச்சுன! நாம் சொல்லப்போகிற இந்த பக்தியானது வித்தைகளுக்கெல்லாம் இராஜாவாகையாலே இதற்கு இராஜவித்தையென்றும், இரஹஸ்யங்களுக்கெல்லாம் மேலாயிருக்கையாலேஇராஜரஹஸ்ய மென்னும் பெயர். நம்மோடு சேரவொட்டாமல் தடைசெய்கின்ற சகல பாபங்களையும் போக்கும்படி மிகவும் பரிசுத்தமானது; அறியவேண்டும் பொருளான நம்மைப் பிரத்யக்ஷமாய்க்காட்டக்கூடியது; அப்படி யிருக்கச் செய்தேயும் தர்மத்தினின்று நீங்காதது; (என்றால், தர்மமாவது மோக்ஷத்தைச் சாதிக்குமது; இந்த பக்தியானது தானே மிகவும் இனியதாய்க் கொண்டு அப்பொழுதே எம்பெருமானைப் பிரத்தியக்ஷமாய்க் காட்டுகின்றமையால் தானே மோக்ஷ சுகத்தைக் கொடுத்தாலும் அதுவே தனக்குப் பயனாய் அத்துடன் நில்லாமல் உத்தம மோக்ஷமான நம்மையு மடைவிக்குமென்றபடியாம்.) இவ்வாறு இனியதா யிருக்கையாலே செய்வதற்கும் எளியதா யிருக்கும். மற்றச் சாதனங்களைப் போலப் பலனை யளித்தபோதே யழிந்துபோகாமல் மோக்ஷத்தைக் கொடுத்த பின்பும் அழியாம லிருக்கும்; என்றால், இப்படிப்பட்ட பக்தி ரூபமான உபாசனத்தைச் செய்பவனுக்கு நம்மைத் தந்த பின்பும் நாம் என் செய்தோமென்று எண்ணும்படியா யிருக்கு மென்றபடியாம்."

[குறிப்பு:—ஆரிய மகா ஜனங்களுக்கு விதிக்கப்பட்டுள்ள வித்தைகள் பதினான்காம். இந்தப் பதினான்கு வித்தைகளாலும் கொண்டாடப் பட்டுள்ளதும், அதிக்கப்பட்டுள்ளதும் மேற்குறித்த பிரஹ்மஞானமே யாதலின் இதனையே வித்தைகளுக்கெல்லாம் இராஜா வென்பார் 'ராஜவித்யா' என்றும்; இந்தப் பதினான்கு வித்தைகளும், வெவ் வேறு பல சமயங்களால் மோகிக்கும் அச்சீவர்களைப் பரிபாகப் படுத்தி, முமூட்சுத்துவ மேலிட்ட உத்தமாதிகாரிகட்கே தமது இரக சியப் பயனைச் சேஷித்து வைத்திருத்தலின் இதனை இரகசியங் களுக்கெல்லாம் இராஜ ரகசியமென்பார் 'ராஜகுஹ்யம், என்றும்; சரியை, கிரியை, யோக ஞானங்களென்கிற உத்தமமான சாதனங் களுக்கெல்லாம் சிரேஷ்டமான தென்பார் 'உத்தமம்' என்றும்; சுத்த மென்று சொல்லப்பட்ட அனைத்தையும் பரிசுத்தமாக்குவ தென்பார் 'பரிசுத்தமானது' என்றும், (அத்-2, சு-16-ல்) என்றுமுள்ள இயற் கையாஞ் சொரூபத்தை உள்ளவாறு பிரத்தியக்ஷமாய்க் காட்டுவ தென்பார் நானே நீ யெனப் பிரத்தியக்ஷமாகக் காட்டவல்ல என் றும்; இதுவே ஆரியர்கட்குரிய உயர்ஞான மென்பார் 'திரவியம்' என்றும்; சகல கருமங்களையும் நீக்கியும் நீக்காமலும் சும்மா விருத்த வல்ல தென்பார் 'கர்மம்' என்றும், எவ்விதங்களாகக் கூறப்பட்ட ஆனந்தங்களும் போலி யெனத் தீர்ந்த விடத்துண்டாம் நிரதிசய சுகப்பே றென்பார் 'தனதியற்கை இன்பமான நிரதிசயமானது' என் றும்; உதயம் அஸ்தமனம் என்பதின்றிச் சகோதயமாக விளங்கப் பட்ட தொன்றென்றுங் கூறியதாம்.] 2

"இவ்வாறு மிகவும் இனியனான நம் விஷயத்தில் செய்யும் பக்தி யானது இனியதாயும் நம்மை யடைவிப்பதாயும் அழிவற்றதாயுமிரு க்க, இதைக் கைப்பற்றும்படியான நல்ல நிலையிலிருந்தும், விரைவில் ஆதரத்தோடு கைப்பற்றாதவர்கள் நம்மை யடையாமற் போவ தோடுயமனான சம்சாரத்தில் தானே அழுந்திப் போகின்றார்கள்."

"சேதனம் அசேதனம் என்றிருவகையாயுள்ள இவ்வுலகங்கள் யாவும் எங்கும் மறைந்துரைகின்ற அந்தரியாமியான நம்மால் வியா பிக்கப்பட்டிருக்கின்றன; (என்றால், இவைகளைத் தரிப்பதற்காகவும் ஆள்வதற்காகவும் பதியாயிருந்து வியாபித்திருக்கிறே மென்றபடி யாம்.) ஆகையால், சகல பூதங்களும் அந்தரியாமியான நம்மிடத்தி லிருக்கின்றன; நாமோ அவைகளி லிருப்பதில்லை. அதாவது, நம் நிலைமையைப்பற்றி அவைகளாற்சிறிதும் உபகாரமில்லை யென்றபடி யாம்" 4

"நாம் (அவைகளைத் தரிக்கும்பொழுது ஜலம்முதலியவற்றைத் க்கிற குடம் முதலியவைகளைப்போல்) ஆதாரமாய்த் தரிக்கிறோ ன்பதல்ல; மற்றப்படி கேவலம் நமது சங்கற்பமென்கிற இச்சை னாலே தரிக்கிறோம். பார்த்தையோ சர்வேசுவரனை நம்முடைய ாக மகிமையை, நம்மைத் தவிர யாருக்காகிலும் எங்காகிலும் இப் ப்பட்ட சக்தியுண்டா? சகல பூதங்களையும் தரிப்பவனாகிய நாம் வைகளாற் சிறிதும் சகாயத்தைப் பெறாமல் கேவலம் சங்கற்ப த்திரத்தால் அவைகளைத் தரித்தும் ஆண்டும் பரிபாலித்தும் வரு றோமே; இதுவே நம்முடைய யோகமாவது." 5

"அருச்சுனா! நிராதாரமான ஆகாசத்தில் பெருத்த வாயுவா து இருந்துகொண்டு எங்கும் வீசுகிறதைப்பார்த்தால் அந்தவாயு ன் நிலைமை நம் ஆதீனமென்று அவசியம் ஒப்புக்கொள்ளவேண்டி ாயிருக்கின்றதல்லவா? அதுபோல், எல்லாப்பூதங்களும் அவை ாற் காணப்படாத நம்மிடத்தில் நிலைபெற்றிருக்கும்."

"தாவரமாயும் ஜங்கமமாயுமுள்ள எல்லாப் பூதங்களும் நாம ங்கள் கொண்டு பிரிக்கப்போகாமல் கேவலம் தமசு என்றுசொல் ப்பட்ட (நம் சரீரமான பிரகிருதியில் நான்முகனுக்கு முடிவு ளான கல்ப க்ஷயத்தில் நம் சங்கல்பத்தால் லயிக்கின்றன. மீண் கல்பாதியில் அவைகளை நாம் படைக்கின்றோம்."

[குறிப்பு:—"மாயாப் பிரதிபிம்பரான ஈசுவரனுக்கே பஞ்ச கிருத்திய கர்த்தத்துவ மாகையால், பிரமம் பந்த முத்தி விவகாரங்கள் கடந்தது" என்பது ஸ்ரீ சங்கரர் கருத்தாகும்.] 7

"விசித்திரமாய் விகாரப்படும் நம் பிரகிருதியை எட்டுவகையாக காரப்படுத்தி, தேவர், திரியக்கு, மனிதர், தாவரம் என்கிற நால் கைப் பூதங்களையும் குணமயமான அந்தப் பிரகிருதியினின்றும் ந்தந்தக் காலத்தில் சிருஷ்டிக்கிறோம்." 8

"அருச்சுனா! வித்தியாசமாய்ச் சிருட்டிமுதலிய தொழில்களைச் ய்வதனால் நமக்குக் கருணையின்மை முதலிய குற்றங்கள் வர ட்டா." 9

"ஏனென்றால், தேவனையும் மனிதனையும் பிராணிகள் வித்தியா மா யுண்டாவதற்குக் காரணம் ஜீவர்கள்செய்த பூர்வ கர்மமாகும்; மோ அந்த வித்தியாச விஷயத்தில் தட்டாம லிருக்கிறோம். கையால், ஜீவர்களின் கர்மத்திற்குத்தக்கபடி நம்பிரகிருதியானது

சத்திய சங்கல்பனுகிய நம்மால் கடாக்ஷிக்கப்பட்டதாய்ச் சராசரமா யுள்ள இச்சகத்தை யுண்டாக்குகின்றது.

[இவ்வாறு கர்மாநுகுணமான நாம் சங்கல்பிக்கிறோமென்கிற இந்த ஹேதுவினுல்தான் உலகம் வித்தியாசமாயிருக்கின்றது. இந்த ஜீவாத்மாக்களின் கர்மங்களுக்குத் தக்கபடி என்னுடைய பார்வையாகிற காரணத்தினுல் உலகம் மாறிமாறிவருகிறதாகையினுல் நான் எஜமானனென்பதும், சத்ய சங்கல்பனென்பதும், தயை இல்லாமை முதலிய தோஷங்களற்றவ னென்பதும், மற்று மிவை முதலிய வசு தேவருக்குத் திருக்குமாரராக அவதாரஞ்செய்த பகவானுகிய என்னுடைய அசாதாரணமான சுவபாவங்களேப்பார். அவ்வாறேசுருதியிலும் மாயைக்கு எஜமானனுகி யான் இந்தப் பிரபஞ்சத்தைச் சிருஷ்டிக்கின்றேன். அந்தப்பிரபஞ்சத்தில் மற்றொருவன் மாயையினுல் தடுக்கப்பட்டிருக்கின்றான். மாயையைப் பிரகிருதியென்று தெரிந்துகொள்ள வேண்டும்.] 10

"இவ்வாறு பூதங்களுக்கெல்லாம் மகேசுவரனுய், சர்வக்ஞனுய், சத்தியசங்கல்பனுய், சகல ஜகத்திற்கும் முக்கிய காரணனுயிருக்கும் நாம் மிகவும் தயாளுவாகையாலே யாவரும் நம்மைப்பற்றிக் கடைத்தேறவேண்டுமென்று மனுஷ்யனுய் அவதரித்திருக்கின்றோம். இதை (தீவினையால் மதிகெட்ட) இந்தப் பிராணிகள் என்னை அறியமாட்டாமல் கேவலம் உலகத்திலுள்ள மனிதரில் இவனுமொருவனென்று சாதாரணமாய் நினைத்துவிடுகின்றன. என்றால், பூதங்களுக் கிறைவனுகிய நாம் கருணையாலும் ஔதாரியத்தாலும் அன்பினுலும் இவ்வாறு மனிதனுய்த் தோன்றினோமென்கிற இம் மேன்மையைச் சிறிது மோராமல், கேவலம் மனிதனுய்ப் பிறந்ததினுலேயே நம்மை இகழ்கிறார்கள்."

"தயை முதலிய நம் மேன்மைக்கீடாக நாம் மனிதனுய் அவதரிக்கிறோமென்பதை யறிய வொட்டாமல் மறைக்கின்றதாய், அரக்கர்தன்மையும் அசுரத்தன்மையும் பொருந்தியதாயுள்ள இப் பிரகிருதிக்குள் அகப்பட்ட இந்தப்பிராணிகள்: தாம் கோரிய கோரிக்கை யொன்றும் நிறைவேறாமலும், எடுத்த காரிய மெதுவும் தலைக்காட்டாமலும், நினைத்ததெல்லாம் பழுதாய், (சராசரமாயுள்ள பதார்த்தங்களில் ஒன்றையும் உள்ளபடியே அறிய மாட்டாமையால்) எல்லாம் வியர்த்தமா யிருப்பதற்காக நினைத்துக் கெட்டுப்போகின்றுகள்; என்றால், சர்வேசுவரனுன நம்மைப் பிறருக்குச் சமமா

னுமவன் நம் விஷயத்தில் எந்தக் காரியத்தைச் செய்ய முயன்
ந பயன்படாவாம்.

ப்பு:—பிரக்கியானம் பிரமம், அஹம், பிரமாஸ்மி, தத்துவமஸி, யமாத்மா பிரமம் என்கிற இருக்கு, யஜுர், ஸாமம், அதர்வணமாகிய ான்கு வேத மகா வாக்கியங்களிற் சாமவேத மகா வாக்கியத்தில் மற றய மூன்று மகா வாக்கியார்த்தங்களும் அடங்கி யிருத்தலால் தத் துவமஸி யென்ற அவ் வொன்றையே முக்தி யுபதேச முடிவுரை யெனக் கொண்டு ஸ்ரீமத் பரமஹம்சாளான ஸ்ரீ சங்கராசாரியர் "தத்துவமஸி" என்றதற்கு "அது நான் ஆகிறேன்" எனச் சத்தமே பிரமாணமாகத் தமது அத்துவித பாஷியத்திற் செம்பொருள் விதித் தனர். ஸ்ரீமத் பரஹம்சாளான இராமாநுஜாசாரியரும், ஸ்ரீ நீல கண்ட சிவாசாரியரும் தமது விசிஷ்டாத்வைத பாஷ்யங்களில் "தத் துவமஸி"க்கு "அதுபோல நீயாகிருய்" என்றும், "அதன் தர்மமாக ஆகிருய்" என்றும், 'இவர்' 'துவம்' என்கிற உருபுகளை வருவித் துப் பொருள் விரித்தனர். ஆயின், இவ் வத்தியாயம் மூன்ருவது சுலோகத்திற் கூறிய பிரம சாயுச்சியமானது 'அது நீ யாகிருய்' என்கிற செம்பொருட் பொருத்த முடைத்தாதலால் 'அது போல நீ யாகிருய்' என்னும் விசிஷ்டாத்வைத ஞானமானது, பரமபத மடைந்து சாரூப மடைவதான பதமுத்தி ஞானமன்றிப் பகவா னிங் ருக் கூறும் இயல் ஞானமான பிரம ஞான மன்றென்பதை யறிவுடை யோர் உய்த்துணர்ந்து கொள்வர். பரமபதத்தில் ஸ்ரீமந் நாராயண னது சரீரத்திற்குச் சமமாகிய அப்பிராக்ருத திவ்விய தேகங்களை யுடையவர்களாய், பகவத் சன்னிதி முதலிய வைபவங்களினு லுண் டாகும் பரமானந்தத்தை யனுபவிக்க நேர்ந்த தருணத்தில் சங்கு, சக்கர, கதா, கட்க கோதண்ட பாணியாய் ஸ்ரீ லக்ஷ்மி சமேதரா யிருக்கும் திவ்விய திருவிழாவைக் கண்ணுற்றுக் களிப்பதன்றி, அங் கும் அவனது ஆத்ம சொரூபமாகிய அவ்வியத்த அக்ஷரப் பிரம சொரூபத்தி லிரண்டறக் கலத்தலாகிய சாயுச்சிய மின்ருதலாற் பூரண முக்தியாகிய பிரம்ம சாயுச்சியத்தைக் கூறும் 'அது நீ ஆனுய்' என்ற ஸ்ரீ சங்கர பாஷியம்போல் மற்றையோர் பாஷியங்கள் சிறவா தென்பதாம். அன்றியும், "பிரக்கியானம் பிரம்ம" என்பதும் அந்த பிரக்ஞை நானுதலால் "அஹம் பிரமாஸ்மி" "அந்தப் பிரமம் நானுகி றேன்" என்பதும், அங்ஙனம் வாய்ந்த பிரம்மமாகிய ஆத்மாவே நானுதலால் "அயமாத்மா பிரம்மம்" அவ்வாத்மாவான நானே பிரம்ம மென்கிற மூன்று மகா வாக்கியத்தைத் தம்முளடக்கி நிற்கும் "தத்துவமஸிக்குச் செம்பொருள் விரிக்காது மயக்கப் பொருள் கூறியது சாமானிய பதங்களின் பொருட்டாதலால் இவ்விடத்தில் பகவான் கூறிய வியல் ஞானமான பிரம ஞானத்தை இவ்வங்வய

முணராமையின் "அது நீ யானாய்" என்ற அத்துவிதப் பயனே எவ்விதத்துஞ் சிறந்தமை வச்சிரலேபமாக நாட்டப்பட்டது.

ஆனால், தத்துவமஸிக்கு ஸ்ரீ ராமாஜராதிய பெரியோர்கள் கூறிய பாஷ்யங்களுக்குக் கீதையில் ஆதார மின்றோ வெனின், வாச்சியம், இலக்ஷியம் என் றிருவகையாம். அவற்றில், தத்துவமஸிக்கு வாச்சியப் பொருள் விரிக்குமிடத்து தத்-அது, ஈசுவரனாகிய சமஷ்டி காரணோபாதிகமாயாப் பிரதிபிம்ப சைதன்னிய மென்றும், த்வம்-நீ, ஜீவனாகிய வியஷ்டி காரியோபாதிக அவித்தியாப் பிரதிபிம்ப சைதன்னிய மென்றுமாம். ஆயின், காரண காரிய உபாதிகட்கு ஐக்கியங் கூடாமையின் நீ யதுவாகிறா யென்னாமல், நீ அதுபோலாகிறா யென்றும், நீ அதன் தர்மமாகிறா யென்றும் அவர்கள் கூறியது பசுமரத்திற் கடாவியதோ ராணிபோன்று உறுதியே யென்க. இதனை மறுப்பதுவும் கூடாமையே யாம். பகவான் தத்துவமஸிக்கு, வாச்சியார்த்தமாகிய தனது விஷ்ணு சம்பந்தமான பரமபதத்தைப் பக்தர்கள் அடைவதாக உபாசனா மார்க்கங்களை யுணர்த்தும் இடங்கள் தோறும், அதுபோல நீ யாகிறாய் என்கிற பாஷ்யமே மகா பொருத்தமுடையதால் கீதையில் ஆதார மவர்க்கு மிகவு முள்ளது.

பின்னுந் தத்துவமஸிக்கு, இலக்ஷியப் பொருள் விரிக்கு மிடத்து, தத்-அது, சமஷ்டி காரணோபாதிகளை நீக்கியவிடத்துக் காணப்படுவதாம். நிருபாதிக பிரம சைதன்னிய மென்றும், த்வம்-நீ, வியஷ்டி காரியோபாதிகளை நீக்கியவிடத்துக் காணப்படுவதான நிருபாதிக பரமாத்ம சைதன்னிய மென்றுமாம். ஆயின், அதுவெனற்கும் நீயெனற்கும் சர்வஜ்ஞ உபாதி நாட்டத்தால் முன்னர் வாச்சியத்திலுண்டுபோற் காணப்பட்ட பேதமுற்று மிறந்து அதுவே நீ, நீயே அதுவாகிறாய் என்கிற "அஸி" பத அர்த்தமான ஐக்கிய ஞானமுண்டாதலின் இலக்ஷியார்த்தத்தில் அதுவே நீயாகிறா என்கிற ஸ்ரீசங்கரருடைய அன்வயமே கீதையில் வித்தைகளுக்கெல்லாம் இராஜவித்தையாகவும், இரகசியங்களுக்குள் இராஜரகசியமாகவும் பிர்ம்மஞானத்தைச் சொல்லு மிடங்கள்தோறும் முற்றும் ஆதரிக்கப்பட்டுச் சிறப்படையும். சர்வேசுவரனாகிய ஸ்ரீபகவான், அருச்சுன நிமித்தமாக உலக ரக்ஷணார்த்தம் இந்நூல் சொன்னமையின் சாமானியமான வாச்சியார்த்தமட்டுங் கூறிவிடாது உண்மை முடிபுரையான இலக்ஷியார்த்தமுங் கூறியது அவர்தம் முழுமுதற் றன்மைக் குறித்தேயாமென்க. மேற்கூறிய விஷயங்களைப் பெரியோர்பாற் கேட்டுத் தெளிக. 12

"ஓ! அருச்சுனா! மஹாத்மாக்களோ, தேவதைகள் சம்பந்தமான சுவபாவத்தை (சாத்துவிக சுவபாவத்தை) ஆசிரயித்தவர்களாய்ப் பிரபஞ்சத்திற்குக் காரணமானவனும் நாசமற்றவனுமான

ளை யறிந்து வேறிடத்தில் மனதைப் பற்றாதவர்களாய்ப் பஜிக்
றார்கள்."

[அதாவது, எவர்கள் தங்களால் செய்யப்பட்ட புண்ணியங்க
ன் கூட்டத்தினால் என்னையே சரணமாக அடைந்து எல்லாப்
வங்களின் பந்தத்தைப் போக்கிக்கொண்டவர்களாகித் தேவதை
னுடையதான சுபாவத்தை அடைந்த மஹாத்மாக்களோ அவர்
வாக்குக்கும் மனத்திற்கும் எட்டாத - பேர் - வியாபாரம் - சுவ
பம். இவைகளை யுடையவனையும், மிகுந்த தயையுடையவனையி
ல் சாதுக்களைக் காப்பாற்று நிமித்தம் மனிதனாக அவதாரஞ் செ
து மிருக்கிற என்னை யறிந்துகொண்டு, என்னிடத்தி லுண்டான
தியின் மிகுதியினால் தங்களுடைய ஆத்மா மனது வெளி இந்திரி
ங்கள் இவைகளைத் தரிப்பதையே அடையாதவர்களாய், என்னைக்
மித்துப் பக்திசெய்வதையே பிரயோசனமாக உடையவர்களாய்ப்
ந்தி செய்கின்றார்கள்.] 13

"இந்திரிய நிக்கிரகம், சமம், தமம், தயை என்னுந் தருமங்க
ளாடு கூடினவர்களாய், எப்போதும் பிரம்மஸ்வரூபியான பகவா
கிய என்னைக் கீர்த்தனஞ்செய்கின்றவர்களாயும், ஸ்திரமானவிரத
டையவர்களாயும், ஜாக்கிரதை யுடையவர்களாயும், பக்தியாலே
ன்னை நமஸ்காரஞ் செய்கிறவர்களாயும் உபாசிக்கிறார்கள்."

[அதாவது, மிகவும் (நம்மையே விரும்பியவ ராகையால்) நம்
மக் கீர்த்தனஞ் செய்தல், நம்மை யடைவதற்காகப் பிரயத்தனஞ்
சய்தல், நம்மடிகளில் முடி சாய்த்தல் முதலிய செயல்களைச் செய்
ாதபோது ஒரு க்ஷணமுந் தரிக்கமாட்டாதவர்களாய், என்றால்
ற்குணங்களைப் பிரகாசப்படுத்தும் நமது திருநாமங்களை நினைத்துச்
ரீரம் புளகித்து, சந்தோஷாதிசயத்தால், (நாராயணா! கிருஷ்ணா!
ாசுதேவ!) என்றிப்படிச் சொல்லிக்கொண்டும், அப்படியே அருச்
ன் முதலிய நமது ஆராதனத்திலும் அதற்கனுகூலமாகத் திருக்
கோயில் திருநந்தனவனம் முதலிய திருப்பணிகள் செய்வதிலும்
திடமான உத்தேசத்தோடு யத்தனஞ் செய்துகொண்டும், பக்தியின்
மிகுதியால் அஷ்டாங்கமும் படியும்படிப் பூமியில் தும்பு சேதுமணல்
என்று ஒன்றையும் பாராமல் நம்மைக் கண்டவுடனே தடிபோல்
விழுந்து தண்டஞ்சமர்ப்பிப்பவர்களாய், எப்போதும் நம்சன்னிதியி
லிருக்கவேண்டு மென்று அதற்காகத் தாமுள்ள நாளெல்லாம் நமக்
கடிமை செய்வதே தொழிலா யிருப்பார்கள்.] 14

"வேறு சிலர் 'ஸர்வமும் வாசுதேவனே' என்னும் ஞானயோகத்தாலும்; சர்வம் பிரமமென்னும் அத்துவித பாவத்தாலும்; வேறு சிலர், உபாசிய உபாசக பாவத்தாலும், சமஸ்த தெய்வ சொரூப பாவத்தாலும் நானுவிதமாக என்னைச் சேவிக்கின்றார்கள்."

அனேகவிதமாகவும், தனித்தனியாகவும், ஜகதாகாரமாகவும் சமஸ்தப் பிரகாரமாகவும் நாமிருப்பதாக நம்மை உபாசிப்பார்கள் அதாவது, எம்பெருமான், சிருஷ்டிக்கு முன்பு சூக்ஷ்மமாய் நாமரூபங்களில்லாமலிருந்த சேதனாசேதனங்களைச் சரீரமாய்த் தரித்திருந்து, ஒரு கால விசேஷத்தில் "அனேக விதமான நாமரூபங்களோடு கூடிய ஸ்தூலமான சேதனாசேதனங்களைச் சரீரமாய்த்தரிக்கக்கடவேன்" என்று சங்கற்பித்து, தானொருவனே தேவர் திரியக்கு மனிதர் தாவரம் என்று விசித்ரமாயுள்ள உலகத்தை யெல்லாம் சரீரமாகத் தரித்திருக்கிறானென்று நினைத்தவர்களாய் நம்மை உபாசிக்கிறார்கள்.] 15

"அருச்சுனா! ஜியோதிஷ்டோமம் முதலிய யக்ஞமும், மஹா யஜ்ஞமும் யானே; பித்ருக்களை வளரச்செய்யும் 'ஸ்வதை' என்கிற அன்னமும் யானே; தேவர்களுக்குப்பிரீதிகரமான அவிசும் யானே; மந்திரமும் யானே; வேள்விக்குரிய நெய் முதலிய ஓமத் திரவியங்களும் யானே; ஆஹ்வநீயம் முதலான அக்கினியும் யானே; ஹோமமும் யானே." 16

"மேலும், சராசர ரூபமான இவ் வுலகுக்கெல்லாம் தாயுந் தந்தையும் பாட்டனும்நானே; அல்லாமல், வேதங்களாலறியவேண்டியதான பரிசுத்த வஸ்து எதுவோ அதுவும் நானே; வேதத்திற்கு முதற்காரணமான ஓங்காரமும், இருக்கு - யஜுஸ் - சாமம் என்கிற வேதமு நானே." 17

"அருச்சுனா! ஆங்காங்கு அடையப்படும் இடமான சுவர்க்காதிகளும் நானே; தரிப்பவனும், ஆள்பவனும், பிரத்யக்ஷமாய்ப் பார்ப்பவனும், உரைவிடமும், இஷ்டத்தைத் தந்து அநிஷ்டத்தை யொழிக்கும் புகலிடமும், இதஞ் செய்யுந் தோழனும், வஸ்துக்களின் உற்பத்திலய ஸ்தானமும், உண்டாவதும் அழிவதும், அழிவற்ற முதற் காரணமும் நாமே." 18

"அக்கினி யென்றும் சூரியனென்றும் நானே தபிக்கிறேன்; கோடை முதலிய காலங்களில் நானே நீரை வரட்டுகிறேன்; அவ்

றே மழை காலத்தில் மழையைப் பொழிகிறேன்; பிராணிகள் எத ல் மறிக்குமோ அதுவும், எதனால் பிழைக்குமோ அதுவும் நானே; லவார்த்தை சொல்லி யென்ன? சத்தும் நானே, அசத்தும் நானே, ன்றால், முக்காலத்திலு முள்ள சேதனாசேதனங்களைச் சரீரமாக டையவனா யிருப்பவன் நானே) யென்பது திண்ணம்.'' 19

[அவதாரிகை:—இவ்வாறு எம்பிரானை அனுபவிப்பதே போகமென் றிருக்கும் ஞானிகளான மஹாத்மாக்களின் செயல்களைச் சொல்லி, அவர்கள் பெருமையையோ பின்னும் பெருக்குவதற்காக இங்கே அஞ்ஞானிகளான காமியார்த்திகளின் செயலை யருளிச் செய்கிறார்.]

''முற் கூறியவர்களைப்போல வேதாந்த நிஷ்டையில் இல்லா ல் கேவலம் இருக்கு முதலிய மூன்று வேதங்களில் மாத்திரம் நிஷ் டை யுடையோருக்குத் திரைவித்தியர்க ளென்று பெயர். அவர்கள் வேதத்தில் சொல்லப்படும் கேவலம் இந்திராதியர்களை நோக்கிச் சய்யும் யாகங்களில் மிச்சமான சோமலதை என்கிற ஆட்டாங் காடியினது சாற்றை வேத மந்திரங்களினால் ஓமஞ் செய்து, அந்த ஸத்தைக் குடித்து, அதனால் சுவர்க்கத்துக்கு விரோதமான சகல ாவங்களையு மொழித்து, கேவலம் இந்திராதியர்களை மாத்திரம் த்தேசித்துச் செய்த யக்ஞங்களைச் செய்து முடித்துச் சுவர்க்கத் தைக் கோருகிறார்கள். பிறகு அவ்வாறே துயர் தீர்ந்த சுகமாயுள்ள அந்த சுவர்க்கலோகத்தையடைந்து, அங்குண்டான திவ்வியபோகங் களை நுகர்ந்து, பிறகு அந்த நுகர்ச்சிக்கு எதுவான புண்ணியங்கள் அழிந்தவாறே மறுபடியும் இம் மானிட லோகத்தில் வந்து சேரு கிறார்கள். இப்படி இவர்கள் வேதாந்தத்தில் தேறின ஞானத்தை படையாமல் கேவலம் வேதத்தில் மாத்திரஞ் சொன்ன தருமங்களை பநுஷ்டிப்பதினால் சுவர்க்காதிகளான அற்ப பலன்களை யடைந்து அடிக்கடி போக்குவரத்துமா யிருக்கிறார்கள்.''

[ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—''சுவர்க்காதி அனுபவத்தில் பிரியமுள்ள வர்கள் வேதங்களில் பிரதிபாதிக்கப்பட்ட யக்ஞங்களிலே விசுவாதி தேவதாரூபனா யிருக்கிற என்னைப் பூஜிக்கிறார்கள்.'']

[ஸ்ரீதரர் அபிப்பிராயம்:—''மூன்று மறைகளையும் அத்தியயனஞ்செய் கிறவர்கள் அன்றி, அதில் அடங்கியுள்ள அர்த்த விசாரஞ் செய்கிற வர்கள் 'திரை வித்தியாள், என்றால், அந்த வேதங்களில் கூறியிருக் கிற விதமாய் யக்ஞாதிகளை அனுஷ்டிக்கிறவர்கள் தேவதாஸ்வ ரூப மாய் நானிருக்கிறே னென்பதை யறியாமல் பூஜிக்கிறார்கள்.''] 20-21

"அருச்சுனா! யாதொரு பயனையும் நாடாமல், (நம்மை நினையாமற்போனால் தரிக்க மாட்டாமையால்) எந்த வேளையும் கேவலம் நம்மையே சிந்தித்திருக்கும் மகாத்மாக்களோ, சமஸ்த கல்யாண குண ஸ்வரூபனாய், சகல ஐசுவரிய சம்பன்னனாயுள்ள நம்மைப் பல்படியாலும் பரவுகின்றார்கள். அப்படி நம்மோடு நித்தியமான நிலை தங்களுக்கு வேண்டுமென்று கோரின அவர்களுக்கு, நாம் (நம்முடன் சேர்க்கையாகிற) யோகத்தையும் (மீண்டுந் திரும்பாமையாகிற) க்ஷேமத்தையும் தருகிறோம்." 22

"இந்திராதி தேவதைகளிடத்தில் பக்தி சிரத்தையோடு கூடினயாதொரு ஜனங்கள் அந்தத் தேவதைகளை ஆராதித்தாலும் அவர்களுமென்னையே ஆராதித்தவர்களாகிறார்கள். எவ்வாறெனில், இந்திராதி தேவதைகள் என்னுடைய சரீரமாகையாலும், இந்திரியாதிசப்தங்களுக்கு நானே விஷயனாகையாலும், அந்தத் தேவதா சரீர ஆராதனையானது சரீரியான என்னை யாராதித்ததாகிறது. ஆனால், அவர்கள் சாக்ஷாத்தாக ஆத்மாவான என்னை யாராதிக்கவில்லை; அந்தத் தேவதைகள் என்னுடைய சரீரமென்று தெரிந்து ஆராதிக்கவில்லை. ஆகையால், இவைகளைக் கிரமமான விதமாய் என்னை ஆராதிக்கவில்லை."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"அன்னிய தேவதைகளிடத்தில் பக்தியுள்ள யாதொரு ஜனங்கள் (பலன் கிடைக்கிறதென்கிற) நம்பிக்கையுடன்கூடி ஆராதிக்கிறார்களோ அவர்களும் என்னையே ஆராதிக்கிறவர்களானாலும் அஞ்ஞான மார்க்கமாய் ஆராதிக்கிறார்கள்." 23

"சமஸ்த சிரௌத ஸ்மார்த்த கருமங்களை யநுபவிப்பவனும் அவற்றிற்குப் பிரபுவும் நானே. என் யதார்த்த பிரம தத்துவத்தை யுணராதவன் மேற்கூறிய கரும பலானுபவத்திற்கு ஸ்தானமான சுவர்க்கலோகத்திலிருந்து மீண்டும் மத்திய லோகத்திற்கு வருகின்றான்." 24

[கிருஷ்ணா! இஃதென்ன ஆச்சரியம்? எல்லாரும் கர்மத்தைச் செய்யாநிற்க, அதில் நினைவு வேறுபட்டால் சிலர் அற்பபலன்களையடைந்து தவறிப்போவதும். சிலர் நித்தியானந்த பதமான மோக்ஷத்தைப் பெற்று மீட்சி யில்லாமற்போவதுமா யிருக்கின்றார்கள். அஃதென்ன?"

"அருச்சுனா! நீ கேட்ட வினாவிற்கு மிகவும் மன மகிழ்ந்தேன். ஆனால், நான் கூறுவதைக் கேட்பாயாக."

"இந்திராதிகளைக் குறித்துச் செய்கிறோமென்கிற சங்கற்பத்
டு யக்ஞம் முதலிய கர்மங்களைச் செய்யுமவர்கள் இந்திராதிகளை
டைகின்றார்கள்; பித்ருக்களைக் கோரிச் செய்யு மவர்கள் பித்ரு
களை யடைகின்றார்கள்; யக்ஷ ராக்ஷஸ பிசாசாதிகளைக்குறித்துச்
ய்யு மவர்கள் அந்த பூதங்களையே யடைகின்றார்கள். எவர்கள்
த யக்ஞங்களையே "அந்தத் தேவ பித்ரு பூதங்களுக்கு அந்த
த்மாவாயுள்ள பரமாத்மாவை யாராதிக்கக் கடவோம்" என்கிற
கற்பத்தோடு நம்மை ஆராதிக்கின்றார்களோ அவர்கள் நம்மையே
டகின்றார்கள்." 25

"தேவாதிகளைப் பூஜிப்பவர்கள் அவர்களை யடைந்து, அவர்க
டு இன்பத்தையனுபவித்து, அவர்கள் அழியும்போது தாமும்
ழிகின்றார்கள். நம்மைப்பூஜிப்பவரோ ஆதியந்தமில்லாமல் சர்வஜ்
னாய், சத்தியசங்கற்பனாய், எல்லையில் சீரான அநந்த கல்யாண
ணங்களுக்குப் பெருங்கடலாயுள்ள ஈறி லின்பமான நம்மை
டைந்து மீண்டுந் திருப்பாமலிருக்கின்றார்கள். மேலும், எளிதில்
பாதிக்கக்கூடிய திருத்துழாய் முதலிய பத்திரத்தையோ, புஷ்
த்தையோ, பழத்தையோ, ஜலத்தையோ, எதையாகிலும் எவனா
லும் பக்தியோடு நமக்குச் சமர்ப்பித்தானாகில், (அவ்வாறு சமர்ப்
கிறதே புருஷார்த்தமென்கிற பரிசுத்த நினைவோடும் பக்தி
யாடுங்கூடிச் சமர்ப்பித்த) அதை நாம் சர்வேசுவரனாய், சகல
ாகங்களையும் படைத்துக்காத்து அழித்து விளையாடுபவனாய்,
சைப்பட்டதெல்லாம் அடைந்தவனாய், நினைத்ததைச் செய்து
டிக்கவல்லவனாய், எல்லையில்லாதபெருமையும் எண்ணிக்கையுமற்ற
யாண குணங்களையுடையவனாய்த், தனக்குத்தானே ஈறிலின்ப
ன சுவரூபத்தில் இன்புற்றவனா யிருந்தோமாகிலும்கிடையாதது
டைத்தாற்போல மிகவும் ஆதரவோடு அவற்றை அங்கீகரிக்
றோம்."

[குறிப்பு:—பகவானுக்குப் பத்திரம் முதலியவற்றினால் சமர்ப்பித்துப்
பேறு பெற்றவர் பலருளராயினும் நால்வரைக் குறிப்பிடு மென்
பதே பெரியோர்களின் துணிபு. மேற்கூறிய 'நால்வரின்' சிறப்
பைப்பற்றி ஈண்டு அடியிற் குறிப்பிட்ட கதைகளினாற் கண்டு
தெளிக. அவையாவன:—

திரௌபதியினிடம். அவள் உண்பதற்கு முன் எத்தனை பெயர்
ஆனாலும் அவர்களுக்குப் போஜன மிடுவதற்குத் தகுந்த பாத்திர
மொன்றுளது. துரியோதனனுடைய பிரேரணையால் தூர்வாசமுனி

பாண்டவர்களைச் சபித்தற் பொருட்டுத் திரௌபதி உண்ட பிறகு அநேக ரிஷிக் கூட்டங்களுடன் அவ்வனத்தில் எழுந்தருளினர். அது தருணம் திரௌபதி "பசியின் கொடுமையால் நலிந்திருக்கும் இப் பெரியோர்களை யெவ்வாறு ஆராதிப்பேன்?" என்று விசன முறுகையில், ஸ்ரீ கிருஷ்ணபரமாத்மா இவ்விதத்தை யுணர்ந்து, அவ்விடத்திற்கு வந்து தமக்குப் பசியெடுக்கிறதென்றும், இது தருணம் ஏதேனும் கொடுக்கும்படியும் கேட்டனர். அவள் "ஒன்றுமில்லை" என்று கூற, சமையல் செய்த பாத்திரத்தில் பார்க்கும்படி கட்டளை யிட்டனன். அவள் தான் சுத்தஞ் செய்த பாத்திரத்தில் அவ்வா றிராதென்றெண்ணி, ஆயினும் அவ்வாறே பார்க்கையில் ஒரு நாத்துண்டு அகத்திக்கீரை அகப்பட்டது. அதுவும் ஸ்ரீகிருஷ்ணனது மாயையென்று எண்ணினவளாய் அந்த இலையைக் கிருஷ்ணனது கரத்தில்தந்தனள். ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் அதனை யுண்டவளவில் தூர்வாசாதிகளின் வயிறுகள் வெடிக்கும்படி ஆயாஸ முண்டாகி, இவர்களைப் பங்கப்படுத்தவந்த தாங்களே பங்கப்பட்டுப் போயினர். இக் கதையினால் ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் ஒரு பத்திரத்தினால் திருப்தி யடைந்தா னென்பது பெறப்படும்.

கஜேந்திர ஆழ்வான்: தடாகத்தில் தாமரைப் புஷ்பத்தைக் கண்ணுற்றுப் பூர்வ ஞானத்தால் அந்தப் புஷ்பத்தைப் பகவானுக்குச் சமர்ப்பிக்க வேண்டுமென்று விருப்புற்று மடுவில் இறங்கியபோது, முதலையால் அநேக நாளாகப் பீடிக்கப்பட்டிருந்தும் அந்தப் புஷ்பத்தை மாத்திரம் விடாமல், "ஓ! தயாநிதியே! எவ்வாற்றாலும் இந்தப் புஷ்பத்தைக் கொண்டு போம்" என்று பலவாறு இரங்குகையில், பகவான் கருணைகூர்ந்து பிரத்தியக்ஷமாய் முதலையைக் கொன்று கஜேந்திரனை ஆட்கொண்டான் என்பது சரிதம்.

சபரி என்னும் வேடப்பெண் ஸ்ரீ ராமனிடத்துள்ள அன்பின் மிகுதியால் காட்டிலுள்ள பழங்களைப் பறித்துக் கடித்து ருசிபார்த்து 'நல்ல கனிவர்க்கங்களை எம்பெருமானுக்குச் சமர்ப்பிக்க வேண்டும்' என்று கருதிச் சேமித்து வைத்து, பிறகு ஸ்ரீ ராமருக்குச் சமர்ப்பிக்க அவர் அந்தப் பழங்களை உவகையுடன் புசித்தனர்.

ரந்தி தேவன் தான் அடைந்திருந்த சகல செல்வங்களையுந் தானஞ் செய்துவிட்டு, நாற்பத்தெட்டு தினங்கள் அன்னம் புசியாமல் ஜலத்தைக் குடிக்கச் சித்தமா யிருக்கையில், பகவான் வேற்றுருவமாக வந்து பசியென்று முறை யிடுகையில், 'அதிதியின் உயிரைக் காத்தலே சிரேஷ்டம்' என்றெண்ணி அந்தப் புனலை அரசன் பகவானுக்குச் சமர்ப்பித்தான். அதனால் பகவான் கிருபை கூர்ந்தனர். இந்தத் திருஷ்டாந்தங்களினால் எந்தப் பொருளாயினும் பக்தியுடன் செய்

தால் பகவானுக்கு எவ்வளவு சந்தோஷம் உண்டாமென்பது உணரற் பாலது.] 26

"கௌந்தேயா! நீ செய்யும் கருமத்தையும், புசிக்கும் பதார்த் களையும், செய்யும் அவிசையும், தானங்களையும், தவத்தையும் க்கு அர்ப்பிதஞ் செய்க." 27

"நீ மேற்கூறியவகையே. நிவிருத்தி மார்க்கத்தோடு கூடிய மாவுடையவனாயின் கர்ம சம்பந்தமான சுபாசுப பலன்களி ன்று தப்பித்துக்கொள்வாய்; அப்படிக் கர்ம பலன்களினின்று மக்தனான பின்னர் என் இடமான மோக்ஷத்தையடைவாய்." 28

"நான் சர்வ பூதங்கட்கும் சமமானவன்; எனக்குப் பிரியனு னுங் துவேஷியாயினுங் கிடையான். எவன் பக்தி சிரத்தையுடன் ன்னைத் துதிக்கின்றானோ அவன் என்னிடத்திலிருப்பவன்; அவ டத்தில் நான் அனுக்கிரக ரூபனாயிருப்பேன்." 29

"அதிக துராசாரமுடையவனாயினும் அன்னியதேவதையைப் யாதவனாய் என்னையே துதிப்பானாயின் அவன் தெளிவான மன சயமுள்ளவனாகையால் அவன் சிரேஷ்டனாகவே தெரிந்துகொள் ந்தக்கவன்."

அதாவது, அந்தந்த ஜாதிகளில் பிறந்தவனுக்கு, எந்தெந்த நன்னடத் தை அங்கீகரிக்கத்தக்கதோ, எது விடத்தக்கதோ, அவைகளை மீறி நடப்பவனாக விருந்தபோதிலும், கீழ்ச் சொல்லியபடி பக்தி செய்வ தொன்றையே பிரயோசனமாக வுடையவனாய்ப் பக்தி செய்கிறானே யானால், அவன் வைஷ்ணவர்களுக்குள் சிறந்தவனாகவே பஹு மானஞ் செய்யத்தக்கவன்; அதாவது, கீழ்ச் சொல்லியவர்களுடன் சமானமானவன் அஃதெப்படி யென்றால், அவன் செய்யும் வியவ சாய மப்படிப்பட்டது. அதாவது, "சகல ஜகத்திற்குங் காரணமாய் பரப்ரஹ்மமான ஸ்ரீமந் நாராயணனே சராசரங்களுக்கு மிறைவன், எனக்குத் தெய்வம், என் ஆசான், என் தோழன், எனக்கினியன்" என்றிவ்வாறு ஒருவராலும் அடையப்படாத விவசாயத்தை யடைந்து அதற் கேற்றபடி யாதொரு பயனையும் விரும்பாமல் நம்மையே கதியாய் அடைந்திருக்கின்றான். ஆகையால், இப்படிப் பட்ட விவசாயமும் அதற்கேற்ற செயலுமா யிருக்கு மவன், அற்ப ஆசாரத்தைக் கைவிட்டானென்று அதற்காக அவனை ஆதரிக்காம லிருக்கப் போகாது; மற்றப்படி வெகுமதிக்கத் தக்கவனே யாம். நம்மிடத்தில் பிரீதியால் நம்மை யடைந்தவன் தன் பாவத்தை யொழிக்கின்றமையால் இரஜோ குணத்தையும் தமோ குணத்தையும் வேரோடு களைந்து தர்மாத்மாவாய் விடுகின்றான்; என்றால், யாதொரு

விரோதமு மின்றி நம்மை யடையவேண்டு மென்கிற எண்ணங் கொண்டு அதனால் நம்மை யடைவதற்கு விரோதமான துராசாரத்தி
னின்று நீங்குகிறான்.] 30

"ஓ குந்தி புத்திரா! இவ் விஷயத்தில் நீயே பிரதிக்ஞைசெய்யலாம். நம் பக்தியி விழுந்தவன் விரோதமான நடவடிக்கையைச் செய்துவந்தபோதினும் கெடுதியடையமாட்டான். மற்றப்படி பக்தியின் மஹிமையால் சகலமான விரோதிகளையும் போக்கடித்து என்நாளும் துராசாரத்தினின்று விலகினவனாய் விரைவில் பரிபூரண பக்தியை யடைவான்."

மேலே கூறியவாறு துராசாரமுடையவனாயினும் பகவத் பக்தன் கெடாததற்குக் காரணம் யாதெனின்,

திருச்சந்த விருத்தம்.

"இறந்துரைப்ப துண்டுவாழி யேமநீர் நிறத்தமா
வரந்தருந் திருக்குறிப்பில் வைத்ததாகின் மன்றுசீர்ப்
பரந்தசிந்தை யொன்றிநின்று நின்னபாத பங்கயம்
நிரந்தரம நினைப்பதாக நீநினைக்க வேண்டுமே."

என்றவாறு தன் பக்தன் பிரார்த்தித்தால் குற்றத்தையுங் குணமாகவே கொண்டருளுவான். பகவான் அவ்வாறருளிய பின்னர்ப் பக்தன் ஒரு விதத்தாலுங் கேடடைதலில்லை. ஆயின், பகவான் தன் பக்தனது குற்றத்தை நோக்காது அவன் பிரார்த்தித்தவாறே யருளுவானேனெனின்,

முதலாயிரம்

"தன்னடியார் திறத்தகத்துத் தாமரை யாளாகிலுஞ் சிதகுரைக்குமேல், என்னடியா ரதுசெய்யார் செய்தாரேல் நன்று செய்தாரென்பர்போலும், மன்னுடைய விபீடணற்காய் மதிளிலங்கைத் திசைநோக்கி மலர்கண் வைத்த, என்னுடைய திருவரங்கர்க்கன்றியுமற் றொருவர்க்கா ளாவரே."

[என்றவாறு பக்தனிடத்திற் 'குற்றங்கண்டு கிருபா சொரூபியான பிராட்டி விண்ணப்பஞ் செய்யினும் பகவன் 'என்னடியா ரது செய்யார் செய்தாரேல் நன்று செய்தார், என்றருளும் பரம காருணிகனானமையாலே பக்தன் பிரார்த்தித்தவாறே யருளுவானென்க. ஆதலால், பகவத் பக்தன் துராசாரமுடையனாயினுங் கேடடைதலில்லை.

தேவதாந்திர பக்தர்களாகிய பாணாசுரனாதியாய அசுரர்களும் இராவணனாதியாய இராக்கதர்களுங் கேடடைந்தவாறும், பிரகலாதாழ்வா

னும் விபீஷணாழ்வானும் அவ்வசுர ராக்கத குலத்தினரேனும் பகவத் பக்தி செய்து ஒரு சிறிதுங் கேடடையாது பரமபாகவதர்களாகிப் பேறு பெற்றவாறு முணர்க. அன்றியும், பகவத் த்வேஷியான கண்டாகருணன் போலத் துராசார முடையவன் யாவன்? கொடிய துராசாரமுடைய அக் கண்டாகருணனுந் தேவதாந்திர பக்திவிட்டுப் பின்பு பகவத் பக்தனாகிப் பேறு பெற்றவாறு முணர்க. கண்டாகருணன் பகவத் பக்தி செய்து பரமபாகவதனாகிப் பேறு பெற்ற பின்பு, பகவத் பக்தியாலே பேறு பெறாது கேடடைவோர் யாவர்?] 31

"ஓ! குந்தீ புத்திரா! ஸ்திரீகளும், வைசியர்களும், சூத்திரர்க இன்னும் பாவ ஜென்ம மெடுத்தவர் யாவரேயாகினும் நம்மை ரயித்து பக்தி செய்வார்களாயின் அவர்களும் உத்தமமான யை யடைவார்கள்." 32

"பதிவிரதைகளும், பக்தியுடைய பிராமண சிரேஷ்டர்களும், ரிஷிகளும் சிறந்த கதியடைவோ ரென்பதற்குச் சந்தேகமில்லை. கையால்; இராஜ ரிஷியான நீ அசாசுவதமாய்த் தாபத்திரயத்தால் ப்பட்டுச் சிறிதும் இன்பமற்றதா யிருக்கு மிவ்வுலகத்தில் என் சரணடைந்து துதிக்கக்கடவாய். எப்பொழுதும் நம்மிடத்தில் னை மனதை வை; அதாவது, சர்வேசுவரனைப், சகல தோஷங் க்கு மெதிரான கல்யாணமே சுவரூபமாய், சர்வக்ஞனைப், சத்திய கல்பனைப், சகல ஜகத்திற்கும் முக்கிய காரணனைப், பரப்பிரம்ம ப், புருஷோத்தமனைப், தாமரையிதழ்போல் அமலங்களான திருக் கண்களையுடையவனைப், தெளிந்த நீருண்ட மேகம் போன்றவனைப், ஆயி சூரியர்கள் ஒரேமுறையாய்த் தோன்றினதுபோல் ஒளிர்கின்றவ , லாவண்ணிய மென்னும் அமுத வெள்ளத்திற்குக் கடலாய, டு பருத்துள்ள நான்கு திருத்தோள்களை யுடையவனைப், மிக பிரகாசமான பீதாம்பர முடுத்தவனைப், அதி நிர்மலமான கிரீ , மகரகுண்டலம், ஹாரம், தோள்வளை, கடகம் முதலிய ஆபர ங்களா லலங்கரிக்கப்பட் டுள்ளவனைப், அபாரமான கருணை, தண் ளி, அழகு, இனிமை, அடக்கம், வண்மைமுதலிய குணங்களுக் பெருங் கடலாய்; பிராணிகளிடத்தில் யாதொரு விசேஷமு ல்லாம லிருக்கச் செய்தே அவையாவைக்கும் புகலிடமாய், சாவ ளமியாய் இருக்கும் நம்மிடத்தில் தைலதாரைபோல் இடை டாத சிந்தனையைச் செய். அச் சிந்தையும் நம்மிடத்தில் மிகுந்த ீதியுடன் கூடி யிருக்கட்டும்; அவ்வாறு நம்மை அனுபவித்து,

ஈறி லின்பமான அவ்வனுபவத்தால் நம்மை ஆராதிப்பதே தொழி லாயிரு. அவ்வாராதனமாவது யாதெனில், பரிபூர்ணமான அடி மைத்தொழில், அதாவது ஔபசாரிகம், (அர்க்கியம், பாத்தியம்) ஸாம்ஸ்பர்சிகம், (திருமாலை முதலியன) ஆப்யவஹாரிகம், (அன்னம் தண்ணீர் முதலியன) இவை முதலியன வெல்லாப் போகங்களையும் கொடுத்தலாம். இதனால், நம்மை யனுபவத்திலுண்டான பிரீதிக் குப் போக்கு வீடாக நமது கைங்கரியமே தொழிலாகும்படி நம்மி டத்தில் மனம்வை யென்றதாயிற்று. இவ்வாறு, நமக்கு எல்லா அடிமைகளும் செய்வதோடு அந்தராத்மாவான நம்மிடத்தில் மிகுதியும் வணக்கத்தோடும் கூடியிரு; அதுவுமன்றி, நம்மைப்பிரிந் தால் தரிக்க மாட்டாதபடி நாமே கதியா யிரு; இவ்வாறு, எல்லையி லின்பப் பெருக்கான நம் அனுபவத்திற்கு யோக்கியமாம்படி மன தைத் திருத்தினையாகில் பிறகு நம்மையே யடைவாய்; (என்றால்; இப்படிப்பட்ட மனதைக் கொண்டு நம்மைத் தியானஞ்செய்து, நம் மை அனுபவித்து, நம்மையாராதித்து வணங்கி, நாமேகதியாயிருந் தாயாகில் நம்மையே யடைவாய்."

[ஆக இவ்வாறு சரீரத்தைக் காப்பதற்காகச் செய்யும் லௌகீக கருமங் களும், (நித்திய நைமித்திகங்களான) வைதிக கர்மங்களும் நம் பிரீதிக் காக நமக்கடிமையாயிருக்கிற உன்னைக் கொண்டு நம்மால் செய்விக் கப்பட்டன வென்று நினைத்துச் செய்தவனாய், எப்போதும் நம் விஷயத்தில் கீர்த்தனம் முதலியவைகளைச் செய்துகொண்டு நம்மா லாளப்படும் இவ் வுலகிற் கெல்லாம் நமக்காட் பட்டிருத்தலே சுவரூப மென்ற நினைப்போடு மிகவும் இனியவைகளான நமது குணங்களை யும் சிந்தித்துக்கொண்டு நாடோறும் மேற்கூறியபடி இவ் வுபாச னத்தைச் செய்து வந்தாயாகில் நம்மையே யடைவாய் என்றருளிச் செய்தாராயிற்று.] 33-34

ஒன்பதாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

பத்தாவது அத்தியாயம்

விபூதி யோகம்

அவதாரிகை

[பக்தியோகம் சாங்கமாக விதிக்கப்பட்டது. இப்பொழுது பக்தியுண்டாவதற்காகவும், அது வளருவதற்காகவும் எம்பெருமானுடைய நிகரற்ற ஐசுவரியம் முதலிய கல்யாண குணத்தொகையின் முடிவின்மையும், ஜகமெல்லாம் அவனுக்குச் சரீரமாயிருக்கையாலே அவனுருவாய் அவன் ஏவச் செல்லும்படியா யிருக்கின்றமையும் விஸ்தரித்துச் சொல்லப்படுகின்றன.]

"பார்த்த! நம் மகிமையைக் கேட்டுச் சந்தோஷிக்கின்ற உனக்கு நம் விஷயத்தில் பக்திபிறந்து வளரும்படி உனக்கு இதஞ்செய்ய வேண்டி மறுபடியும் நம் மகிமையையே விளக்குவதான சிறந்ததொரு வாக்கியத்தைச் சொல்லுகின்றோம். இதனைக் கவலையில்லாத மனத்தோடுங் கேட்பாயாக." 1

"அதாவது, தேவதைகளும் மகரிஷிகளும் புலன்களுக் கெட்டாத விஷயங்களைப் பார்க்கக்கூடியவராய் மிகுந்த அறிவுடையவராயிருந்தாராகிலும் நம்முடைய நாமம்-கருமம்-சுவரூபம்-சுவபாவம் முதலியவைகளை அறியமாட்டார்கள். ஏனென்றால், அத் தேவாதிகளுக்கெல்லாம் நாம் சகல விதத்திலும் ஆதியா யிருக்கின்றோம். ஏனெனில், நாம் ஆதியாகையால் அவர்களுடைய தேவத்தன்மைக்கும் ரிஷித்தன்மைக்குங் காரணமான புண்ணியத்திற்குத் தக்கபடி அவர்களுக்கு நாம் கொடுத்திருக்கு மறிவு கொஞ்சம், அதைக் கொண்டு அவர்கள் நமது அளவற்ற சுவரூபாதிகளை யுள்ளபடியே எவ்வாறு அறியக்கூடும்?" 2

[அவதாரிகை:—இப்படித் தேவாதிகளாலு மறியப் போகாத தம்மை உள்ளபடி யறிந்தால் அது பக்தி யுண்டாவதற்கு விரோதியான பாவத்தைப் போக்கு மென்பதைத் தெரிவிப்பது.]

["நாம் பிறப்பிலி யென்றும், (அதாவது, விகாரப்படுகின்ற அசேதனமென்ன, அத்தோடு கலந்திருக்கையாகிற பிறப்புடன் கூடிய சம்சாரி சேதனர்களென்ன, இவர்களைக்காட்டினும் வேறுபட்டவ னென்றும், அநாதி யென்றும், (அதாவது, ஹேயமான பிரகிருதியோடு முற்காலத்தில் கலந்திருந்த முக்தாத்மாக்களைக் காட்டி

னும் வேறுபட்டவ னென்றும்), லோகேசுவரர்களான பிரம்மாதிக ளுக்கும் ஈசுவரனென்றும் மனிதருக்குள் எவனொருவன் அறிகின்ற னோ அவன் நம் பக்திக்கு விரோதமான சகல பாவங்களினின்றும் விடுபடுகின்றான்.''

["என்றால் 'உலகத்தில் அரசன் மற்ற மனிதர்களி லொருவனு யிருக்கச் செய்தே சில கர்ம விசேஷத்தால் அம் மனிதருக் கிறைவனு கின்றான்; அவ்வாறுதான் தேவேந்திரனும், அண்டாதிபதியும், அணிமை முதலிய ஐசுவரியத்தை யடைந்த மற்றவரும். ஆனால், இந்த லோக மகேசுவரனோ! காரியம் காரணமென் றிரண்டு நிலை பொருந்திய அசேதன மென்ன? சம்சாரிகள் முக்தர்க ளென்கிற சேதனர்களென்ன? இவர்க ளெல்லாவற்றையும் காட்டினும் அள விறந்த கல்யாண குணங்களுக்கு இருப்பிடமாய், ஆள்வேத சுவபாவ னாய் வேறுபட் டிருக்கின்றான், என்றிவ்வாறு எவன் நம்மை யறிகின் றானோ அவன் சகல பாவங்களினின்றும் விடுபடுகின்றான்.''] 3

[அவதாரிகை:—இவ்வாறு தம் சுவபாவத்தைச் சிந்தை செய்வதனால் பக்தி யுண்டாகாமலிருக்கும்படி விரோதிக்கின்ற பாவங்கள் நசிக்கு மென்றும், விரோத மொழிந்ததாகில் தன்னடையே பக்தியுண்டாகு மென்றும் அருளிச்செய்து, தமது ஐசுவரியத்தையும் கல்யாண குணங்களின் விஸ்தாரத்தையும் சிந்திப்பதால் அந்த பக்தி விருத்தி யடையு மென்பதை யருளிச்செய்கின்றார்.]

"அதாவது. புத்தி, நிரூபிக்கும்படி மனதிற்குண்டான திறமை. ஞானமானது, சித்து அசித்து விஷயமாய் உண்டாகும் நிச்சயம். அஸம்மோஹமாவது, சிப்பியைக் கண்டு இது வெள்ளியைச் சேர்ந்த தென்று பிரமித்தவன், பிறகு இது வெள்ளியைச் சேர்ந்த தல்ல வென்று அந்நினைவை யொழித்தல். பொறுமையென்பது, மனதிற்கு விகார முண்டாகும்படியான தருணத்தில் விகாரமடையாம லிருத் தல். சத்தியமாவது, தான் கண்டது கண்டபடியே பிராணிகளுக்கு இதமாகப் பேசுதல். தவமாவது, புறக்கரணங்களை அனர்த்தங்களில் செல்லவொட்டாமல் தகைவது. சமமென்பது, அந்தக்கரணத்தை யவ்வாறு தகைவது. சுகமாவது, தனக்கு இஷ்டமாய் அனுபவிப் பது. துக்கமாவது, தனக்கு அநிஷ்டமாய் அனுபவிப்பது. பவமா வது, விருத்தி; அதாவது, இஷ்டத்தை யனுபவிப்பதால் மனத்திற் குண்டாகும் இரக்கம். பயமாவது, துக்க முண்டாவதற்குக் காரணத் தைக் காண்பதால் வருந் துன்பம். அபயமாவது, அந்தப் பய மில்

மை. அஹிம்சையாவது, பிறனுடைய துயரத்திற்கு ஆட்படாமை தையாவது, தான், தனது இஷ்டன் தன் விரோதி, யாவரிடத்தி நன்மை தீமைகளில் ஒரு மனதாயிருத்தல். துஷ்டியாவது, அத் களையெல்லாம் கண்டு சந்தோஷித்தல். தபமாவது, சாஸ்திரத் கூறியபடி போகத்தைச் சுருக்குகையாகிற காயக் கிலேசம். மாவது, தான் புசிப்பதைப் பிறருக் களித்தல், கீர்த்தி; குண டையவ னென்கிற பிரசித்தி. அபகீர்த்தி, குணவீன னென்கிற ல். இவை முதலின் பிராணிகளின் மனோ வியாபாரங்களெல் நம் சங்கற்பத்தாலே உண்டாகின்றன."

"அருச்சுனா! சென்ற மனுவந்தரத்தில் பிருகு முதலான சப்த கள் நித்திய சிருஷ்டிக்காகப் பிரமனுடைய மனதி லுண்டானார் ா அவர்களும் நித்திய சக்தியைப் பிரவிருத்திப்பிக்கைக்காக பட்ட சாவர்ணி முதலிய நான்கு மநுக்களும், நம்முடைய நினை படி யிருப்பவர்கள். அப்படிப்பட்ட அவர்களுடைய சந்தான மாயுள்ள இவ்வுலகத்தி லிருக்கும் பிரஜைகள் யாவும் பிரளயம் டாகிறவரையில் அநேகந்தோறும் சந்தானத்தைப் பண்ணி ர்த்து வருகின்றன."

குறிப்பு:—இந்த அத்தியாயம் 6-வது சுலோகத்திற்கு ஸ்ரீதர ஸ்வாமி களும், ஸ்ரீ மாத்வாசாரிய ஸ்வாமிகளும் தங்களுடைய அபிப்பிரா யங்களை வெவ்வேறாகக் காட்டியுள்ளார்கள். அதனைக் கீழ் வருமாறு கண்டு தெளிக.]

ஸ்ரீதரர் அபிப்பிராயம்:— "உலகத்திலுள்ள பிரஜைகளெல்லாம், எவர்களுடைய சம்பந்தமாய் (எவர்களிடத்திலிருந்து) உண்டா யிருக்கிறார்களோ, அந்த எழு ரிஷிகளும், அவர்களுக்கு முந்தியவர்க ளான சனகாதி நால்வரும், அவ்வாறே சுவாயம்புவர் முதலிய மநுக் களும் என்னுடைய பிரபாவத்தை யுடையவர்களாய், ஹிரண்ய கர்ப்பரூபனான என் மனச் சங்கற்பத்தினு லுண்டானவர்கள். இவர் கள் உலகங்களைப் புத்திர பௌத்திர சிஷ்யாதி ரூபமாய்ச் சிருஷ் டித்தார்கள்."]

ஸ்ரீ மாத்துவாசாரியர் அபிப்பிராயம்:— "பூர்வீகர்களான மரீசி, அத்திரி, ஆங்கீரஸர், புலஸ்தியர், புலகர், கிரது, வசிஷ்டர் ஆகிய இந்த எழு ரிஷிகளும்; பூர்வீகர்களான சுவாயம்புவர், சுவாரோசி ஷர், ரைவதர், உத்தமர் ஆகிய இந்நான்கு மநுக்களும், என்னு டைய மனச் சங்கற்பத்தால் என்னிடத்திலிருந்து பிறந்தவர்கள். இவர்கள் சதுர்முகப் பிரமாவினிடத்திலிருந்து பிறந்ததாகச்

சொல்லும் புராணாதிகளுக்குப் பிரம்மாவினுடைய அந்தரியாமியான நான், பிரம்மா மூலமா யுண்டாக்கினேன்".] 6

"இவ்வாறு எல்லாருடையஉற்பத்தியும் ஸ்திதியும் பிரவிர்த்தியும் நமது சங்கற்பாதீன மென்கிற இந்த நம்ஐசுவரியத்தையும், நம்முடைய கல்யாண குணங்களுடைமையையும் எவன் உள்ளபடியறிகின்றானோ அவன் சலியாத பக்தியை யடைந்து வாழ்வான். இதில் சம்சயமில்லை," (என்றால், நமது ஐசுவரியத்தையும் கல்யாண குணத்தையும் அறிந்தால் அது பக்தியோகத்தை வளர்க்குமென்கிற விஷயத்தை நீயே பார்க்கப்போகிறாயென்று திருவுள்ளம்.) 7

"சித்தும் அசித்துமாய் விசித்திரமாயுள்ள இவ் வுலகத்திற்கெல்லாம் நானே உற்பத்தி காரணமென்றும், இவை நம்மாலேயே பிரவிருத்தி செய்யப்படுகின்றனவென்று இப்படிப்பட்ட என்னுடையதாகிய சுவபாவத்திலேயே ஏற்பட்ட தடையில்லாத ஐசுவரியத்தையும், ஸௌசீல்யம்-ஸௌந்தர்யம் - வாத்ஸல்யம் முதலிய கல்யாண குணங்களின் சேர்க்கையையும் தெரிந்துகொண்டு ஞானிகள் என் பாவனையோடு கூடியவர்களாய், எல்லாக் கல்யாணகுணங்களுடைய என்னைக் குறித்து பக்தி செய்கின்றார்கள்." 8

"மேலும், சித்தத்தைநமக்கென்றேபரிகொடுத்தும், அவ்வாறே நம்மைப் பிரிந்தால் தரிக்கமாட்டாமல் பிராணனையும் நம்மாதீனஞ் செய்தும் தாம் தாம் அனுபவித்த நமமுடையகுணங்களை யெடுத்து ஒருவருக்கொருவர் சொல்லிக்கொண்டும், அப்படியே நாம் செய்த திவ்விய சேஷ்டிதங்களையு மெடுத்துப் பேசிக்கொண்டு சந்தோஷித்தும் ஆனந்திக்கிறார்கள்." 9

"அஃதல்லாமல், சொல்லும்போது இனிமையாய் அதுவே பிரயோஜனமாக விருத்தலாலே சொல்லு மவர்களும், கேட்டபோது செவிக்கினிமையாயிருத்தலாலேகேட்பவர்களும்சந்தோஷிக்கின்றார்கள். அப்படிப்பட்ட அவர்கள் நம்மோடு எப்போதும் சேர்ந்திருக்க வேண்டு மென்று நம்மைச் சேவிக்கிறபடியால் அவர்களுக்கு அப்படிப்பட்ட புத்தி விசேஷத்தை, அதாவது பக்தி ரூபமாய்ப் பக்குவமான ஞான விசேஷத்தை நாம் பிரீதியுடன் கொடுக்கின்றோம். அதைக்கொண்டு அவர்கள் நம்மை யடைகின்றார்கள்." 10

"அப்படிப்பட்ட அவர்கள் நம்மோடு எப்போதுஞ் சேர்ந்திருக்கவேண்டுமென்று நம்மைச் சேவிக்கிறபடியால் அவர்களுக்கு அப்படிப்பட்ட புத்தி விசேஷத்தை அதாவது பக்திரூபமாய்ப் ப

ான ஞான விசேஷத்தை நாம் பிரீதியுடன் கொடுக்கிறோம். நக்கொண்டு அவர்கள் நம்மை யடைகின்றார்கள். மேலும், களை அனுக்கிரகிக்கிறதற்காகவே நாம் அவர்க ளுள்ளத்தி து நம்முடைய கல்யாண குணங்களைப் பிரகாசப்படுத்திக் ண்டு, அவர்கள் நம்மை யறிவ தென்கிற பிரகாசமான தீபத் ல அஞ்ஞானத்தா லுண்டானதாய் நம்மை யொழிந்த மற்ற யங்களைக் கண்டால் விடமாட்டாததாய் முன் பழகியதாயுள்ள நத்தைப் போக்கடிக்கிறோம்.”

சங்கரர் அபிப்பிராயம்:— “ஞானதீப மெப்படிப்பட்டதென் றால், பக்தியாகிற எண்ணெய், தியானிக்க வேண்டுமென்கிற ஏவுத லாகிய (தீபத்தை விளங்கச் செய்கிற) காற்று, பிரமசரியம் முத லிய ஸாதன ஸம்காரத்தினாலுண்டான பிரக்ஞை (விவேகம்) யாகிய திரி (வர்த்தி) அல்லது வத்தி, விரக்தியையுடைய அந்தக்கரண மாகிற பாத்திரம், விஷயங்களில் பற்றாமல் இராகத்துவேஷங்க ளற்றிருக்கிற சித்தமாகிற காற்றினால் அலைக்கப்படாத இடம் நிரந்தரமாயுள்ள தியானத்தினா லுண்டாகிற நிச்சயமான ஞான மாகிற பிரகாசம் இவைகளையுடைய தீபம்.”] 11

வதாரிகை:—இவ்வாறு சகல வஸ்துக்களிலும் வேறுபட்டு எம் பெருமானுக்கே உரியனவாய்க் கேட்பவர்களின் செவிக்கு மிகவு மினியவையாயுள்ள திருக்கல்யாண குணங்களையும் அவனுடைய ஐசுவரியச் சிறப்பையுங் கேட்டு அருச்சுனன் அதை விஸ்தாரமாய்க் கேட்கவேண்டுமென்கிற அவாவினால் வினவுகிறான்.]

அருச்சுனன் வாக்கியம்

“கிருஷ்ணா! உயர்ந்தபிரஹ்மமும், தேஜஸும், மேலானபரிசுத் ப யுண்டாக்குகிற வஸ்துவும், நீர்உம்மை அழிவில்லாதபுருஷ வும், பரமபதத்தி லிருப்பவராகவும், லோகங்களுக்குக் காரண தேவனாகவும், பிறப்பில்லாதவனாகவும், எங்குந்நிறைந்தவராக எல்லா ரிஷிகளும் சொன்னார்கள்; அவ்வாறே தேவ ரிஷியாகிய தரும், அஸிதரென்கிற ரிஷியும், தேவலரும், வேத வியாச (சொன்னார்கள்); நீரும் எனக்குச் சொல்லுகின்றீர்.” 12

ஓ! கேசவா! என்னைக் குறித்து எதைச் சொல்லுகின்றீரோ தச் சகலத்தையும்உண்மையென்று அறிகிறேன். ஓ! பகவானே! முடைய ஆகாரத்தை, அல்லது அவதாரத்தைத் தேவதைகள் யவில்லை, இராக்கதர்களு மறியவில்லை.” 13

“உனதாத்மாவே நானெனத் தேவரீர் கூறிய பிரமோபதேச மியத்தை யுணராமல் சங்கை செய்ததைக் குறித்து என்னை

க்ஷமித்தருளல் வேண்டும். எனக்காகப் பூரண கடாட்சத்தோடும் நீர் நவில்வதை இனிச் சங்கித்தலின்றி, எவற்றையும் சத்திய புத்தியுடன் கேட்டறிந்து கொள்வேன். தேவரீரது அவதார மகிமை தேவ தானவர்களாலும் அறியப்படாதெனின், அடியேனு லறியப் படத் தக்கதன்று." 14

ஓ! புருஷோத்தமா! சகல பிராணிகளையு முண்டுபண்ணுகின்ற காரணப்பொருளே! சகல பூதங்களையும் ஆள்பவனே! தேவர்களுக்கெல்லாம் தேவனே! அதாவது, ஸௌந்தரியம் முதலிய கல்யாண குணங்களில் தேவர்கள் மனுஷ்ய மிருக பட்சியாதிகளை விஞ்சியிருப்பதுபோல் அத் தேவர்களை யெல்லாம் அந்தந்தக் குணங்களாலே விஞ்சி யிருப்பவனே! ஓ! ஜகதீசா! தேவரீருடைய பெருமையைத் தேவரீர் அறியவேண்டுமே யல்லது மற்றவரா லாகாது."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—தேகாதிப் பிரபஞ்சங்களை யறிவது கண்ணுதியான ஞானேந்திரியங்கள்; இவற்றை யறிவது மனம்; இதை யறிவது புத்தி; இவை யாவும் ஆத்மாவினு லறிவிக்கப்பட்டறிந்திருத்தலின் ஆத்மாவை யறியமாட்டா. ஆதலின், அவ்வாத்மாவானது தன்னுலே தானே தன்னை யறிவதென்பான், உம்மாலே நீரே உம்மை யறிந்தீர் என அருச்சுனன் அங்ஙனம் கூறியது."

[ஆகையால், எந்த விபூதிரூபங்களினுலே இந்த உலகங்களை வியாபித்துக்கொண்டிருக்கிறீரோ அவைகளை முழுதும் சொல்வதற்கு நீரே தகுந்தவராயிருக்கிறீர். அதாவது, ஆத்ம சொரூபியான உம்முடைய விபூதி ரூபங்கள் அற்புதமானவையன்றோ? எந்த ஆத்ம சிற்சத்தியினது மான்மிய விசேடத்தாலே இந்த உலகங்களாக வியாபித்துக்கொண்டிருக்கின்றீரோ அந்தச் சத்தியின் விபூதி விலாசத்தை மூற்றும் அறிவித்தற்கு நீரே அருகராயிருக்கின்றீ ரென்பதாம். அதாவது: பிரம, விஷ்ணு, உருத்திராதிகளான திரிமூர்த்திகள் சுத்த மாயையிற் பிரதிபலித்த பிரம சைதன்னிய பிரதிபிம்ப ராதலின், அவர்கள் அதிகாரத்தி லேற்றத்தாழ்வு வுடையராதல் குண தாரதம்மியத்தாலன்றி ஆத்மதாரதம்மியத்தானன்ருகவே, மூவரும் சுவானுபூதியால் தம்மைப் பிரமமாகக் கண்டு கூறியிருப்பதை இக் கீதையோடு மற்றும் பிரமகீதை, சிவகீதைகளானு முணரர் பாற்று.

அது அவ்வாறிருக்க, சட்டி, குடம், சாலென்ன உருவத்தானும் உபயோகத்தானும் ஏற்றக்குறைவு தாரதம்மியப்படினும் பொருள்நாட்டத்தில் அவை மூன்றும் ஒருமண்ணே எனக் கண்டவிடத்து சட்டி குடமாதலும், குடம் சட்டியாதலும், அதுபோன்று சால் மற்றவையாதலும் ஒவ்வாதாயினும், தனித்தனி குடம் மண்ணே என்றும், சட்டி மண்ணே என்றும், சால் மண்ணே என்றும் கூறின் தத்துவ

மாகக் குழந்தையு மொப்பத்தக்கதோர் உண்மையாதலால் இது மறக் கத்தக்கதன்று. இதுபோன்று பிரமன், அரி, அரன், ஒன்று மற் றொன்றாகாவிடினும் இம்மூவரும் பிரமசாயைகளாதலின் தனித்தனி ஒவ்வொருவருந் தன்னைப் பிரமமென்றும், இந்தப் பிரமமாகிய நானே அரனாகவும்-அரியாகவும்-பிரமனாகவும்-மற்றுமுள்ள வனைத்தா கவு மிருக்கிறேனெனின், யாவரு மொப்பத்தக்கதோருண்மையாத லின் ஸ்ரீ சங்கரர் எல்லாப்பிரமஞானிகளும் ஒப்பத்தக்கதுபோல அங் ஙனம் கிருஷ்ணசுவாமியைப் பிரமமெனக் கண்டு ஒப்பியதேயாம். கீதாசாரியரான ஸ்ரீ பகவானும் இவ்வற்றானன்றே இனிவரும் சுலோகங்களில் நான் ஏகாதச உருத்திரர்களில் சங்கரனாகவும், துவாதசாதித்தர்களுக்குள் விஷ்ணுவென்கிற ஆதித்தியனாகவும், யாதவர்களில், வசுதேவனாகவும், பாண்டவர்களில் அருச்சுனனாகவும் மற்றும் யாவுமாகவும் இருக்கின்றேனென்றார். இது அத்வைதக் கொள்கையென் றறிக. 15

"திவ்யங்களாகவும் உமக்கே அஸாதாரணங்களாகவு மிருக்கிற மணங்கள் எவைகளோ அவை யெல்லாவற்றையும் நீரே சொல் தகுந்தவ ராகின்றீர்; அதாவது, அவைகளை நீரேயருளிச்செய்ய ண்டும்." 16

"ஓ பகவானே! அடியேன் பக்தியோக நிஷ்டனாயிருந்து எப் ாதும் சிந்திக்கயத்தனித்தேனாகில் தேவரீரைச் சகல கல்யாண ண பரிபூர்ணராக எவ்வாறு அறிவேன்? முன் சொன்ன புத்தி னம் முதலிய பாவனைகளைக் காட்டினும் இன்னு மெங்கெந்த வனைகளி லிருப்பவராகத் தேவரீரைச் சிந்திக்கலாம்." 17

"ஓ ஜனார்த்தன! உம்முடைய யோகத்தையும் விபூதியையும் ிவாக மீண்டும் சொல்லவும்; ஏனென்றால், உம்முடைய வாக்காகிய ிர்தத்தைக் கேட்கிறவனாகிய எனக்குத் திருப்தியானது கிடை து." 18

[அவதாரிகை:—இவ்வாறு கூறின அருச்சுனனுடைய வார்த்தையைக் கேட்டு பகவா னருளுவாராயினர்.]

"அருச்சுன! அப்படியே சுபாவமாயுள்ள நம் விபூதிகளில் ட்புற்றவைகளைச் சொல்லுகின்றேன். விவரித்துச் சொல்வதென் ல் அளவில்லாமையாலே சொல்வதுங் கேட்பதும் சாத்தியமன்று."

[கருத்து:—விபூதியாவது-ஆளப்படுவது எப்படியெனில், பிராணிகளின் பித்திமுதல் தனித்தனியாயுள்ள பாவனைகளெல்லாம் தம்மிடத்தி னின்றுமே யுண்டாகின்றனவென்று சொல்லி, 'இந்த என் விபூதி யையும் யோகத்தையும் உள்ளபடியே எவன் அறிகின்றானோ' என்று

சொல்லுதலால் அவ்வாறே யங்கு யோக சப்தத்தால் சொன்னது ஸிருஷ்டிக்குந் தன்மை முதலியனவென்றும், விபூதி சப்தத்தால் சொல்லப்பட்டது அவனால் ஏவப்படுந் தன்மை யென்றுங் கூறுவதாயிற்று.] 19

[அவதாரிகை:—அதில் சகல பிராணிகளையும் முன்பு யோக சப்தத்தாலே சொல்லப்பட்ட பகவான் நியமிப்பதாவது பிரவர்த்திப்பிக்கிறது. இந்த ஆளுகையை ஈசுவரன் ஆத்மாவாய் நின்று செய்கிறானென்றும், இது படைக்குந் தன்மை, காக்குந் தன்மை, அழிக்குந் தன்மை யென்று மூவகை யென்றுந் தெளிவாக விளக்கிக் காட்டுகின்றார்.]

“ஓ! அருச்சுனா! நான் எனக்குச் சரீரமாயுள்ள சகல பிராணிகளி னுள்ளத்திலும் ஆத்மாவா யிருக்கின்றேன். இப்படிப்பட்ட நானே அவைகளுக்கு ஆதியும் மத்தியமும் அந்தமும், அதாவது உற்பத்தி ஸ்திதி லயங்களுக்கு நானே காரணமாம்.”] 20

[அவதாரிகை:—இவ்வாறு எம்பெருமான் தம்முடைய ஆளுகைக் குட்பட்ட எல்லாவற்றுள்ளும் தாம் ஆத்மாவா யிருக்கிறதாகச் சொல்லி அதனால் அந்தந்த வஸ்துக்களின் பெயரான சொற்களாலே தம்மைச் சொல்லலா மென்பதற்குப் பகவான் சர்வ பூதங்களுக்கும் ஆத்மாவா யிருந்தால் மாத்திரந்தான் சகல சப்தங்களும் அவனையே பொருளாகக் கொண்டு முடியும். எதுபோலெனில், மனுஷ்யன் பக்ஷி விருக்ஷம் முதலிய எல்லாச் சொற்களும் சரீரங்களைச் சொல்லாநிற்கச் செய்தே அந்தந்த ஆத்மாவைக் கொண்டு முடிகின்றன வல்லவா? அதுபோல், ஈசுவரன் ஆத்மாவா யிருத்தலானது எல்லாச் சொற்களுக்கும் பொருளாவதற்குக் காரணங் காட்டி, இனி தம்மா லாளப்பட்ட அவ்வவைகளோடு தம்மைக் கூட்டி அந்தந்தச் சொற்களாலே உபதேசிக்கிறார்.]

“அருச்சுனா! ஆதித்தியர்கள் பன்னிருவரில் பன்னிரண்டாவதாகச் சொல்லப்பட்ட விஷ்ணு நானே. லோகத்தில் ஜோதியுள்ளவைகளில் ஆதித்ய கணத்தைச் சேர்ந்த சூரியன் நானே. வாயுக்களில் மரீசி யென்னும் வாயு நானே. நக்ஷத்திரங்களில் அவைகளையாள்கின்ற சந்திரன் நானே.” 21

“இருக்கு யஜுஸ் ஸாமம் அதர்வண மென்கிற வேதங்களுள் சிறந்ததான சாமவேதம் நானே. தேவர்களுக்குள் இந்திரன் நானே. இந்திரியங்களுக்குள் சிறந்ததான மனது நானே. பூதங்களெல்லாவற்றிற்கும் அறிவு நானே.” 22

"உருத்திரர்கள் பதினொருவரில் சங்கரன் நானே. யக்ஷராக்ஷஸ
ருள் குபேரன் நானே. அஷ்ட வசுக்களுள் பாவகன் நானே.
 முடிகள் கூடிய பர்வதங்களுக்குள் மேருபர்வதம் நானே.".

["ஏகாதச உருத்திரர்களின் பெயர்:—அஜன், ஏகபாதன்,
ர்புத்தியன், துவஷ்டா, உருத்திரன், அரண், சம்பு, திரியம்ப
அபராஜிதன், ஈசானன், திரிபுவன் என்பவையாம்."] 23

"ஓ! குந்தி புத்திரா! புரோகிதர்களுக்குள் முக்கியமான பிரு
தி நானே. சேனாதிபதிகளுக்குள் கந்தன் யானே. ஜலாசயங்
க்குள் கடல் யானே." 24

"மரீசி முதலான மஹாரிஷிகளுக்குள் பிருகு மஹரிஷி நானே.
ருளைக் குறிக்குஞ் சொற்களுள் பிரணவ மென்னும் மொற்றை
ழுத்து நானே. யக்ஞங்களுக்குள் சிறந்த ஜபயக்ஞும் நானே.
ப்பதமா யுள்ளவைகளில் இமயமலை நானே." 25

"விருக்ஷங்களில் அசுவத்த விருக்ஷம் என்கிற அரசமரமாகவும்,
ரிஷிகளில் நாரதராகவும், கந்தருவர்களில் சித்திரரத னென்பவ
வும், பிறவி தொடங்கி ஞான முடையவர்களுக்குள்ளே கபில
வும் இருக்கிறேன்." 26

"அசுவங்களில் திருப்பாற்கடலில் அமிர்தத்தோடு பிறந்த
சைச்சிரவ ஸென்கிற அசுவமாகவும், சிறந்த யானைகளில் ஐராவத
வும்,மானுடரில் இராஜாவாகவும் என்னை யறியக்கடவாய்." 27

"சாதாரணமான ஆயுதங்களுக்குள் நான் வஜ்ராயுதம். கறக்கும்
களுக்குள் காமதேனுவெனும் பசு நான். பிறப்புக்குச் காரண
மன்மதனும் நான். ஒருதலைப் பாம்புகளுக்குள் வாசுகி நான."

"பலதலைப் பாம்புகளுக்குள் நான் ஆதிசேஷன். ஜலசரங்களில்
, வருணன். பித்துருக்களுக்குள் அரியமன் என்பவன் நான்.
டிப்பவருள் வைவஸ்வத னென்னும் யமன் நான்." 29

"தைத்தியருக்குள் நான் பிரஹ்லாதன். அநர்த்தந்தேடு மவர்
ள் மிருத்தியுநான். மிருகங்களுக்குள் சிம்மம் நான் பக்ஷிகளுக்
கருடன் நான்." 30

"செல்கையே சுவபாவமானவைகளுக்குள் யான்வாயு. அஸ்திர
திரங்களில் தேர்ந்தவர்களுக்குள் யான் இராமன். மத்ஸ்யங்க
ளுள் யான் முதலை. நதிகளுக்குள் யான் கங்கை." 31

"அர்ச்சுனா! சிருட்டிக்கப்படும் பதார்த்தங்களின் ஆதியும் மத்தியமும் அந்தமும் நானே; (அதாவது, சகலப் பிராணிகளையும் ஆங்காங்குச் சிருஷ்டிக்குமவர்களும், அப்படியே ஆங்காங்குப் பரிபாலிக்குமவர்களும், நாசம் செய்யுமவர்களும் யானே என்றபடி). வித்தைகளுக்குள் யான் வேதாந்த வித்தை; ஜல்பம் விதண்டை முதலிய வாதம் செய்வோர்களில் தத்வ நிர்ணயம் செய்யத் தொடங்கிய வாதம் நான்."

[வாதமாவது:—மூன்றுவிதம். அவை: வாதம், ஜல்பம், விதண்டா வாதம். வாதமென்றால், இராகத்துவேஷ நீங்கியிருக்கிற குரு சிஷ்யர்களாயினும், வேறு எவராயினும் உத்தரப் பிரத்தியுத்தரரூபமாய்ச் செய்கிற சம்பாஷணை. ஜல்பம் என்றால், சாஸ்திரப் பிரமாணங்கள் யுக்திகள் இவைகளினாலே தன் வாதத்தை ஸ்தாபித்துக்கொண்டு எதிரி பக்ஷத்தைக் கண்டிப்பதான இருகக்ஷியாருடைய வாதம். விதண்டாவாதம் என்றால், தன்மத மின்னதென்பதைச் சொல்லாமல் எதிரியினுடைய மதத்தைத் தூஷணையினால் நிராகரிப்பது.] 32

"அக்ஷரங்களில் எல்லா எழுத்துக்களுக்கும் முதற்காரணமான அகரம் யான். ஸமாஸங்களுக்குள் யான் துவந்த்வ ஸமாஸம். கலை முகூர்த்தம் முதலாயுள்ள அழிவற்ற காலமும் யானே. சகலப் பிராணிகளையும் சிருட்டிக்கும் நான்முகனும் யானே."

[கவனிப்பு:—அகரம் தானே யென்று பகவா னருளியதை யுட்கொண்டே "அகர முதல வெழுத்தெல்லா மாதி, பகவன்முதற்றே யுலகு," என்று திருவள்ளுவர் கூறியதற்கு, ஆசிரியர் பாரத்துவாசர் நச்சினார்க்கினியர் "மெய்யி னியக்க மகாரமொடு சிவணும்" என்னுஞ் சூத்திரவுரையில் இஃறவன் இயங்குதிணைக்கண்ணும் நிலைத்திணைக்கண்ணும் பிறவற்றின்கண்ணும் அவற்றின் தன்மையாய் நிற்குமாறு எல்லார்க்கு மொப்ப முடிந்தாற்போல, அகரமும் உயிர்க்கண்ணுந் தனி மெய்க்கண்ணுங் கலந்து அவற்றின் தன்மையாயே நிற்குமென்பது சான்றோர்க் கெல்லா மொப்ப முடிந்தது. அகர முதல என்னுங் குறளான் அகரமாகிய முதலையுடைய வெழுத்துக்களெல்லாம், அதுபோல இறைவனாகிய முதலையுடைத் துலகமென வள்ளுவனா ருவமை கூறியவாற்றாலும், 'எழுத்துக்களில் அகரமாகின்றேன் யானே' எனக் கூறியவாற்றால் கண்டு தெளிக.] 33

"சகலப் பிராணிகளையும் சம்மரிக்கின்ற இயமனும் யானே. இனி உண்டாகும் பதார்த்தங்களுக் கெல்லாம் உற்பத்தியும் யானே. பெண்களுக்குள் இலக்குமியும் கீர்த்தியும் வாக்கும் ஸ்மிருதியும்

தியும் திருதியும் (தைரியமும்) க்ஷமையும் யானே. (இவையாவும் பெருமானுக்கே அஸாதாரணமான சக்திகள் என்றறிக.)" 34

"ஸாமங்களுக்குள் யான் பெரிய ஸாமம்; சந்தஸ்ஸுக்களுக்குள் காயத்திரி; மாதங்களுக்குள் யான் மார்கழி; ருதுக்களுக்குள் தங் காலமான வஸந்தருது யான்." 35

"அருச்சுன! பலவித மோசஞ் செய்வர்களுடைய சூதாட ன்கிற மோசமாயிருக்கின்றேன். தேஜஸ்ஸுடையவர்களின்தேஜஸ் ; (ஜயத்தை யுடையவர்களுடைய) ஜயமாக விருக்கின்றேன். ற்சி யுடையோரின் பிரயத்தனமாக விருக்கின்றேன். சாத்துவிகர் ன் சத்துவகுணம் நான்."

கருத்து.—காய்களை நடத்துகிறதினால், ஜயம் தோல்வி இவைகளை ஆரோபித்து விடுகிறபடியினால் மோசமென்று கூறி யிருப்பது உசிதந்தா னென்கிற அபிப்பிராயத்தினால் 'காய்களைக் கொண்டு ஆடுகிற' தென்று சொல்லப்பட்டது. சொக்கட்டா னடுகிறவர்களின் சொக்கட்டா னட்டம் நான் என்று கூறாமல், மோசஞ் செய்வதை மாத்திரம் சொன்னதனால், மோசத்திற்கு இடமாகிய விற்றல்-வாங்குதல்-கடன் வாங்குதல்-பங்கு பிரித்தல்-பிரதிக்ஞை செய்தல் முதலிய மற்றக் காரியங்களைவிடச் சொக்கட்டானடுதல் மேலான தென்று சொல்லப்படுகிற தென்கிற அபிப்பிராயத்தினால் மோசத்திற்கிடமாகிய காரியங்களுக்கென்று சொல்லப்பட்டது. காய் முதலியவைகளை என்பதனால் ஜீவனோடு கூடியதும் ஜீவனில்லாததுமான வஸ்துக்களைக்கொண்டு ஆடுகிற எல்லா ஆட்டங்களும் சேர்த்துக்கொள்ளப்படுகின்றன. அல்லாமல் ஜீவனில்லாத வஸ்துக்களை மாத்திரஞ் சொல்வதற்காகக் 'காய் முதலியவைகளை' என்று சொல்லப்பட்டதாகவுமாம். அதற்கு மேன்மையாவது பிரயாச மில்லாமலும், தர்மத்திற்கு விரோத மில்லாமலும் ஒப்புக்கொள்ளுவதினாலேயே எல்லாப் பொருள்களையு மபகரிக்க முடியு மென்று கருத்தாகும்.] 36

"விருஷ்ணி வம்சத்தாருக்குள் யான் வசுதேவன் மைந்தன்; ண்டவர்களுக்குள் யான் அருச்சுனன் சிந்தை செய்வதனாலேயே ஷயங்களை உள்ளபடி அறிய வல்லவரான ருஷிகளுக்குள் யான் வத வியாஸன்; வித்வான்களுக்குள் யான் சுக்கிரன்." 37.

"கட்டளையை தவிர்ந்த பேர்களைத் தண்டிக்கும் விஷயத்தில் ான் தண்டனையாகிறேன். ஜயங்கோருபவர்களுக்குள் ஜயிப்பதற்கு ான நீதி யாகிறேன். மறைக்க வேண்டிய விஷயங்களில் யான் மௌனமாயிருக்கிறேன். அவ்வாறே ஞானவான்களுக்கு ஞான ாகவு மிருக்கிறேன்."

[கருத்து:—வசுதேவர் என்னும் பதம் இவ்விடத்தில் இலக்ஷணையினால் வசுதேவர் வீட்டில் நான்கு கைகளை யுடையவராக அவதாரஞ் செய்தது முதலாக மனிதர்களை விடச் சிறந்த குணங்கள் விக்ரஹம் பராக்கிரமம் முதலிய இடையர்கள் வரையிலும் பிரசித்தமான மேன்மையைக் குறிக்கிறது; அதை அருச்சுனனுக்குச் சொன்னது உதாரணம் காட்டுவதற்காக. சர்வ நாமமாகிய நீ என்பதை விட்டு நேராகப் பெயரையே கூறினமையால், மிகவும் சமீபத்தி லிருப்பது முதலியவைகளால் மேன்மை இங்கே சொல்லப்படுகிறது. தர்மத்தில், தருமபுத்திரனும், பலத்தில் பீமசேனனும், அழகு முதலியவைகளில் மாத்ரீயின் பிள்ளைகளாகிய நகுல சகாதேவர்களும் சிறந்தவர்களாகையினால் அருச்சுனன் என்கிற பிரசித்த பெயரினாலே விவரிக்கப்பட்டது. 38

"அருச்சுனா! சகல பூதங்களுக்கும் காரணம் அல்லது விதை எதுவோ அது நான். ஜங்கம ஸ்தாவரமான எந்தப் பூதமிருக்கின்றதோ அது என்னை யன்றி யில்லை."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"என்றாற்றோன்றிய சராசர ரூபமான அனைத்துலகிற்கும் என்னையன்றிக் காலத்திரயத்திலும் தமக்கென யதார்த்தமின்று, அனைத்தும் நானே யென்றதாம் என்னை? மண்ணை யன்றிக் கடகலசாதிக ளின்றாகியும், அம்மண் அவற்றி லொன்றாகியும், தானே அனைத்துமா யதுபோல, ஆன்மாவே பிரமமாம். இப்பிரமமே பிரம விஷ்ணு உருத்திராதி மும்மூர்த்திகளாய் உலகங்களுக்கு உத்பத்தி ஸ்திதி லயகாரணமாகி விளங்கும். இங்ஙன மனைத்தாயும் ஆகாமலு மிருந்த அவ் வாத்மாவினது சாமர்த்திய சக்தியின் விபூதி விஸ்தாரத்தை யுணர்த்தியதாம். "இது மகா விஷ்ணுவினது விபூதி விஸ்தாரமாக விருக்க எங்ஙனம் பிரமத்தினது விபூதி யென்பது"? எனின், "பகவான் தனது சுவானுபூதியிற் றோன்றியபடி விபூதி விஸ்தாரத்தைக் கூறிய இவ்விடத்தில் மகாவிஷ்ணுவை நீக்காமல் அவரையும் விபூதிகளில் ஒன்றாக ஈண்டு அகப்படுத்தி வுணர்த்தியதா லென்க.." ஆயின், "ஆன்மாவும் அங்ஙனமே பிரமத்தினது ஏகதேச அவசர மாகாதோ?" எனின், "பிரமத்தினது சொரூபமே ஆன்மாவெனக் கூறப்படுதலினாலும், ஆன்மாவே பிரமம் பிரமமே ஆன்மாவாதலினாலும் அன்றென்க." என்னை? 'பிரக்ஞானம் பிரமம்' என்கிற சுருதியானும், இவ் வத்யாயத்தின் 20-வது சுலோகத்தில் ஆத்மா நானே எனச் சொரூபலக்ஷணை கூறப்பட்டதானுமென்க."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"சகல பூதங்களுக்கும் எது பீஜமோ, அதாவது காணப்படுவதும் காணப்படாததுமான இரண்டு விதமாயுள்ள உற்பத்தி காரணம் எதுவோ அது யான்; பூதங்களுக்குள்

ஒன்றிலும் அந்தராத்மாவாகிய என்னை யொழியத் தரித்திருப்பது கிடையாது. எல்லா வஸ்துக்களுக்கும் எல்லா நிலைகளிலும் அந்தராத்மாவாயுள்ள நம்மோடு கூடியே யிருக்கும். இதனால் எல்லாப் பொருள்களும் பகவத் சுவரூபங்கள் என்று சொன்னதற்குக் காரணம், அவன் ஆத்மாவா யிருக்கைதானென்று வெளியிடப்பட்டது."] 39

"ஓ! பரந்தப! எனது அற்புதங்களான இந்த விபூதி ரூபங்க து முடிவு கிடையாது. அவ்வாறிருக்க இப்போது விவரித்ததோ ாலும், சில உத்தேசங்களைக்கொண்டு சிறிது மாத்திரம் சுருக் சொல்லப்பட்டது." 40

"அதாவது, எந்தெந்தப் பிராணிகளின் கூட்டம் நியமிக்கப் வஸ்துக்களை யுடையதோ, காந்தியை யுடையதோ, அல்லாமல் மும் தானியமும் நிறைந்ததோ, நல்ல காரியங்களில் ஆரம்பிப்ப பிரயத்தனஞ் செய்துகொண்டிருக்கின்றதோ, அதை என் டய தேஜஸ்ஸினுடைய அம்சத்தி லுண்டானதாக அறி."

[தேஜஸ்ஸாவது அயலாரை நிராகரிக்கும் சக்தி. "ஒருவரா நினைக்க முடியாத சக்தியையுடைய என்னுடைய நியமன சக்தி ஒரு பாகத்தின லுண்டானதென்று பொருள்படும் மேலும், வரியத்தை யுடையதும், காந்தியை யுடையதும், குணாதிசயங் யுடையதுமான வஸ்துக்கள் யாவையோ அவையெல்லாம் எனது ஜஸ்ஸினது பாகத்தா லுண்டாயின வென்றே நீ அறி."] 41

"ஓ! அருச்சுனா! இவ்வாறன்றியும் விஸ்தாரமாகத் தெரியப்பட்ட த விபூதியினாலே உனக்கு என்ன பிரயோசனம்? நான் சகல ன இந்த ஜகத்தை யொரு அம்சத்தினாலே வியாபித்து, அல்லது த்துக்கொண் டிருக்கிறேன்."

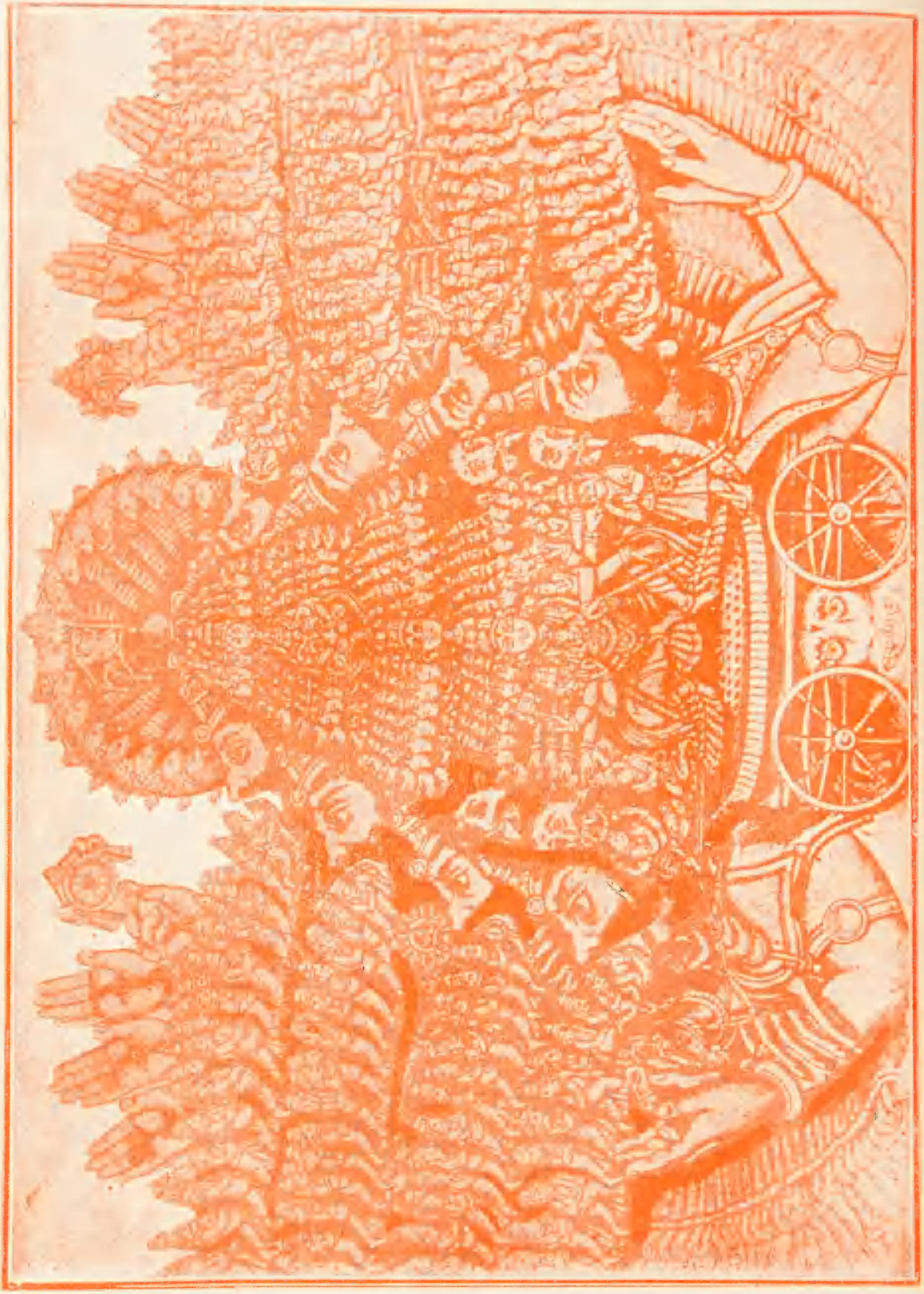
ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"சத்து அசத்து என அத்தியாயம் 2, சுலோ-66-ல் விவரிக்கப்பட்டுள்ளது. அருச்சுனா! இவ்வளவு தூரம் சொல்வதென்ன! ஒரு சொல்லாய்ச் சொல்லுகிறோம். இவ்வுலகெல்லாம் காரணமான நிலையிலும் காரியமான நிலையிலும் ஸ்தூலமாயும் சூக்ஷ்மமாயும் இருப்பதிலும் தரிப்பதிலும் பிரவிர்த்திப்பதிலும் எப்படியானால் நமது இச்சையைக் கடக்க மாட்டாதோ அவ்வாறே, நமது மகிமையின் லக்ஷத்தி லொருபங்கினால் இதைத் தரித்துக் கொண்டிருக்கிறோம்.

சத்து அசத்து என அத்-2, சுலோ-66-ல் விவரிக்கப்பட்டுள்ளது. இவ்விரண்டும், பாவம்-உள்ளது, அபாவம்-இல்லது, என்கிற அர்த்தத்துக் கியையும். அவையே தமக்கு அன்னியமாகவும், உன்னியமாகவும்

யாவர்க்குந் தோன்றியும் தோன்றாமலும், இவ்விரண்டு வகையானும், திருக்கு திரிசியம் என விரண்டாகச் சத்துக்களாற் பகுக்கப்பட்டுள்ளது. இவையே மீட்டும் அறிவு அறியப்படுபொருள் அல்லது காண்பான் காணப்படுபொரு ளெனக் கூறும் பொருத்த முடையனவாம். ஆகிய இவ்விரண்டே பிரமத்திற்கு இரண்டு அம்சங்களாம். இவ்விரண்டிற்கும் வேறான அப்பிரமப்பொருள் மாயையிற் பிரதிபலித்த அவசரத்தில் பரப்பிரம மெனப்படும். அஃதும் முக்குண வியாபாரத்தால் மூன்று மூர்த்திகளாக முத்தொழில் காரணத்தால் விவகரிக்கப்படும். இனி இப் பிரமமென்பது மும்மூர்த்திகளும் ஒன்றாக ஒரு மூர்த்தியாய் வியக்தப்படாமல் அவ்வியக்தமாக அடங்கியிருந்த அவசரத்தின்மேல் நின்ற ஒன்றாயதால் இதுவே சத்தென்றும், அப் பிரமத்தின் பிரதிபிம்ப மென்றும் அத்-14, சுலோ-27-ல் சுருதி யுக்திகளுக் கிணங்கக் கூறத்தக்கதாம். அந்தராத்மாவான இப் பரப்பிரம்மமே வியக்தப்பட்ட அவசரத்தில் முத்தொழில் வல்ல மூவருள்ளும் பரமாத்மா வெனவும், ஜீவகோடிகளில் ஜீவாத்மா வெனவும் விவகரிக்கப்பட்டு நிகழும். பாரமார்த்தத்தில் ஜீவாத்ம பரமாத்ம அந்தராத்ம விவகாரங்கள் நசித்தவிடத்து நிர்விசேஷ கேவலாத்மாவான பிரமமே அத்துவிதமாகச் சேடிப்பதாம். இதுவே சத்தசத்து விவகாரங்கள் கடந்த சுத்தப் பிரமமெனவும் சுருதிகளிற் கூறப்படும். இனி, கேவலாத்மாவான சுத்தப் பிரமத்தின் பிரதிபிம்பமான எனது விபூதி ரூபங்கள் மண்ணிற் கடம்போல எனது சத்தையிற் கற்பனையாகத் தோற்றுவதால் சத்தாமாத்திரமான என்னை யறியவேண்டிய உனக்கு அசத்தியாகிய எனது விபூதி விஸ்தாரத்தை எவ்வளவு கேட்பினும் ஒன்று மின்றென்பார் "அதவா பஹுனைதேநகிம் ஜ்ஞாதேந தபார்ச்சுந" என்று கூறப்பட்டது. இது அத்வைதக் கொள்கையாம். 4

பத்தாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.



ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் விஸ்வரூபம்.

பதினோராவது அத்தியாயம்

விசுவரூப ஸந்தர்ஸன யோகம்

[அவதாரிகை]

[இவ்வாறு பக்தியோகம் உண்டாவதற்காகவும், அது விருத்தி யடைவதற்காகவும், மற்றெல்லாவற்றையுந் தவிர வேறுபட்டதாயும், சுவபாவத்திலேயே ஏற்பட்டதாயும், ஈஸ்வரனுக்கே அஸாதாரணமாயுமிருக்கிற கல்யாண குணங்களின் கூட்டத்துடன்கூட பகவான் எல்லாவற்றிற்கும் ஆத்மா என்பதும், அவனைத் தவிர மற்றெல்லாச் சேதனு சேதனங்களாகிய பொருள்களின் கூட்டமும் அவனுக்குச் சரீரமாகையினால் அவனுக்குஅடங்கிய சுவரூபம், ஸ்திதி, பிரவிருத்தி இவைகளையுடைய தென்று கூறப்பட்டது. இவ்வாறான பகவானுக்கு அஸாதாரணமான சுவபாவத்தையும், எல்லா மவனுக்கு வசப்பட்ட சொரூபத்தையும்-ஸ்தியையும்-பிரவிர்த்தியையும் உடையது என்பதையும, பகவானிடத்திலிருந்து கேட்டு இது இவ்வாறே என்று நிச்சயஞ்செய்து அவ்வாறான பகவானை நேரில் பார்க்கவேண்டுமென்கிற பிரீதியையுடைய அருச்சுனன் சொன்னான். அவ்வண்ணம் பகவானுடைய கிருபா கடாக்ஷத்தினால் பகவானுடைய சொரூபத்தைப் பார்க்கப் போகிறான்.]

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"தேகமே ஆத்மா வென்று பிரமித்திருக்கிற அடியேன் விஷத்தில் கிருபை செய்வதற்காகவே பரம ரஹஸ்யார்த்தமாகிய ஆத்ம வரூபத்தைத் தேவரீர் அருளிச்செய்தது; அதைக் கேட்பதினால் டியேனுக்கு ஆத்மாவின் விஷயத்தில் உண்டாயிருந்த கலக்கங்களெல்லா மொழிந்தன." 1

"தாமரைப் புஷ்பங்களின் இதழ்களைப் போன்ற கண்களையுடைய கிருஷ்ண! ஏழாவது அத்தியாயந் தொடங்கிப் பத்தாவது த்தியாயம் வரையில் தேவரீரைத் தவிர மற்றெல்லாப் பிராணிகளும் பரமாத்மாவான தேவரீரிடத்தினின்றுமே உண்டாய் லயிக்கின்ன வென்கிற விஷயம் விஸ்தாரமாய்க் கேட்டேனன்றோ?" 2

"தேவரீர் எந்நாளும் சேதனுசேதன ரூபமான சகல வஸ்துக்கட்கும் ஆதாரமா யிருக்குந் தன்மையையும், ஞானம் பலம் முத

லிய சகல கல்யாண குணங்களாலும் தேவரீரே மேலாயிருக்குந் தன்மையையும், சகல வஸ்துக்களுக்கும் ஆதாரமா யிருக்குந் தன்மையையும், இமை கொட்டுகிறதென்கிற அற்பப் பிரயத்தனமும் தேவரீருடைய ஆதீனமென்கிற மஹாத்மியத்தின் தன்மையையும் அவ்வாறே கேட்டேன். தேவரீரைப்பற்றி அருளிச்செய்த தெல்லாம் அறிந்துகொண்டேன். ஆஸ்ரிதரிடத்தி லுண்டான அன்புக்குக் கடலாய் விளங்குகின்ற ஹே புருஷோத்தம! யாவரையும்படைக்குந் தன்மையிலும், பரிபாலிக்குந் தன்மையிலும், அழிக்குந் தன்மையிலும், தரிக்குந்தன்மையிலும், கல்யாணகுணங்களுக்கு இருப்பிடமா யிருக்குந் தன்மையிலும், மேன்மையிலும், எல்லாவற்றிலும் வேறுபட்டிருக்குந் தன்மையிலும் தேவரீர் எழுந்தருளி யிருக்கும் நிலையைக் கண்ணூற் காணவேண்டுமென்று ஆசைப்படுகிறேன்." 3

"இவ்வாறு எல்லாவற்றையும் படைத்தும் ஆண்டுந் தரித்து மிருக்கின்ற தேவரீருடைய ரூபத்தைச் சேவிக்கும்படி அடியேனால் கூடுமென்று தேவரீருக்குத் திருவுள்ளமானால் ஓ! யோகேசுவர! மற்றொருவருக்குங் கிடைக்கமாட்டாத ஞானம், பலம், ஐசுவரியம், வீரியம், சக்தி, தேஜஸ் இவைகளுக்கு நிதியானவரே! தேவரீரை முழுதும் அடியேன் கண்டநுபவிக்கும்படி சேவை சாதித்தருள வேண்டும்." 4

[அவதாரிகை:—இவ்வாறு குதூகலத்தோடு கூடினவனாய்ச் சந்தோஷத்தால் தொண்டையில் வார்த்தை யெழாமற் றடுக்கும்படி அருச்சுனனால் பிரார்த்திக்கப்பட்ட பகவான் அருளிச் செய்கிறார்.]

ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் வாக்கியம்

"எல்லா வஸ்துக்களுக்கும் ஆதாரமாகிய என்னுடைய ரூபத்தைப் பார். மேலும், நூறுகளாகவும், ஆயிரங்களாகவும், அநேக விதங்களாகவும், பிரகிருதி சம்பந்த மில்லாதவைகளாகவும்வெளுப்பு கறுப்புமுதலிய அநேக வர்ணங்களை யுடையவைகளாகவும், அநேக ஆகாரங்களையுடையவைகளாகவும் இருக்கிறேன். அவைகளைப்பார்

[கருத்து:—நூறுகளாகவும், ஆயிரங்களாகவும் என்பதனால், பரம், வ்யூஹம், விபவம் என்கிற பெயர்களினால் சேர்த்துச் சொல்லப்பட்ட எண்ணிறந்த பிரகிருதி சம்பந்த மில்லாத விக்கிரகங்களை யுடையவனாக இருப்பது காட்டப்பட்டது.] 5

“ஓ! பரதவம்சத்தி லுதித்தவனே! துவாதசாதித்தர்களையும்,
ட வசுக்களையும், ஏகாதச உருத்திரர்களையும், அசுவினிதேவர்
யும், சப்த மருத்துக்களையும்பார். அவ்வாறே அநேகங்களாயும்
பார்க்கப்படாதவைகளாயுமுள்ள ஆச்சரியங்களைப்பார்.”

[இந்திரியங்களுக்குப் புலப்படாத வஸ்து சாஸ்திரத்தினால்
யப்பட்டபோதிலும், அதில் நேராகப் பார்ப்பதினாலேயே
க்து கொள்ளக்கூடிய விசேஷங்கள் அநேகமிருக்கின்றனவென்று
டப்பட்டது. மேலும், என்னுடைய ஒரு ரூபத்தில் பன்னி
டு சூரியர்களையும், எட்டு வசுக்களையும், பதினொரு உருத்திரர்
யும், இரண்டு அசுவினி தேவர்களையும், நாற்பத்தொன்பது
த்துக்களையும் பார்.

இது குறித்துக் காட்டுதற்காக, இந்த லோகத்தில் பிரத்தி
த்தினால் பார்க்கப்பட்டவைகளும், சாஸ்திரங்களினால் அறி
பட்ட வஸ்துக்களும் எவைகளோ, அவை எல்லாவற்றையும், மற்
எல்லா லோகங்களிலும் எல்லா சாஸ்திரங்களிலும் அறியப்
தவைகளாகிய அநேக ஆச்சரியங்களையும் பார்.] 6

“இந்த என்னுடைய ஒரு சரீரத்தில், அதிலும் ஓரிடத்தில்
சராசரரூபமான உலகத்தையெல்லாம் ஒன்றாய்ப்பார். இன்
எதாகிலும் பார்க்கவேண்டுமானால் அதையும் இந்தச் சரீரத்
ஏகதேசத்திலேதானேபார். நான் என்னுடைய சரீரத்தின் ஒரு
த்தில் எல்லா லோகங்களையும் காட்டப்போகிறேன். நீயோவெ
, சிற்சிலவஸ்துக்களைக் கிரகிக்கக்கூடியதாகிய பிரகிருதிசம்பந்த
ன இந்தக் கண்களினால் அப்படிப்பட்டவனாகவும், மற்றெல்லா
துக்களையும்விட வேறுபட்டவனாகவும், அளவில்லாதவனாகவு
க்கிற என்னைக் காண்பதற்குச் சக்தி உள்ளவனாகப் போகிற
லை. உனக்குப் பிரகிருதி சம்பந்தமில்லாததும், என்னைப்பார்ப்ப
குச் சாதனமுமாகிய கண்களைக் கொடுக்கிறேன். எனக்கே அசா
ரணமான சுபாவத்தைப்பார்; அதாவது, என்னுடைய அளவில்
க ஞான முதலியவைகளின் சம்பந்தத்தையும், அளவில்லாத
தி முதலியவைகளுடைய சம்பந்தத்தையும்பார்.” 7-8

அர்ஜுநன் வாக்கியம்

“இவ்வகையாகக்கூறி தேரோட்டுவதிலிருந்த அருச்சுன
க்கு மாமன் மகனான அந்தக் கண்ணன், மகா யோகங்களுக்கெல்

லாம் ஈசுவரனாய், பரப்பிரஹ்மமான நாராயணனாகையாலே தம்மு
டைய பரமேசுவரத்தன்மைக் கீடான ரூபத்தை அத்தை மகனா
பார்த்தனுக்குக் காண்பித்தருளினார்.”

“அதுவோ நானாவிதமாய், விசித்திரமாய், சகல லோகங்களு
க்கு மிடமாய், எல்லாவற்றையு மாளுவதாயுள்ளது ; அதாவது,
அநேக முகங்களும் கண்களுமுடையதும், அனேக அற்புதங்களைக்
காட்டுவதும், அனேக திவ்வியாபரணங்களுடையதும், திவ்யங்களான
அனேக ஆயுதங்களை யுடையதும், திவ்விய மாலைகளும் வஸ்திரங்
களுமணிந்ததும், திவ்விய கந்தம் பூசியதும், சகல ஆச்சரியமானதும்,
பிரகாசமானதும், முற்காலத்திலுள்ள சகல ஜகத்திற்கு மிடமா
யிருத்தலால் தேசத்தாலாவது காலத்தாலாவது அளவிடப் போகா
ததும், எந்தத் திக்கிலும் முகங்களோடு கூடியதுமா யிருந்
தது.” 10-11

“ஆகாயத்தில் அனேக ஆயிரஞ் சூரியர்களின் காந்தி ஏககால
த்தி லுண்டானால் அது அந்த விசுவரூபத்தைத் தரித்த மஹாத்மா
வின் பிரகாசத்திற்குச் சமமாகும்.” 12

அப்பொழுது அளவில்லாத அகலமும் நீளமுமுள்ளதாய்
அனந்தமான திருத்தோள்கள், திருவயிறுகள், திருமுகங்கள், திருக்
கண்களையுடையதாய், அளவற்ற ஒளியோடு கூடியதாய், அளவற்ற
திவ்யாயுதங்க ளணிந்ததாய், தனக்குத் தக்கபடி அபரிமிதமான
திவ்யாபரணங்களையுடையதாய், அற்புதமான திருமாலைகளும் திருப்
பீதாம்பரங்களும் அணிந்ததாய், திவ்வியமான சந்தனம் பூசியதாய்,
ஆனந்த ஆச்சரியமாயுள்ள அத் தேவதேவ னுடைய திவ்யத் திரு
மேனியில் நானா விதங்களாய்ப் பிரிக்கப்பட்டுப் பிரமன் தொடங்கி
அனேக விசித்திரங்களான தேவர் திரியக்கு மனுஷியர் தாவரங்க
ளென்கிற புசிப்பவரின் தொகையாகவும், பூமி, ஆகாயம், சுவர்க்கம்,
பாதாளம், அதலம், விதலம், ஸுதலம் முதலிய போகஸ்தானங்க
ளாகவும், புசிக்கும் பண்டங்களாகவும், புசிப்பதற்குவேண்டுங் கருவி
களாகவும், பலவாறாகப் பிரிக்கப்பட்டுப் பிரகிருதி புருஷரூபமா
யுள்ள சகல லோகத்தையும் எங்கேயோ ஓரிடத்தி லிருப்பதாக
அருச்சுனன் பகவத் கடாக்ஷத்தாலடைந்த திவ்ய நேத்திரங்க
ளாலே கண்டு சேவித்தான்.” 13

“பிறகு தனஞ்சயனானவன் மகா ஆச்சரியமுள்ள சகல லோகங்
களையும் தமது திருமேனியில் ஓரிடத்தில்வைத்து அவைகளை யே

றவராய், அதிச ஆச்சரியமான அளவிறந்தஞானம் முதலிய கல்
ன குணங்களுக் கிடமாயுள்ள பகவானைப் பார்த்து ஆச்சரியத்
டு கூடியவனுய், திரோகத்தில் மயிர்க் கூச்சறையும்படித் ,தடி
ல் விழுந்து சேவித்துக் கைகளைக் கூப்பிக்கொண்டு அடியிற்
டவாறு விண்ணப்பஞ் செய்கின்றுன்." 14

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"சுவாமின்! தேவரீருடைய திருமேனியின் சகலமான தேவர்
யும், மற்று முண்டான பிராணிகளின் கூட்டங்களையும், அண்
கிபதியான சதுர்முகப் பிரம்மாவையும், அவ்வாறே அவருடைய
சானுவர்த்தியான சிவனையும், தேவரிஷிகள் தொடக்கமான
லா ரிஷிகளையும், வாசுகி தக்ஷகன் முதலான அனேகம் சர்ப்பங்
ரயுங் காண்கின்றேன்." 15

"அனேகம் கைகால் முதலிய கரணங்களுடன் கூடி அனந்த
ஞயுள்ள தேவரீரை யெங்கும் பார்க்கின்றேன். ஏ! விசுவேசுவர
வ சரீரனுயிருக்கிற தேவரீருக்கு ஆதி இதுவென்றும், மத்திய
வென்றும், அந்தமிதுவென்றும், தேவரீ ரளித்த இந்தத் திவ்
நேத்திரங்களைக் கொண்டும் பார்க்கச் சத்தியற்றவனு யிருக்
றேன்." 16

"மேலும், தேஜோராசியாய் எங்கும் ஒளிவிடுகின்றவருய், எங்
புறத்திலும் பார்ப்பதற்குக்கூடாதவராய், ஜொலிக்கின்றசூரியன்
க்கினி இவர்களுடைய காந்தியோடு கூடியவராய், அளவிட்
றியக்கூடாதவரா யிருக்கும் தேவரீரைக் கிரீடம் கதை சக்கரம்
வைகளைத் தரித்தவராகச் சேவிக்கின்றேன்." 17

"உபநிஷத்துகளில் அறியவேண்டியதாகச்சொல்லப்பட்டபரம
ண அக்ஷரம் தேவரீரே! இந்த ஜகத்திற்கு முக்கியமான ஆதார
ம் தேவரீரே! தேவரீர் எந்த ஸ்வரூபத்தோடும் எவ்வித குணங்க
ாடும் எவ்வித விபவத்தோடும் கூடி இருக்கின்றதோ அவ்வாறே
நாளு மிருக்கின்றது. நித்தியமான வைதிக தருமங்களையெல்லாம்
வரீரே இப்படி அவதாராதிகளைச் செய்து காப்பாற்றுகின்றீர்."

"ஆதிமத்தியம் அந்தம்அற்றவராய், ஞானம் பலம் வீரியம்முத
குணங்கள் பொருந்தியவராய்க், கணக்கில்லாத கைகால் கண்
தலிய அவயவங்களோடு கூடியவராய்ச் சந்திரனைப்போல் அடுத்த

வரைக் குளிர நோக்கிச், சூரியனைப்போல் கடுத்தவரைக் கடுக்கின்ற திருக்கண்களை யுடையவராய்ப், பற்றியெறியும் காலாக்கினிபோல் சம்சாரத்திற் கேற்ற முகங்களோடு கூடியவராய் எல்லாம் தபிக்கின்ற தேவரீரைப் பார்க்கின்றேன்."

[இவ்வாறு சர்வத்திற்கும்கர்த்தாவாயும், ஸர்வாதாரராயும், சர்வத்தையும் ஆள்பவராயும், சர்வத்தையும் அழிப்பவராயும், ஞானம் முதலிய அபாரமான குணங்களுக்குக் கடலாகிய ஆதிமத்தியாந்தரகிதராயுமிருக்கிற தேவரீரை இப்படிப்பட்ட திருமேனியோடு கூடியிருப்பவராகத் தேவரீர் உபதேசித்தபடி கண்டுகளிக்கிறேன்.] 19

"மேலேயுள்ள ஆகாயம், கீழேயுள்ள பூமி, இதற்கிடையிலுள்ள வெளிகள் இவைகளில், நிலைத்திருக்கின்ற எல்லா உலகங்களையும் தேவரீர் வியாபித்துக்கொண்டிருக்கின்றீர். அளவில்லாத நீளம், விசாலம் இவைகளை யுடையதாயும், மிகவும் ஆச்சரியமாயும், மிகவும் பயங்கரமாயு மிருக்கின்ற உம்முடைய இந்த ரூபத்தைப் பார்த்து யுத்தத்தைப் பார்க்கவேண்டுமென்கிறஆசையினால், பிரம்மாதிதேவதைகள், அசுரர்கள், பிதுருக்கள், சித்தர்கள், கந்தர்வர்கள், யக்ஷர்கள், இராக்ஷஸர்கள் இவர்களிற் சிலர் பாண்டவர்களுக் கனுகூலராயும், சிலர் துரியோதனாதிகளுக் கனுகூலராயும், சிலர் மத்தியஸ்தர்களாயுமிருக்கிறார்கள். இம் மூன்றுவகை ஜனங்களும் பயப்பட்டார்கள்."

[கருத்து:—'ஞானக் கண்ணன்றியில் விசுவரூபத்தைப் பார்க்கக் கூடாதே! விசுவரூபத்தைப் பார்த்தாலன்றிப் பயப்படக் காரணமில்லையே' என்றாலோ, அவர்களுங் கண்ணுற்றுப் பயங் கொண்டார்களென்பதை அருச்சுனன் தெரிந்துகொள்ளும் பொருட்டுப் பகவான் அந்த மூன்று வகை ஜனங்களுக்கும் அருச்சுனனுக்குத் தாம் ஞானக் கண் அளித்தவாறு அவர்களும் உற்று நோக்குவதற்கு ஞானக்கண் பிரசாதித்தருளினர். ஆகையால் அந்த மூன்று வகை ஜனங்களும் பயப்பட்டதாக அருச்சுனன் உணர்வதற்குக் காரணமுண்டாயிற்று.]

[குறிப்பு:—இந்த 20-வது சுலோகத்திற்கு ஸ்ரீ ராகவேந்திர சுவாமிகள் வேறுவிதமாக அபிப்பிராயப்பட்டுப் பொருள் கொண்டனர். அதாவது:—மூன்றுலகத்தி லுள்ளவர்களும் அச்சங் கொண்டனரென்றால், மூன்றுலகத்திலுள்ள பக்த சிரோமணிகள் பயமடைந்தாரெனத் தாத்பரியம். அஃதாவது, ஈஶ்வரனிடத்தில் பிரீதியில்லாத பக்தர்க ளெல்லாதவர்களுக்கும் காண்கிற யோக்கியதை யில்லாதபடி

பால் அவர்கள் பயப்படக்காரணமில்லை; அல்லது மூன்றுலகத்தி லுள்ளவர்கள் இந்த ரூபத்தைக் கண்ணால் பாராவிட்டாலும், மனதி னால் அனுசந்தானஞ் செய்து, அதனால் அவர்கள் பயமடைந்ததை அருச்சுனன்பார்த்து அவர்களும் தன்னைப்போன்று பார்த்து பயப் படுகிறதாக எண்ணினானென்றாவது கிரகிக்கத்தக்கது."] 20-21

"உயர்ந்தவர்களான இந்தத் தேவர்களின் கூட்டங்கள் பிரபஞ் கிற்கு ஆதாரமாகிய உம்மைப் பார்த்துச் சந்தோஷத்தோடு ய மனதை யுடையவர்களாய் உம்முடைய சமீபத்தை யடை ர்கள். அவர்களுள் சிலர்பயங்கரமாகவும் மிகவும் ஆச்சரியமாகவு க்கிற உம்முடைய ரூபத்தைப் பார்த்துப் பயந்தவர்களாய்க் களைக் குவித்துக்கொண்டு, தங்கள் ஞானத்திற்குத் தகுந்தபடி த்திரங்களா யிருக்கிற வாக்கியங்களைச் சொல்லுகிறார்கள். இன் ஞ் சிற்சிலர் பரத்துவம் தாழ்ந்த தத்துவம் இவைகளின் உண்மை த் தெரிந்துகொண்ட மஹரிஷிகளின் கூட்டங்களும் சித்தர் ன் கூட்டங்களும் 'மங்கள முண்டாகக்கடவது' என்றுகூறி உமக் த் தக்கவைகளான ஸ்தோத்திரங்களினால் துதிக்கிறார்கள்." 22

"ஏகாதச உருத்திரர், துவாதச ஆதித்யர், அஷ்டவசுக்கள், த்தியர், விசுவேதேவர், அசுவினிதேவர்கள், மருத்துக்கள், சப்த யுக்கள், பித்துருக்கள், கந்தருவர், யக்ஷர், அசுரர், சித்தகணங்க கியோர், பரமாச்சரியத்தோடு கூடி உன்னைச் சேவிக்கிறார்கள்."

"மேலும், அனேகங் கோரமான பற்களோடு கூடிய தேவரீ டைய சொரூபத்தைக் கண்டு முன் சொன்னவர்களும் அடியேனும் கவும் பயந்திருக்கிறோம்." 24

"பரமபத மென்கிற பரமாகாசம் வரையில் வியாபித்து, மகாப் ரகாசமாய், அனேக வர்ணங்களுடன் கூடித் திறந்த வாய்களோடும் சாலமான நேத்திரங்களோடுங் கூடிப் பயங்கரமா யிருக்கிற ஓ! ஷ்ணுவே! தேவரீரைப் பார்த்து அடியேன் கொஞ்சமும் தரிக்க ல்லேன்; மனம் பதறுகிறது; புலன்கள் கலங்குகின்றன." 25

"பிரளய கால அக்கினிபோல் எல்லாவற்றையும்நாசஞ்செய்யும் டி கோரமா யிருக்கின்ற நும் திருமுகங்களைப் பார்த்து அடியே னுக்குத் திக்குத் தெரியவில்லை, சுகம் - சிறிதும் உண்டாகவில்லை. லகத்திற்கெல்லாம் இருப்பிடமாய், பிரம்மாதி தேவர்களுக்கெல் ாம் ஈசனாகிய ஓ! பகவானே! அடியேனிடத்தில் கிருபை செய்து

அருளவேண்டும், என்றால், அடியேன் தரிக்கும்படி கடாக்ஷிக்க வேண்டும்.'' 26

[அவதாரிகை:—பிராணிகளின் இருப்புத் தரிப்பு முதலிய வெல்லாம் தம் ஆதினமென்று காட்டுவதற்காக எம்பெருமான், துரியோதனன் படையில் இராஜவேஷம்பூண்ட அசுரப்படைகளை யெல்லா மொழித்துப் பூமியின பாரத்தைத் தாமே தீர்க்கப்போகிறதென்கிற தம்முடைய திருவுள்ளத்தை அருச்சுனனுக் காட்டியருளினார். அவனும் எம்பெருமானுடைய படைக்குந்தன்மை முதலிய ஈசுவரத்தன்மை யெல்லாம் பார்த்து, அந்தப் பகவானிடத்தில்தானே இனி யழியப் போகிற துரியோதனாதிகள் மடியும் விதத்தையுங் கண்டவனாய்ச் சொல்லத் தொடங்கினான்.]

'ஓ! கிருஷ்ண! இந்தத் துரியோதனன் முதலிய திருதராஷ்டிரன் பிள்ளைகள் எல்லோரும், பீஷ்மரும், துரோணரும், கர்ணனும் அவர்கள் பக்ஷத்தில் சேர்ந்த எல்லா இராஜாக்களின் கூட்டமும், நம்முடைய பக்ஷத்தில் சேர்ந்த சில பிரதானர்கள் யுத்த வீரர்களும், கோரைப் பற்களினால் விகாரமாயும் பயங்கரமாயுமிருக்கின்ற உமது வாய்களில் அவசரத்தோடு பிரவேசிக்கின்றார்கள். சிலர், பற்களின் சந்துகளி லகப்பட்டுப் பொடியான தலைகளோடு காணப்படுகின்றார்கள். 27

''இராஜாக்களெல்லாம் ஆற்று வெள்ளம் கடலிற் புகுவனபோலும், விட்டில் பூச்சி பெருந்தீயிற் புகுவனபோலும் தேவரீருடைய வாயில் தாமாய் அழிந்து போவதற்காக வெகு வேகமாய் வந்து வீழ்கிறார்கள்.'' 28-29

''அப்படிப்பட்ட அவ்வரக்கர் கூட்டங்களை யெல்லாம் ஜ்வலிக்கின்ற திருவாயில் விழுங்கும்பொழுது அதிக கோபத்தோடு கூடிய மேலுதட்டையும் கீழுதட்டையும் அடிக்கடி நக்குகின்றீர். தேவரீருடைய அதி பயங்கரமான கிரணங்கள் தம் பிரகாசங்களாலே உலகங்களெல்லாம் பரவ, அதனால் பிராணிகள் தவிக்கின்றன. தேவரீருடைய நிரங்குசமா ஈஸ்வர ஸ்வரூபத்தைக் காட்டவேண்டுமென்று அடியேன் வேண்டிக்கொண்டபடி அப்படியே தரிசனங்கொடுத்தவர் மறுபடி இந்தக் கோரமான ரூபத்தைத் தரித்தீரே. ஏதெதற்காவோ? இதை அடியேனுக்குத் தெரியச் சொல்வதோடு சாந்தமான வடிவத்தையும் அங்கீகரித் தருளவேண்டும்.'' 30-3

வதாரிகை:—"அடியேனிடத்தில் பிரீதியினாலே விசுவைசுவரியத்தைக் காட்டினவர் கோரரூபத்தை யெடுப்பதற்கு என்ன காரணம்?" என்று வினவினதற்கு, பகவான் அருச்சுனனைப் பார்த்துத் தம் திருவுள்ளத்தை யருளிச்செய்கிறார்.]

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! துரியோதனன் முதலிய சகல இராஜாக்களுடைய வாழ்நாளின் இறுதியை நாம் கண்டிருக்கையாலே அவர்களை லாம் நாசஞ் செய்வதற்காகக் கோரமான உருவத்தோடு வளர் அவர்களை அழிப்பதே பயனாக இப்பொழுது ஆரம்பித்திருக் றும். உன்னுடைய முயற்சி யில்லாமலே இந்தத் துரியோதினாதி ம் மற்றும் உனக்கு எதிரிகளாய் நின்ற, இவ் வீரர்கள் யாவரும் னுடைய சங்கற்ப மாத்திரத்தால் நாசமடையப்போகிறார்கள். கயால், அவர்களை எதிர்ப்பதற்காக நீ எழுந்திரு. சத்துருக்கள அவர்களை ஜயித்து, கீர்த்தியைப்பெற்று, தர்மமாய்க் கொல் பட்டபடியால், இரண்டு கைகளாலும் போர புரியவல்ல நீ அதற் காரணமா யிருத்தல் வேண்டும்." 32-33

"மேலும், துரோணர், பீஷ்மர், கர்ணன் முதலானோர்களும் பராதிகளாகையாலே நம்மாலேயே கொல்லப்படுவார்கள்; ஆகை ல், அவர்களைப் பந்துக்களென்றும், ஆசிரியர்களென்றும், போகத் பற்றுடையவர்களென்றும் நினைத்து, 'இவர்களை நான் எவ்வாறு தப்பேன்?' என்று மனதிற் சிறிதும் வருத்த மின்றி ஜயிக்கப் ர். இவர்களைக் கொல்வதில் உனக்குச் சிறிதும் தயை யென்பதே ண்டாம். மேலும், யுத்தத்தில் ஜயமும் உனக்கே கிடைக்கும்."

[கருத்து:—துரோணர், பீஷ்மர், ஜயத்திரதன், கர்ணன் இவர்களின் பெயரை இங்குக் கூறுவதற்கு காரணம் யாதெனின், துரோணாசாரியர், க்ஷத்திரியகுல காலனாகியுந் தனுர்வேதத்தில் மகா அதிகாரியுமான பரசுராமரிடத்தில் வில்வித்தை பயின்ற தனுர்வேத நிபுணரும், தனக்குக் குருவாயு மிருப்பதுகொண்டு இவர் விஷயத்திலும், பீஷ்மாசாரியர் தனுர்வேத புஞ்சமும், தாம் சாகவேண்டித் தாமே யுத்தேசித்து உயிர்விட்டாலன்றி மற்றெவ்விதத்தானும் சாகா வரம் பெற்றிருப்பவராதலானும்; தனக்குப் பாட்டனாவது கொண்டு இவர் விஷயத்திலும்; ஜயத்திரதன் தனது சிரசை யறுத்துப் பூமியிற் றள்ளப்பட்டவனது தலை ஓராயிரஞ் சுக்கலாக வெடிக்கும்படியாகத் தனது பிதாவினால் வரம் பெற்றிருப்பவனாதலால் அவனது சிரத்தை அறுத்துப் பூமியில் விழவொட்டாமலதை என்ன செய்வ

தென இவன் விஷயத்திலும்; கண்டவன தகன காலத்தில் உயிர் தப்பி அருச்சுனனைக் கொல்லப் பிரதிக்ஞை செய்துகொண்டு கர்ண னிடத்தில் வளர்ந்துகொண்டிருக்கும் நாகபாசத்திற்கு எவ்வாறு தப்பிப் பிழைப்பதெனக் கர்ணன் விஷயத்திலும் அருச்சுனனுக்குச் சங்கை யுண்டாயிருப்பதுகொண்டு இந்நால்வரை மட்டும் குறிப் பித்ததாம்.] 34

ஸஞ்ஜயன் வாக்கியம்.

"இவ்வாறு எம்பெருமான் அருளிச்செய்யக் கேட்டு அருச் சுனன் அவரைத் தெண்டன் சமர்ப்பித்து மிகவும் பயத்தாலே நடுநடுங்கி மறுபடியும் கீழ் விழுந்து கைகளை கூப்பிக்கொண்டு எடு த்த சொல்லை முடிக்க மாட்டாதபடி இந்த விண்ணப்பஞ் சொல்வா னுயினன்." 35

"ஓ! ருஷிகேசா! இந்த யுத்தத்தைக் காண்பதற்காக வந்த தேவர், கந்தருவர், சித்தர், இயக்கர், வித்தியாதரர், கின்னரர், கிம்புரு டர் முதலானருள்ளிட்ட சகல லோகத்தாரும் தேவரீருடைய அனுக் கிரகத்தாலே சர்வேசுவரனை தேவரீரைச்சேவித்து தங்களுடைய கீர்த்தியைக் கண்டு சந்தோஷிக்கின்றனர். தேவரீருடைய ரூபத் தைக் கண்டு பயந்தவர்களான இவ்வரக்கர் குழாங்கள் மூலைக்கு மூலை பத்துத் திக்குகளிலும் பயந்தோடுகின்றன. எல்லாச் சித்த புருஷர்களும் தேவரீரை நமஸ்கரிக்கின்றனர்." 36

"ஆனல், தேவரீருடைய பெருமைக்கு இவையெல்லாந் தகுந் தவைகளேயாம். ஓ! ஜகன்னிவாச! அழிவற்ற ஜீவ ஸ்வரூபமும் தேவரீரே, சத்தும் அசத்தும் தேவரீரே; அதாவது நாம ரூபங்க ளாலே பிறித்தறியப்படுவதால் காரியமான நிலையில் 'சத்' என்றும், அவ்வாறே நாம ரூபங்களாலே பிறித்தறியப் போகாமையாலே காரணமான நிலையில் 'அசத்' என்றும்சொல்லப்படுகிற பிரகிருதியும் தேவரீரே; இவ்வகைத்தான பிரகிருதி தத்துவமென்ன? இந்தப்பிர கிருதியோடு வந்த ஜீவ தத்துவமென்ன? இவ் விரண்டையுங்கடந்த முக்த ஸ்வரூபமான தத்துவ மெதுவோ அதுவுந் தேவரீரே." 37

"ஆகவின், தேவரீரே ஆதிதேவனும், புராணபுருஷனும், இவ் வுலகிற்கெல்லாம் ஆத்மாவாய் நின்று தரிக்கின்ற ஆதாரப் பொரு ளும், தேவதைகளுக்குஆதியானவனும், பரமபுருஷனும் நீரே; இந் தப் பிரபஞ்சத்திற்குச் சிரேஷ்டமானதாகிய பிரளயகாலத்தி லடை கின்ற ஸ்தானமும் அறிகின்றவனும் அறியத்தகுந்த வஸ்துவும் உத்

மான (விஷ்ணு) ஸ்தானமும் நீராகவே இருக்கின்றீர்; சகலப் பஞ்சங்களும் உம்மாலே வியாபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.”

[கருத்து:—பிரளயகாலத்தி லடைகின்ற ஸ்தானம் என்று மேலே கூறினமையால் உத்தமமான ஸ்தானம் என்றருளியது மோக்ஷத்தையென்று கொள்ளற்பாற்று.] 38

“கிருஷ்ணு! வாயு, அக்கினி, வருணன், சந்திரன் எல்லாம் வரீரே. சகலமான பிரஜைகளுக்கும் பிதாக்களான பிரஜாபதிகக்கும் பிரமனுர் பிதாவாகையாலே அவர் சகலப் பிரஜைகளுக்கும் ாமகன்; அத்தகைய அவருக்கும் தேவரீர் பிதாவாகையாலே லாருக்குந் தேவரீர் பிரபிதாமகன், அப்படிப்பட்ட தேவரீருக்கு ஸ்காரம்.” 39

ஓ! அமிதமான சாமர்த்திய முடையவரே! உன் முன் பக்கத்திம், பின் பக்கத்திலும், உம்மின் பொருட்டு நமஸ்காரம். அவ்றே சகலமான திக்குகளிலும் உம்மின் பொருட்டு நமஸ்காரகக்கடவது. ஓ! சர்வாத்மாவே! அளவிடத் தகாத பராக்கிரத்தையுடைய நீர் சகலத்தையும் வியாபித்திருக்கிறீர்; அதனாலேவ ஸ்வரூபரா யிருக்கிறீர்.” 40

“மேலும், இந்த விசுவ ரூபமாகிய மான்மிய வைபவத்தை றியாதவனாக, என்றால், சகலப் பிராணிகளுக்கும் ஆத்மாவாருப்பவரும் இன்னு மிப்படிப் பலவிதமாகவு மிருக்கின்ற தேவரீடைய மகிமையைத்தெரியாமல், அடியேன் அஞ்ஞானத்தாலும், திக பரிசயத்தாலும் தேவரீரைத் தோழனென்று நினைத்து, அடா கிருஷ்ணு! அடா தோழா! அடா யாதவா!’ என்று சிறிதும் நயமில்லாமல் அழைத்து வந்தேன். இவ் விஷயத்தில் அடியேனை க்ஷமிக்க வேண்டும்.” 41

“என்னையனே! சர்வ விதத்திலும் சத்கரிக்கவேண்டிய தேவரை இவ்வாறு இழிவாகப் பேசினேன். இன்னும் படுக்கும்பொழும், கூடியிருக்கும்பொழுதும், சஞ்சரிக்கும் பொழுதும், போஜனஞ் சய்யும்பொழுதும் அடியேன் செய்த பிழைகளுக்குக் கணக்கில்லை. ஆகையால், அவைகளை யெல்லாம் கிருபையாய்ப் பொறுத்தருளவண்டும்; ஆகையால் என்னை க்ஷமிக்கும்படியாகப் பிரார்த்திக்கின்றன்.” 42

"ஒப்புயர்வற்ற பெருந்தகையேயாய்! சராசர ரூபமான சகல லோகத்திற்கும் தேவரீரே பிதாவாயும் குருவாயும் இருப்பதால் எல்லாராலும் பூஜிக்கத் தகுந்தவராகின்றீர். ஆகையால், இம்மூவுலகத்திலும் கருணை முதலிய எவ்வித குணங்களாலும் தேவரீருக்குச் சமானமானவர் கிடையாது. அவ்வாறிருக்க அதிகனாய் ஒருவனிருப்பனோ வென்கிற சந்தேகத்திற்கு இடந்தானுண்டோ?" 43

"ஆகலின், ஈசனும் துதிக்கத்தக்கவனுமான தேவரீரைத் தண்டன் சமர்ப்பித்து க்ஷமிக்கும்படி பிரார்த்திக்கிறேன். குற்றஞ் செய்தவனாயினும், புத்திரன் பிதாவைவணங்கினானாகில் அந்தப்பிதாவும், அப்படியே இஷ்டமானவன் அவன் தோஷனைத் தண்டனிட்டு வேண்டிக்கொண்டானாகில் அந்தத் தோழனும் இரங்குவதுபோல அடியேனிடத்தில் விசேஷகடாக்ஷமுள்ளவரான தேவரீர் பிரியனை அடியேனுக்காக எல்லாவற்றையும் பொருத்தருளவேண்டும்." 44

"ஜகந்நாயகா! ஒருநாளுங் கண்டிராத தேவரீருடைய உக்கிரமான விசுவரூபத்தைக்கண்டு அடியேனுள்ளங் களிகூர்ந்தது; மறுபடியும் பயத்தால் நடுக்கமுண்டாகிறது. ஆகையால், சகல லோகங்களுக்கும் இருப்பிடமாய், பிரம்மாதிகளான சகல தேவர்களுக்கும் ஈசனான எனதாண்டவனே! அடியேனுக்கு முன்போலவே தேவரீர் சுப்பிரசன்னமான திருமேனியோடு சேவை சாதித்தருளவேண்டும். முன்போலவே, கிரீடமும் கதையும் திருச் சக்கரமுமாகத் தேவரீரை வணங்க விரும்புகிறேனாகையால், ஆயிரந் திருக்கைகளுள்ள இந்த விசுவரூபத்தை மாற்றிச் சதுர்ப்புஜனாக இருந்தமுன் சேவையையே காண்பித்தருள வேண்டும்." 45-46

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! பிரகாச ரூபமானதும், சகலப் பிரபஞ்சத்தையும் வியாபித்ததும், நாசமற்றதும், ஆதியி லுள்ளதும், உன்னைத் தவிர மற்றொருவராலும் முன் பார்க்கப்படாததுமான எனது இந்த உத்தமமான ரூபம் எதுவோ அது, அனுக்கிரகஞ் செய்ய விரும்பிய என்னாலே உனக்கு எனது ஆத்ம யோகத்தாலே காண்பிக்கப்பட்டது."

[குறிப்பு:—'ஆத்மயோகத்தாலே' என்றமையால் ஸ்ரீ சங்கரர்: "எனது ஈசுவர சம்பந்தமான சாமர்த்தியத்தாலே" என்றும், ஸ்ரீராகவேந்திரர்: "சொரூப சாமர்த்தியத்தாலே" என்றும், ஸ்ரீ ராமானுஜர் "எனது சத்திய சங்கற்பத்தாலே" என்றுங் கூறியுள்ளார்கள்.] 47

"குருகுல சிரேஷ்டா! மனுஷ்ய லோகத்தில் உன்னைத் தவிர வராலே இந்த விசுவரூபத்தை யுடையேனாகிய நான், வேதங் கல்ப சூத்திரங்கள் முதலிய யக்ஞ சாஸ்திரங்களை அப்பியாசனு தவர்களாலும் பார்க்கச் சாத்தியமானவ னல்லேன்; யக்ஞங்க யும் சாத்தியமானவ னல்லேன்; குரூரமான தவங்களாலும்சாத் மானவ னல்லேன்." 48

"அருச்சுன! இத்தகைய பயங்கரமான எனது இவ் விசுவ த்தைத் தரிசித்ததால் உனக்குப் பயம் வேண்டுவதில்லை. நீ, பய னைவனுய், மனதில் ஆனந்த முடையவனுய் எனது பூர்வ ரூபத் க் தானே முன்போலச் சந்தோஷமாகக் காணக்கடவை." 49

ஸஞ்ஜயன் வாக்கியம்

"திருதராஷ்ட்ர மகாராஜனே! வாசுதேவரானவர் அருச்சு ர நோக்கி இவ்விதங் கூறித் தமது சொந்த ரூபத்தை மீண்டுங் ளபித்தார்; அபரிமிதமான அருளுடைய அவர் சாந்த ரூபத் -டு கூடினவராய்ப், பயந்திருக்கின்ற அருச்சுனனை மீண்டும் தைரி படுத்தினர்." 50

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"ஓ! ஜநார்த்தன! அளவில்லாத அதிசயம் பொருந்திய லாவ யம் சவுந்தரியம் ஸௌகுமாரியம் முதலானவைகளோடு கூடிய , தேவரீருக்கே உரியதாய், மிகவும் ஸவும்மியமாயுள்ள மனுஷ்ய மான இத் திருமேனியைச் சேவித்த பின்புதான் அடியேனுக் பிராணனும் நிலைத்துப் பிரக்ஞையும் வந்தது." 51

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

இவ் வார்த்தையைக் கேட்ட பகவான் அருச்சுனனை நோக்கி, ப்பொழுது உனக்குக் காட்டிய இந்த ரூபத்தை, யாவரும்மாளும் யான ரூபத்தைக் காண்பதற்கு ஒருவராலும் முடியாது. இதைத் சிக்கவேண்டு மென்று தேவர்களெல்லாம் அளவில்லாதகாலமாய் ர்பார்த்திருக்கிறார்களே யல்லது ஒருவராவது சேவித்ததில்லை."

"அது யாதெனில், என்னிடத்தில் பக்தி யில்லாத 'கேவலங் ர யிருக்கிற, பிறருக்கு அத்யயனஞ் செய்வித்தல், அர்த்தம் உப சித்தல், தான் அத்யயனஞ் செய்தல், அர்த்தத்தைத் தெரிந்து ள்ளுதல், ஜபம் முதலியவைகள செய்தல் இவற்றாலும், வேதங்

களினாலும், யாகம் - தானம் - ஹோமம்-தபசு இவற்றாலும் உள்ளபடியே யிருக்கிற நான் அறியத்தக்கவ னல்லன்.'' 53

''வேறொரு பிரயோசனத்தையும் விரும்பாத பக்தியினாலேவெனில், உள்ளபடியே சாஸ்திரங்களைக்கொண்டு அறியவும், உள்ளபடியே நேராகப் பார்க்கவும் பிரவேசிக்கவும் தகுந்தவன். அவ்வாறே இந்த ஆத்மா பிரவசனஞ் செய்வதினாலும் அடையத் தக்கவனல்லன்; தியானிப்பதினாலும் அடையத் தக்கவனல்லன்; அநேக விதமாகக் கேட்பதினாலும் அடையத் தக்கவனல்லன்; எவன் எவனை வரிக்கின்றானோ அவனால் அடையத் தக்கவன். 'அவனுக்கு இந்த ஆத்மா தன்னுடைய ரூபத்தை விசதமாகக் காட்டுகிறான்' என்றர்த்தமுள்ள சுருதி வாக்கியத்திலும் சொல்லப்பட்டது.'' 54

''ஆகையால், அருச்சுனா! என் பொருட்டுக் கருமங்களைச்செய்கிறவனும், என்னையே பரம புருஷார்த்தமென்று நம்பி யிருக்கிறவனும், என்னிடத்திலே உறுதியான பக்தியை யுடையவனும, சகல விஷயாபிமானங்களையும் விட்டவனும், சகலப் பிராணிகளினிடத்திலும் துவேஷம் அற்றவனும் எவனோ அவன் என்னை அடைகிறான்.''

[அதாவது, வேதமோதுதல் முதலான சகல கர்மங்களும் நம்முடைய ஆராதனரூபமென்று செய்பவனும், எத்தொழிலைச் செய்தாலும் எல்லாம் கிருஷ்ணனுக்கே யென்று செய்பவனும், நம்மிடத்தில்மிகுந்த பக்தியாலே நம்மைப்பாடியும் சிந்தித்தும் அர்ச்சித்தும் பணிந்தும் பொழுது போக்குமவனும், இன்னு மிப்படி நம் விஷயமாகவே காலத்தைக் கழிக்காவிடில் தரிக்கமாட்டாம லிருப்பவனும், நம்மையே பற்றியிருத்தலால் மற்றவைகளிற் பொருந்ாதவனும், ஒரு பிராணியையும் பகைக்காதவனும் (அதாவது, நம்மைப் பிரிந்தால் துயரமும், நம்மைக் கூடினால் கொண்டாட்டமுமா யிருப்பவனாகையால் தனக்கு ஏதேனும் துயரம் நேரிட்டால் அது தான் செய்த பிழையின் பயனென்று நினைப்பதனாலும், சகல பூதங்களும் பகவானாகிய நமக்கு ஆட்பட்டனவென்று நினைப்பதனாலும், ஒரு பூதத்தையும் பகைப்பதற்குக் காரண மில்லாமையாலே பகைக்காதவனும்) எவனோ, அவன் தோஷங்கள் யாவையு மொழித்து எப்போதும் நம்மையே அநுபவிப்பவ னாவான்.] 55

பதினோராவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

பன்னிரண்டாவது அத்தியாயம்

பக்தி யோகம்

அவதாரிகை

பக்தியோக நிஷ்டர்களுக்குப் பயனாய், பரப்பிரமமாய், பரமபுருஷனா யிருக்கின்ற ஸ்ரீமந் நாராயணனுடைய தடையற்ற ஐசுவரியத்தைக் காண ஆசைப்பட்ட அருச்சுனனுக்கு, அளவில்லாத அதிசயம் பொருந்திய கருணை, தண்ணளி, வண்மை முதலிய கல்யாண குணங்களுக்குக் கடலாய் விளங்குகின்ற, சத்திய சங்கல்பனான ஸ்ரீகிருஷ்ண பகவானால் தம்முடைய ஈசுவரத் தன்மையானது உள்ளபடியே காண்பிக்கப்பட்டதென்றும், அப்படியே எம்பெருமானை உள்ளபடியே சாஸ்திரமுகத்தா லறிவதும்-பிரத்தியக்ஷமாய்க் காண்பதும் மற்றப்படி எப்போதும் அவன் சன்னிதியி லிருப்பதும் ஆகிய இவை எல்லாம் அவனை விட்டு நீங்காத பக்தி யுண்டானால் மாத்திரமே கிடைக்குமென்றுஞ் சொல்லப்பட்டது. இப்பொழுது ஆத்மப் பிராப்திக்குச் சாதனமான ஆத்மோபாஸனத்தைக் காட்டிலும் பக்திரூபமான பகவத் உபாசனம் பலனை வருத்தமின்றி விரைவில் அளிக்குமாகையால் சிறந்ததென்றும், அதைச் செய்யச் சக்தியற்றவன் அக்ஷரமென்கிற முக்தஸ்வரூப நிஷ்டையி லிருக்கவேண்டுமென்றும், மற்றும் அவனுக்கு வேண்டும் விஷயங்க ளிவை யென்றுஞ் சொல்லப் லப்படுகின்றன.]

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"ஓ' பகவானே! தேவரீர் அருளிச்செய்தபடியே தேவரீரையே
பொழுதும் பெரும் பயனாக நினைத்த பக்தர்களாய்த், தேவரீரைச்
ல ஐசுவரியத்தோடுகூடி யிருப்பவராகவும், அளவிலாத அதிசயம்
ாருந்திய ஸௌந்தரியம் சௌசீல்யம் ஸர்வஜ்ஞத்துவம் சத்ய சங்
பத்வம் முதலிய எண்ணிறந்த குணங்களுக்குக் கடலாயிருப்பவ
கவும் எவர்கள் உபாசிக்கின்றார்களோ அவர்களும், எவர்களானால்
க்ஷர மென்கிற பிரத்யக் ஆத்ம சுவரூபத்தை (அதாவது, முக்த
வரூபமான ஜீவனை) கண் முதலிய புலன்களா லறியப்படாதென்ப
க உபாசிக்கின்றார்களோ அவர்களுமாகிய இவ் விருதிறத்தாரில்
ம் கோரிய பலனை விரைவில் கிடைக்கப் பெறுவார் யாவர்? அதை
ருளிச்செய்யவேண்டும்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"இரண்டாவது அத்தியாயமுதல் பக்தாவதான விபூதியோக அத்தியாயம் வரையும், ஆத்ம தத்துவத்தை யறிவதற்கான கேவலம் சாங்கிய யோகத்தைக் கூறி இதையே பரியாயமாக நிர்க்குண நிர்விசேஷ பிரமோபாசனை என்றும், 6 - வது அத்தியாயம் 21-வது சுலோகத்தால் தெரிவித்தீர். அன்றியும், கேவல சாங்கிய ஞானிகளில் ஆரூடர்களான ஆத்மஞானிகளாவார்குத் திரிசியங்களெவற்றினும் ஆசிரய மின்றிச் சுவானுபூதி விலாசத்தாற் றமது ஆத்மாவிற்றானே திருப்தி, ஆனந்தம், கிரீடை முதலியன உடையோராகத் தன்னையே பிரமமுதற் றம்பபரியந்த மெவற்றினுங் காண்பார்களென்றும், தம்மில் அவ் வனைத்தையுங் காண்பார்களென்றும், அவர்கள் எவற்றினு மிக்க ஐந்தாம் பதவியாகக் கைவல்யமென்கிற பிரம நிர்வாணத்தை இந்தப் பிராரத்த சரீரத்தில் இருக்கையில்தானே அடைவார்களென்றுஞ் சிரேஷ்டமாகக் கூறினீர். இந்நிலை அதிவர்ணாச்சிரமிகளுக்கன்றி தேவர்க்கும் அரிய தொன்றாதலின் ஈண்டிது நீங்கலாகத் தேவரீர் கூறியுள்ள அந்த அவ்வியக்த அக்ஷர பிரமோபாசகர்களான சுத்த நிர்க்குண பிரம உபாசனை செய்பவர்களிலும், சர்வைசுவரிய சர்வக்கியான சர்வசக்தி முதலியனவுடைய மாயாப்பிரதிபிம்பரான வாசுதேவ பரப்பிரம்மமாகிய தேவரீரது சகுணோபாசகர்களிலும் யாவர் சிரேஷ்டரென இங்கு அருச்சுனன் பகவானைக் கேட்ப துணர்த்திற்று."]

ஸ்ரீ மாத்வாசாரியரின் அபிப்பிராயம்:—இந்த ஸ்லோகத்தின் முதல் பாகமானது பரமாத்மாவான நாராயணனைப் பற்றியதென்றும், பிந்திய பாகமானது ஸ்ரீதேவியான லக்ஷ்மியைப் பற்றியதென்றும் அறியத்தக்கது. எவர்கள் பிரம்மமாகிய உம்மை யுபாசிக்கின்றார்களோ, எவர்கள் அவ்யக்தம் அக்ஷர மென்று சொல்லப்படுகின்ற லக்ஷ்மியை யுபாசிக்கின்றார்களோ, இவர்களிற் சிரேஷ்டர்கள் யார் என்பது அருச்சுனனுடைய கேள்வி. அவ்யக்தம் அக்ஷரம் என்ற பதங்கள் லக்ஷ்மியைக் குறித்தனவென்று எவ்வாறு சொல்லக்கூடு மெனின், இந்திரியங்களிலும் சிறந்தது பொருள்; பொருளிலும் சிறந்தது மனம்; மனதிற் சிறந்தது புத்தி; புத்தியில் சிறந்தவர் சதுர்முகப் பிரம்மா; சதுர்முகப் பிரம்மாவிலும் சிறந்தது அவ்வியக்தம் (லக்ஷ்மி); அவ்யக்தத்திலும் சிறந்தவன் புருஷன் (நாராயணன்); புருஷனில் சிறந்தது ஒன்றுமில்லை; இவ்வாறு கூறும் கடோபநிஷத்திலுள்ள வாக்கியங்களால் அவ்யக்தம் லக்ஷ்மி என்று சொல்லக்கூடும். இலக்ஷ்மியை யுபாசித்தால் மோக்ஷ மடையலாமென்றால், கடோபநிஷத்திலும், ருக்வேதத்திலும், சாம வேதத்திலும், யஜுர் வேதத்திலுமுள்ள வாக்கியங்களால் அவ்யக்த உபாசனை மோக்ஷ காரணமென்று சொல்லப்பட்டிருத்தலால் லக்ஷ்மி யுபாசனையால் மோக்ஷம் பெறலா மென்க."]

ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! மிகவும் பிரீதியாலே மனதை நம்மிடத்தில் வைத்து, ந்த சிரத்தையோடு கூடி, சகல கருமங்களையும் என் பொருட் செய்து, பலனை எனக்கு அர்ப்பணஞ் செய்கின்றவர்களும், ரேஷ்டமானசிரத்தையோடு கூடினவர்களுமான எவர்கள் என்னை பாசிக்கின்றார்களோ, அவர்கள் அத்யந்த சிரேஷ்டர்களென்று னக்குச் சம்மதமானவர்கள்." 2

"எவர்கள் பிரத்யகாத்ம சுவரூபத்தை (அதாவது ஜீவனை) தவனென்றாவது மனிதனென்றாவது மற்றும் எந்த விதமாகவா து குறிக்கத் தகாததாகவும், ஆனதுபற்றியே கண் முதலியபுலன் களுக்குப் புலப்படாததாகவும், தேவர்முதலிய சரீரங்களிலெல்லா ருக்கச்செய்தே அவ்வவ்விதமாக நினைக்கத் தகாததாகவும், ஆன னாலே அந்தந்தத்தேவாதிகளுக்கடுத்தஉருவங்களில்கட்டுப்படாத ாகவும், ஆகையால் நித்தியமானதாகவு மிப்படி யெல்லா மிருப்ப ாக உபாசிக்கின்றார்களோ, அதுவுமன்றி, உபாசிக்கும்போது கண் தலிய புலன்களை யெல்லாம் தத்தம் வியாபாரங்களினின்றும் டக்கி, சம புத்தியோடும் (அதாவது, ஆத்மாவானது ஞானமே வடிவமாய் எங்கும் ஒரேரீதியாயிருக்கிறதென்று நினைத்தவர்களாய்) தனாற் சகல பூதங்களிடத்தும் பிரீதியை யொழிந்தவராயிருக்கி ர்களோ அவர்கள் சம்சாரத்தினின்றும் விடுபட்டு நமக்குச் சம ாய் விளங்குகின்ற முக்த ஸ்வரூபத்தை யடைகின்றார்கள்." 3-4

"எவர்களானால் தேகத்தைத் தரிப்பதற்காகச் செய்யவேண் ஞ் சில லௌகிக கர்மங்களையும்; யாகம், தானம், தவம், ஓமம்முத ிய வைதிக கர்மங்களையும் அவற்றின் காரணங்களோடும் உத்தே த்தோடும் நம்மிடத்தில் சமர்ப்பித்து நம்மையே பெரும் பயனாக ண்ணி வேறு யாதொன்றையும் விரும்பாமல் நம்மைத் தியானஞ் செய்துஉபாசிக்கின்றார்களோ, அதாவது தியானம், அர்ச்சனம், பிரா ணமம், ஸ்துதி, கீர்த்தனம் முதலியவைகளை ஸ்வயம் போக்கிய மாயும் பரமப் பிராப்பியத்திற்கு சமமாயுஞ் செய்துவருகிறார்களோ அவர்களை, நம்மோடு சேரவொட்டாமல் விரோதிக்கின்ற யமனை சம்சாரத்தினின்றும் வெகுசீக்கிரத்தில் விடுவிக்கின்றோம்." 6-7

"ஆகையால், எளிதில் விரைவில் கிடைக்கின்ற, ஈடில்லாத பெரும் பயனாயிருக்கின்ற நம்மிடத்தில்தானே மனதை வைத்து, னாமேதான் அடையவேண்டும் பேறென்கிற எண்ணங் கொள்.

இவ்வாறுனல்தான் அதற்குமேல் நம்மிடத்தில்தானே நித்தியமா யிருந்து வாழ்வாய். இதில் சிறிதும் சந்தேகமில்லை.'' 8

''அருச்சுன! விரைவில் நம்மிடத்தில் சலியாத மனம் வைக்க உன்னால் ஆகாத பக்ஷத்தில் அப்பியாச யோகத்தாலே நம்மை யடைய விரும்பு. அதாவது, சுவபாகமாகவே எல்லை யில்லாத அதிசயம் பொருந்திய ஸௌந்தரியம், ஸௌகுமாரியம், ஸௌஹார்த்தம், வாத்ஸல்யம், காருண்யம், மாதுரியம், காம்பீரியம், ஔதாரியம், சௌரியம், வீரியம், பராக்கிரமம், சர்வஜ்ஞத்வம், ஆசைப்படாததை யடையுந்திறமை, நினைத்ததைச் செய்து முடிக்குந் திறமை, ஸத்திய ஸங்கல்பத்வம், ஸர்வேசுவரத்வம், ஸகல காரணத்வம் முதலிய கல்யாண குணங்களுக்கெல்லாம் ஸாகரமாய், ஸகல ஹேயங்களுக்குமெதிர்த்தட்டாம விருக்கும் நம்மிடத்தில் எல்லை யில்லாத பிரீதியை யுட்கொண்ட ஸ்மிருதிரூபமான அப்பியாஸ யோகத்தாலே மனதை ஸ்திரமாக நிறுத்தி நம்மை யடைவதற்கு முயற்சி செய்.'' 9

''இனி, இப்படிப்பட்ட அப்பியாஸஞ் செய்வதிலும் உனக்குச் சாமர்த்திய மில்லாத பக்ஷத்தில் நம்முடைய கைங்கரியங்களைச் செய். அதாவது, திருக்கோயில் சமைப்பது, திருநந்தனவனம் வளர்ப்பது, திருவிளக்குச் சமர்ப்பிப்பது, திருவலகிடுவது, திருநீர் தெளிப்பது, திருமாலை தொடுப்பது, திருவாராதனஞ் செய்வது, திருநாம சங்கீர்த்தனஞ் செய்வது, திருப்பிரதக்ஷிணஞ் செய்வது, திருப்பல்லாண்டு பாடுவது, தண்டன் சமர்ப்பிப்பது முதலான நம் கைங்கரியங்களை மிகவும் பிரீதியோடும் செய். மிகவும் பிரியத்தோடு நமது திருத்தொண்டைப் புரிந்துவந்தால் வெகு விரைவாக அப்பியாச யோகத்தை யடைந்து, அதனால் நம்மிடத்தில் நிலைபெற்ற மனதுடன்கூடிப் பிறகு நம்மை யடைவ தென்கிற சித்தியைப் பெறுவாய்.'' 10

''மேற்கூறிய சரியைமார்க்கத்தை ஆசிரயிப்பதற்குஞ்சக்தியற்றவனாயின், பின்னர் நீ செய்யும் சகல காரியங்களையும் என்னையே நினைத்துச்செய்ய நிச்சயித்துக்கொண்ட மனதுடையவனாய், எல்லாம் அவன் செயலெனவிட்டுப் பயனைக் கருதாமற் செய்யக்கடவை.''

[அதாவது, எனது குணாநுசந்தானஞ் செய்துகொண்டு, எனக்குப் பிரியமான பக்தியோகத்தை யாசிரயித்தவனாய், அந்த யோகத்திற்கு

முனையா யிருக்கின்ற கருமத்தைச் செய்ய அசக்தனானல், அதற்குப் பின்பு மனத்தை யடக்கினவனாய் ஆத்ம சுவரூபானுசந்தான ரூபமாயும், பரம பக்தியை விளைவிக்கிறதாயும், இதன் முதல் ஆறு அத்தியாயங்களிற் சொல்லப்பட்டதாயு மிருக்கின்ற அக்ஷரயோகத்தை ஆசிரயித்து, அதற்குபாயமான சகல கருமங்களின் பலன்களைத் தியாகஞ் செய். நானே மிகப் பிரியமான வஸ்து, நாமொருவனே முக்தியமா யடையத் தகுந்தவனென்னும். புத்தி, இவை சகல பாபங்களும் நசித்திருக்கின்றவனுக் குண்டாகு மாதலால், பலா பேக்ஷையின்றி எனது ஆராதனரூபமா யிருக்கின்ற கருமத்தா லுண்டாகுந் தனது ஆத்ம தியானத்தாலே பிரத்தியகாத்தும சுவரூப சாக்ஷாத்கார மாகிறது. அதாவது, என்னுடைய சேஷபூதமான பிரகிருதிவிமுக்தாத்ம சுவரூபத்தை அடைகின்றான். அவ்வாறடைந்தால், என்னிடத்தில் சிரேஷ்டமான பக்தி தானகவே யுண்டாகின்றது.]

[ஸ்ரீ ராகவேந்திர சுவாமிகளின் அபிப்பிராயம்:—"சகல ஜபம் ஆசமனம் முதலிய விஷ்ணு சம்பந்தமான கருமங்களைச் செய்யச் சக்தியற்றவனானல், அதன் பிறகு அன்னிய தேவதைகளைக் குறித்துக் கருமங்களைச் செய்து, அதை யெனக்கு அர்ப்பணஞ் செய்வதாகிய யோகத்தை ஆசிரயித்து, மனதை யடக்கிச், சகல கரும பலன்களின் தியாகத்தைச் செய்; அதாவது, எவ்விதமாயாவது என்னை உபாசிக்கவேண்டு மென்பதேயாம்."

11

"அப்பியாச யோகத்தைக் காட்டினும் ஞானம் சிரேஷ்டம்; ஞானத்தைக் காட்டினும் தியானஞ் சிரேஷ்டம்; தியானத்தைக் காட்டினும் கரும பலத்தைப் பகவ தர்ப்பணஞ் செய்வது சிரேஷ்டம். கரும பலத்தைப் பகவ தர்ப்பணஞ் செய்வதால் விரைவாகப் பந்த நிவாரண முண்டாகும்."

[இந்த 12-வது சுலோகத்தின் வரலாறு:—காண்பன அனைத்துஞ் சத்திய மென்கிற அஞ்ஞானத்தோடு கூடிய அப்பியாச யோகத்தினும் பிரமம் சத்தியம், பிரபஞ்ச மித்தை யென்னுந் தத்துவஞானமானது சிறப்புடையதாம். அஞ்ஞானம் அனைத்தையும் நீக்கிப் பரநிஷ்டையில் மனதை நிலைத்திருக்கச் செய்வது சிறப்புடையதாம். சமாதி காலத்தில் மாத்திரம் நிர்விஷயமாக இருந்து சமாதி நீக்கத்தில் விஷயாகாரமாகப் பரிணமித்தற்காகிய அவ் விவேகத்தையுடைய தியானத்தினும், விஷயங்களிற் விரவிர்த்திருக்குங் காலத்தினும் அவற்றில் தாக்கின்றி, ஆத்ம உல்லாசனாய், உதாசீனமாக அனைத்தையுஞ் செய்தல் மிகச் சிறப்புடையதாம். கருமங்களனைத்தையும் செய்தும் ஒன்றையுஞ் செய்யாதவன்போல அதில் பற்றின்றி யிருக்கும் அத் தியாகத்தினால் அப்போதே பந்த நிவர்த்தியாகிற தடை

யற்ற மோக்ஷானந்தமானது அடையப் பெறுவதாம். தத்துவ வுணர்ச்சி யின்றிய யோகாப்பியாசத்தைக் காட்டினும் அவ் வுணர்ச்சிக் குடைய ஞானத்தோடு கூடிய அக்ஷர யோகமானது சிரேஷ்டமாம். சிரவணத்தா லறிந்துள்ள பரோக்ஷ ஞான்த்தைப் பார்க்கிலும் அபரோக்ஷமாகக் காணக்கூடிய தியான சமாதி சிறப்பாகும். இந்தச் சமாதி யுக்தனான ஆத்ம நிஷ்டன் சர்வ கர்மத் தியாகஞ் செய்து கொள்ளுவதைப் பார்க்கிலும் சகல கருமங்களையுஞ் செய்தும், கருமத்தில் அகருமத்தைக் கண்டிருப்பதான கருமபலத்தியாகியாவதே சிறப்புடையதாவதால் அக்கருமபலத் தியாகத்தினால் அப்போதே உபசாந்த ஸ்தானமாகிய கைவல்ய பிராப்தி சித்திக்கு மென்பதாம். இஃது, அத்தைகைக் கொள்கை.]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"அதிகமான பிரீதி யில்லாததாயும் கடினமாயு மிருக்கின்ற தியானத்தின் அப்பியாசத்தைப் பார்க்கிலும் ஜீவாத்மாவின் உண்மையை அனுசந்தானஞ் செய்வதை முன்னிட்டு அந்த ஜீவாத்மாவை நேரில் பார்ப்பதாகிய ஞானம், ஆத்மாவிற்கு இதமாக இருக்கையில் விசேஷமானது. முடிவு பெறாத அந்த ஆத்மத் தியானத்தைப் பார்க்கிலும் அதற்குபாயமா யிருக்கிற பல தியாகத்துடன் அனுஷ்டிக்கப்படுகிற கர்மமே விசேஷமானது. பலத்தை ஆசைப்படாமல் அனுட்டிக்கப்படுகிற கர்மத்தினால் உடனே நீக்கப்பட்ட பாவங்களை யுடைத்தாயிருத்தலினால் மனதிற்குச் சாந்தி உண்டாகின்றது. அந்தத் தியானத்தினால் ஆத்மாவை நேராகப் பார்ப்பது உண்டாகிறது. அந்த ஆத்ம சாக்ஷாத்காரத்தினால் பயபக்தி யுண்டாகின்றது. ஆகையினால், பக்தி யோகத்திலும் அப்பியாசத்திலும் சக்தி யில்லாதவனுக்கு ஆத்ம நிஷ்டையே சிறப்புடைத்து. ஆத்மாவினிடத்தில் நிஷ்டையையுடையவனாக விருந்தபோதிலும் சாந்தியில்லாத மனதை யுடையவனுக்கு ஆத்ம நிஷ்டையை அடைவதற்காக ஆத்மாவின் ஞானத்தை யுள்ளடக்கிக்கொண்டிருக்கிற பலன்களில் ஆசைப்படாத கர்ம நிஷ்டையே சிறந்தது."] 12

"மேலும், தன்னைப்பகைத்தாலும் தன் விஷயத்தில் உபகாரஞ் செய்தாலும் ஒரு பிராணியையும் பகைக்காமல் "என்னுடைய பிழைக்குத் தக்கபடி எம்பெருமானை லேவப்பட்ட இவைகள் விரோதிக்கின்றன" என்றும், அப்படியே "இவைகள் உபகாரஞ் செய்கின்றன" என்று நினைத்தவனும், தன்னைப் பகைப்பதோ தனக்கு உபகாரஞ்செய்வதோ ஆகிய எந்தப் பிராணியினிடத்திலும்சிநேக புத்தியைச்செய்துவந்து, அவைகளுக்குத் துயர்நேரிட்டால் அவைகளிடத்தில் கருணை புரிபவனும், சரீரம், இந்திரியம் மற்றும் அவைகளைச்

ந்தவை யெல்லாவற்றிலும் எனதென்கிற அபிமான மில்லாமல்,
மே ஆத்மாவென்கிற பிராந்தியற்றவனாய், இன்ப துன்பங்களை
றயே விரும்பாமலும் வெறுக்காமலும் சமமாக எண்ணினவ
அவ்வாறே இவன் எண்ணினாலும் இவனா லொழிக்கப்போகா
வருகின்ற சீதோஷ்ணாதிகளைப் பொறுத்தவனாய், தன்னடையே
டத்தைக்கொண்டு சந்தோஷித்தவனாய், எப்போதும் பிரகிரு
நப் புறம்பான ஆத்மஸ்வரூபத்தையே சிந்தித்திருப்பவனாய்,
தைக் கண்டபடி யோடவொட்டாமல் அடக்கி, (அத்யாத்ம சாஸ்
த்தில் சொன்ன அர்த்தங்களில்) திடமான நிச்சயத்தோடு “பக
ன வாசுதேவனே, பலாபேக்ஷையின்றி யனுஷ்டிக்கப்படுங் கர்
ால் ஆராதிக்கப்பட்டவனாய் எனக்கு ஆத்ம ஸாக்ஷாத்காரத்
யுண்டுபண்ணிக் கொடுக்கப்போகின்றான்’ என்று மனதையும்,
தியையும் நம்மிடத்தில் வைத்தவனாய் எவனிருக்கின்றானோ அந்
பக்தன் நமக்கு இஷ்டம்.” 13-14

“மேலும், கர்ம நிஷ்டனான யாவனொருவன் லோகத்திற்குப்
கூலமா யிருக்கும்படிச் சிறிது செய்யமாட்டானோ, எவனைக்
த்து ஒரு பிராணியும் விரோதஞ் செய்யமாட்டாதோ, (என்
இவன் ஒன்றையும் விரோதமாக நினைப்பவனல்லனென்றபடி),
வாறிருப்பதால் ஒரு வஸ்துவினிடத்திலும் சந்தோஷமாவது
பமாவது பயமாவது பயங்கரமான செயலாவது செய்யாதவனா
க்கின்ற அப்படிப்பட்ட இவனும் எனக்கு இஷ்டன்.” 15

“மேலும், ஆத்மாவைத் தவிர மற்றொன்றிலும் அபேக்ஷையில்
ல் சாஸ்திரத்தில் கூறிய திரவியங்களைக்கொண்டு சரீரத்தை
ர்த்தவனாய், சாஸ்திரோக்த வியாபாரங்களைத் தேர்ந்தனுஷ்டிப்
ல் சமர்த்தனாய், மற்றவர்களில் தட்டாதவனாய், சாஸ்திரோக்த
ர காரியங்களைச் செய்யும்பொழுது இவனால் ஒழிக்கப்போகாத
வருகின்ற சீதம் உஷ்ணம் முதலியவைகளில் துயர படாதவ
, சாஸ்திரத்தில் சொன்னதைத் தவிர மற்றெந்தக் கருமத்தை
கைவிட்டவனாய், இவ்வாறு எவனிருக்கின்றானோ அந்த பக்தன்
க்கு இஷ்டன்.” 16

“யாவனொருவன் லோகத்திலுள்ள மனுஷியர்களுக்குச் சந்
ஷ ஹேதுவா யிருப்பதைக்கொண்டு தான் சந்தோஷியாமலும்,
வஷ ஹேதுவா யிருப்பதைக்கொண்டு தான் த்வேஷப்படாம
, துயரத்திற்குக் காரணமான பெண்டுபிள்ளைகளின் நாசத்தைக்
டு துயரப்படாமலும், அவ்வாறு ஒன்றும் நேராத பக்ஷத்தில்

அதை வரட்டுமென்று கோராமலும், பாவம்போல் புண்ணியமும் சம்சாரஹேதுவாகையால் இரண்டையும் விட்டவனுப் எவன் என்னிடத்தில் பக்தியோடிருக்கின்றானோ அவன் எனக்கு இஷ்டன்." 17

"பகவானிடத்திலும் நண்பனிடத்திலும் அவ்விதமே மானவமானங்களில் சமமாயிருக்கிறவனும், சீதோஷ்ண சுக துக்கங்கள் முதலியவற்றிற் சமமாயிருக்கிறவனும், ஒன்றிலும் பற்றில்லாதவனும், இகழ்ந்தாலும் புகழ்ந்தாலும் சமமா யெண்ணுகின்றவனும், மௌனியாயிருப்பவனும், பிரயாசை யில்லாமல் உணவு முதலிய எந்த வஸ்து எவ்வளவு கிடைப்பினும் அதனால் சந்தோஷமுடையவனும், ஓரிடத்தில் ஸ்திரமாய் வாசஞ் செய்யாதவனும், பக்தியை யுடையவனுமான மனிதன் எனக்குப் பிரியன்."

[குறிப்பு:—19-வது சுலோகத்தில், 'அநிகேத:'—'ஓரிடத்தில் நிலையாய் வாசஞ் செய்வது' இதற்கு ஸ்ரீ சங்கரர்:"எப்போதும் வாசஞ்செய்ய ஓரிடத்தை யேற்படுத்திக் கொள்ளாதவன்" என்று பொருள்கொண்டனர். ஸ்ரீ ராகவேந்திரசுவாமிகள்: அ-விஷ்ணு, நிகேதః—வாசஸ்தானம் என்றால், விஷ்ணுவையே வாசஸ்தானமா யுடையவன்" என்று பொருள் விரித்தனர். 18-19

"மேலும், தானுய்க் கிடைத்த எவ்விதமான வஸ்திராதிகளைத் தரிப்பதும், எது கிடைத்ததோ அதை வுணவாகக் கொள்வதும், எந்த விடத்தில் நித்திரை யுண்டாகிறதோ அந்த இடம் எப்படிப் பட்டதென்பதைக் கவனியாமலே, அந்த இடத்தில் படுக்கிறதுமாயிருக்கிறவனெவனோ அவனைப் பிரம்மஞானியென்று சொல்லுவார்கள். மேலே கூறப்பட்ட இந்த சாஸ்திர விதியை விட்டு விலகாத மோக்ஷ தர்மத்தை நம்பினவர்களாயும், என்னையே உத்தமமென்றடைந்தவர்களாயும் எவர்கள் அனுஷ்டிக்கின்றார்களோ அந்த பக்தர்கள் எனக்கு மிகவும் பிரியர்கள்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"தருமத்தோடுகூடினதாயும் மோக்ஷத்திற்குக் காரணமாயுமிருப்பதால்; 'தர்மாம்ருதம்' என்று சொல்லப்பட்டது."

[ஸ்ரீ மாத்வாசாரியர் அபிப்பிராயம்:—"தர்ம்ய:"விஷ்ணு விஷயமானதால் இது தர்ம்யம் என்றும், ம்ருதம்-மாணம் முதலிய சகல துக்கங்களையும் போக்கடித்து முத்தியைக் கொடுக்கக் கூடியதாகையால் அமிர்தம் என்றும் சொல்லப்பட்டது." 20

பன்னிரண்டாவது அத்தியாயம்
முற்றுப் பெற்றது.

பதின்மூன்றவது அத்தியாயம்

க்ஷேத்ர க்ஷேத்ரஜ்ஞ விபாக யோகம்

அவதாரிகை

முதல் ஷட்கத்தில் முக்கியமாக அடையவேண்டிய பிரயோஜனமாயும், பரப்பிரம்மமாயும், பகவானுயு மிருக்கிற வாசுதேவனை யடையவேண்டியதற்கு உபாயமாகிய பக்தி யென்கிற பகவானைப்பற்றிய உபாசனத்திற்கு அங்கமாயும், ஞானயோகம், கர்மயோகம் ஆகிய இவ் விரண்டுவித நிஷ்டைகளாலு முண்டாகப்படுகிற ஜீவாத்மாவின் உண்மையைப்பற்றிய சாக்ஷாத்காரம் சொல்லப்பட்டது. நடு ஷட்கத்தில் முக்கியமாக அடையவேண்டிய பிரயோஜனகரமாகிய பகவானுடைய உண்மையான சுபாவங்களும், அந்த மகிமையைத் தெரிந்துகொண்ட பிறகு உண்டாகக்கூடியதாயும், ஒரே நிச்சயத்துடன் கூடியதாயும், எப்பொழுதும் இடைவிடாம லிருப்பதாயு மிருக்கிற பக்தி யோகத்தில் நிஷ்டை சொல்லப்பட்டது. மேலான ஐஸ்வரியத்தில் விருப்ப முடையவர்களுக்கும், ஜீவாத்மாவின் கைவல்யத்தில் மாத்திரம் ஆசை யுடையவர்களுக்கு இந்த பக்தியோகமே அவரவர்களுக்கு வேண்டிய பலன்களுக்கு உபாய மென்பதுஞ் சொல்லப்பட்டது. இப்போது, கடைசி ஷட்கத்தில் மேற்கூறிய இரண்டு ஷட்கங்களில் சொல்லப்பட்ட 'பிரகிருதி, ஜீவன் இவைகளின் சேர்க்கையினு லேற்பட்ட பிரபஞ்சம், ஈஸ்வரன் இவைகளின் உண்மையான சுவபாவங்களும்; கர்மயோகம், ஞானயோகம், பக்தியோகம் ஆகிய இவைகளின் சுவரூபமும், இவைகளை அனுஷ்டிக்கும் முறைகளும் நிரூபிக்கின்றன. அதில், இப்பொழுது இந்தப் 'பதின்மூன்ருவது அத்தியாயத்தில் தேகத்தினுடையதும் ஆத்மாவினுடையதும் ஸ்வரூபங்களும், தேகத்தின் உண்மையை நிரூபித்தலும், தேகத்தைவிட வேறுபட்ட ஆத்மாவை அடைவதற் குபாயமும், தேகத்தைவிட வேறுபட்ட ஆத்மாவின் சுவரூபத்தை நிரூபித்தலும், அவ் வகைத்தான ஆத்மாவிற்கு அசேதனத்துடன் சேர்க்கை யுண்டாவதற்குக் காரணமும், அந்தத் தேகத்தைவிட வேறுபட்ட தென்று தெரிந்துகொள்ளுகிற விதங்களும் கூருநிற்கும். முதல் ஷட்கம் இந்த சாஸ்திரத்தின் உபயோகத்தையும் சாஸ்திரம் உண்டாவதற்குக் காரணமாகிய ஆத்ம சாக்ஷாத்காரத்தையும் சொல்லுகிற இரண்டு அத்தியாயங்கள் ஒரு பாகமாகவும், அந்த ஆத்மஸாக்ஷாத்காரத்திற்கு சாதனத்தையே விவரமாகச் சொல்லுகிற நான்கு அத்தியாயங்கள் ஒரு பாகமாகவும், ஆக இரண்டு பாகமாகப் பிரிக்கப்பட்டிருக்கிறது. இரண்டாவது ஷட்கமும் அங்கங்கள், அதிகாரி, பலம் முதலிய

வித்தியாசங்களுடன் கூடிய பக்தி யோகத்தின் சுவரூபத்தைச் சொல்லுகிற மூன்று அத்தியாயங்கள் ஒரு பாகமாக எவ்வாறு பிரிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ அவ்வாறே இந்த மூன்றாவது ஷட்கமும் மூன்று மூன்று அத்தியாயங்க ளடங்கிய இரண்டு பாகமாகப் பிரிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அதில், முதல் மூன்று அத்தியாயங்கள் அடங்கிய பாகம் பிரகிருதி ஜீவன் இவைகளின் சேர்க்கையாகிற பிரபஞ்சம் இவைகளுக்கு ஈஸ்வரனாகிய பகவான் இவைகளாகிற வஸ்துகளைப் பிரித்துக் காட்டுகிறது.]

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"கேசவா! பிரகிருதி யென்று லென்ன? புருஷ னென்பவன் யாவன்? க்ஷேத்திர மென்பது யாது? க்ஷேத்திரஜ்ஞனுவா னெவன்? ஞானமென்ப தெது? ஞேயமென்ப தெது? இவை யாவும் நன்று யுணர நிச்சயித்திருக்கிறேன்."

ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனா! இந்தச் சரீரம் (அதாவது, நான் தேவன், நான் மனிதன், நான் பருத்தவன், நான் இளைத்தவன் என்று போக்தாவான ஆத்மாவோடுகூட ஒன்றுபட்டுத் தோற்றுகிற இந்தச் சரீரம்) 'இதைக் காட்டினும் வேறுபட்டுப் போக்தாவா யிருக்கிற ஆத்மாவின் போகத்துக்காக ஏற்பட்ட க்ஷேத்திரம்' என்று சரீரத்தின் உண்மையை யறிந்தவரால் சொல்லப்படுகிறது."

[இதைப் பிரித்துப் பிரித்தும் மொத்த மொத்தமாயும் 'இதை நான் அறிகிறேன்' என்று எது அறிகிறதோ, அது (அறியப்படுகின்ற) இந்த சரீரத்தைக் காட்டினும் (அறிவதான குடம்) முதலியவைகளை யறியும்போது 'தேவனாகிய நான், அல்லது மனிதனாகிய நான் குடத்தை யறிகிறேன்' என்று தேகத்தையும் ஆத்மாவையும் ஒன்றுபடுத்தி நினைத்தாலும், தேகத்தை யறியும்போது இதை நான் அறிகிறே னென்று அறியப்படுவதாய்ப் பிரித்தறிகையாலே, சரீரங் கூடக் குடம் முதலியவைகளைப்போல் ஆத்மாவைக் காட்டினும் வேறுபட்டதே. ஆனால், தேகமும் அதுவும் ஒன்றாய்த் தோற்றுவானேனென்றால் உண்மையில் பசுவும் பசுத்தன்மையும்போல் ஆத்மாவை விட்டுப் பிரிந்தால் நிலைக்கமாட்டாமல் சரீரம்சேர்ந்திருக்கையாலே ஒன்றெனத் தோன்றக்கூடும். வேறு பொருளென்று ஆத்மாவின் உண்மையை யறிந்த பேர்கள் சொல்லுகின்றார். (ஆனால், அறிகிற வஸ்துவான இதன் சுவரூபத்தை யோகத்தால் திருந்தி

க்கிற மனதினு லறியலாமே யல்லது கண் முதலியவைகளா லறி போகாமையாலே மூடர்கள் பிரகிருதி விகாரமான சரீரத் யே ஆத்மாவென்று நினைத்துவிடுகிறார்கள்.]

"அருச்சுன! தேவர் மனிதர் முதலான எல்லாச் சரீரங்களி அறிவதே வடிவாயுள்ள அந்த வஸ்துவும், (அதாவது, க்ஷேத் ஜ்ஞ னென்கிற ஜீவனும்) நானென்பதை அறியக்கடவாய், ாருல், சரீரமாவது ஆத்மாவோடு சேர்ந்திருப்பதே சுவபாவ , தனித்து நில்லாமைகொண்டு அதை ஆத்மாவோடு ஒன்று த்தியே குறிப்பிடுவதுபோல், ஆத்மாவும் பகவானோடு சேர்ந் ப்பதே சுவபாவமாய்த், தனித்திராமையாலே பகவானோடு றுபடுத்தியே குறிக்கத்தக்கது.]

ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"அபராப் பிரகிருதி என்றும், பராப்பிர கிருதி என்றும் இருவகைத்து. இதில், 'அபராப்பிரகிருதியின் தன் மையாவது, சமுசாரத்திற்கு ஏதுவானதும், எண்விதமாகச் சொல் லப்பட்டதும், முக்குணங்களை யுடையனவுமாம். இது க்ஷேத்திர மென்று கூறப்படுகிறது. பராப்பிரகிருதி: ஜீவ பாவத்தை யடைந்த ஈஸ்வரனுடைய சுவரூபமா யிருக்கிறது. இவ்வித இரண்டு பிரகிருதி களால், ஈசுவரன் ஜெகத்தின் உற்பத்தி ஸ்திதி லயங்களுக்குக்காரண ராகின்றார். க்ஷேத்திரம் க்ஷேத்திரஜ்ஞன் என்கிற இரண்டு பிரகிரு திகளை யுடைத்தாயிருக்கிற ஈசுவரனுடைய தத்துவ நிச்சயத்தின் பொருட்டும், ஞானிக ளெந்தத் தருமத்தை யனுஷ்டிக்கிறதினுல் பக வானுக்கும் பிரியமானவர்களோ அதனை யுணர்த்தும்வண்ணம் இந்த அத்தியாயம் ஆரம்பிக்கப்படுகின்றது. முக்குணமுள்ள பிரகிருதி யானது காரியகாரண ரூபமாய்ப் பரிணமித்துத் தேகேந்திரியாதி ஆகாரங்களாய்ப் புருஷனுக்குப் போகம் மோக்ஷம் இவைக ளுண்டாக வேண்டியதற்காக க்ஷேத்திரமாயாகின்றது. அந்த க்ஷேத்திரமென் கிற தேகமானது குறைதல் முதலிய விகாரத்தை யடைகிறபடியினு லேயும், பூமியானது பயிர் முதலிய பலன்களைக் கொடுப்பதுபோல் கருமபலனைக் கொடுப்பதினுலேயும், க்ஷேத்திரமென்று கூறப்படுகி றது. இந்த க்ஷேத்திரத்தை யாவனொருவன் நன்று யுணரத்தகுந் தவன் சுவபாவ ஞானத்தினுலாவது, உபதேச ஞானத்தினுலாவது, பாதமுதல் சிரசுவரையிலிருக்கிற அந்தந்த அவயவங்களோடு கூடி யிருக்கிற சரீரம் இவ்வாறென்பதை அறிகின்றானே, அவன் க்ஷேத் திரஜ்ஞனென்று க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரஜ்ஞர்களைத் தனித்தனியாய் அறிந்தவர்கள் சொல்லுகிறார்கள்."]

ஸ்ரீராமாநுஜர்அபிப்பிராயம்:—"இந்த அத்தியாயத்தில், தேகாத்மாக் களின் சொரூபமும், தேகத்தின் உண்மையான ஞானமும், தேகத்

தைவிட்டு ஆத்மசொரூபத்தை அடையவேண்டிய உபாயமும், விமுக்தாத்மாவின் சோதனையும், ஆத்மாவுக்குப் பிரகிருதி சம்பந்த முண்டானதற்குக்காரணமும், இவற்றை யுணர்ந்து விவேகத்தோடு அனுசந்தானஞ் செய்யவேண்டிய விதமும் சொல்லப்படுகின்றன. கருத்து யாதோவெனின், யோகத்திற்குக் காரணமானது தேகம்; போகத்தை யனுபவிப்பது ஜீவாத்மா. தேகமும் ஆத்மாவும் வெவ்வேறாகவும் அஞ்ஞானிகள் 'நான்தேவன், நான் மனிதன், நான் பருத்திருக்கிறேன், நான் இளைத்திருக்கிறேன்' என்று தேகத்தைச் சீவனோடு சேர்த்துத் தேகமே ஆத்மாவென்று விவகரிக்கின்றார்கள். தேகம் வேறு, ஆத்மா வேறு என்றறிந்தவர்கள், அந்த தேகத்தை க்ஷேத்திரமென்று கூறுகின்றார்கள். எவன் அவயவங்களோடு கூடிய தேகம் தனதென்றும், தேகமே தானென்றும் அறிகின்றானோ அவனைத் தேகம் வேறு ஆத்மா வேறு என்றுணர்ந்தவர்கள் க்ஷேத்திரக்ஞன் என்று சொல்லுகின்றார்கள். ஜீவாத்ம சொரூபம் இந்திரியங்களாலறியப்படாததாயும், மனத்தால் தியானித்து அறியத் தகுந்ததாயுமிருத்தலால், தியானித்து மனத்தாலறியச் சக்தியற்ற அவிவேகிகள் தேகமே 'ஆத்மா' என்று நினைக்கின்றார்கள்."] 2

"ஓ! பரதகுலத்தி லுதித்தவனே ! சகல க்ஷேத்திரங்களிலும் என்னையே க்ஷேத்திரஜ்ஞனாக அறியக்கடவாய் தேகம் ஆத்மா ஆகிய இவற்றின் விவேக ஞானம் யாதோ அதுவே ஞான மெனப்படும்."

[இவ்வாறு கிருஷ்ணபகவான் மேற் கூறியதற்கு ஆசங்கை நிகழும். அவை வருமாறு:—'சகல க்ஷேத்திரங்களிலும் க்ஷேத்திரஜ்ஞன் நானே' என பகவான் கூறியதனால், பகவானுக்கு பந்தமோட்சமென்றாகிறது; ஈசுவரன் அனாதிமல முத்த சித்துருவாகிய தன்மையினால் சமுசாரமும் அதிற் பிரவிருத்தி நிவிருத்திகளும் அவர்க்கே யாமென்பது எங்ஙனம்பொருந்தும்? தேகாபிமானியாகிய ஜீவனுக்கேயன்றோ க்ஷேத்திரஜ்ஞ னென்பது பொருந்துமெனின்" கூறுதும்.

பிறவி தொடங்கி யாவரும் இங்ஙனமே ஜீவன் வேறு, ஈசன் வேறெனக் கொண்டிருப்பதே அவித்தை யெனப்படுவதாம். இவ்வவித்தையாகிய அஞ்ஞானமே ஜீவத்வமென்றும், இதனா லுண்டாகிய பேத பாவனையால் ஓயாது பிறந்திறத்தல் ஜீவதரும மென்றுமாம். முமுக்ஷுக்கள் "நான் யார்? உலகு எது?" என்கிற விசாரத்தோடு சுருதி குருமுகமா யாராய்ந்து "அகம்பிரமாஸ்மி" எனத் தெளிந்து, முன் தடிப்பேறப்பெற்றிருந்த அவித்தை யிருளானது கதிர்முன் இருள் போல் நீங்கிச் சுவானுபூதிச் செல்வர்களாய் அக் கைவல்யப் பிராப்தி சுதந்தரமுடைய ஜீவன் முக்தராவர். என்னை?

ரகதாரண்யகோபநிஷத்தின் கருத்து யாதெனில், "யாவனிவ்வித மாய் நான்பிரமமாக விருக்கின்றேனென்றறிவானோ, அவனே யாவு மாக விருக்கின்றான்" என்கிற பிரமாணத்தா லுணர்க. இந்நிலையை யுலகோ ரடைந்து பிழைப்பதன் பொருட்டன்றோ உபநிடதமாகிய இந்நூல் அருச்சுனனைக் காரணமாக்கி உலகோர்க்கருளினன் பகவான் ஈண்டும் இதனைக் குயுக்தி வாதங்களினாற்புறம் போக்கிவிடுவது மதத் தர் கருமமாகக் கொண்டிருப்பதன்றி மோக்ஷாதிகள் இதில் சந்தேக மடைவது இல்லை யென்க. ஆனாலும், "இது சுருதிசம்மத மென்ற தெங்ஙனம்?" எனின், ஈண்டுக் கூறுவாம்:

ராலம்பபோபநிஷத்தில், "ஈசுவரனே நாம ரூப அத்தியஸ்த பேதத் தால் பிரமன், விஷ்ணு, உருத்திரன், இந்திரன் முதலிய தேவதா வடிவங்களிலும், இன்னும் எழுவகைப்பிறவி சரீரங்களினும் ஓறறிவே முதல் எண்ணறிவாம் சீவனாகப் பல தேகங்களினால் பலவாக எண் ணப்பட்டிருக்கின்றான்" என்பதை யுணர்திற்றாயினும், "இங்ஙன மொன்றை மற்றொன்றாகக் காட்டும் அஞ்ஞான மாவதென்னை?" எனின், மேற்படி உபநிஷத்தில் கூறுவதாவது கயிற்றி லரவின் பிராந்தி யுண்டாதல் போய்ப் பிரமத்தில் ஜீவேசுவர அவிதத்தையும், தேவ திரியக் ஸ்தாவராதி ஸ்திரி புருஷவர்ணாச்சிரம பந்தமோக்ஷ முதலிய அநேக பேதங்களையுங் கற்பிக்கு மறிவினது அறியா மையே," என்றதனாலும், "அற்றேல், அந்தப் பிரமத்தினிடம் இவை தோன்றுவதற்கு ஏதுன்னை?" எனின், "இல்லாமையை யுண்டு போற் காட்டும் பிரகிருதியால்" என்க. என்னை? மேற்படி உபநிஷத் தில், "சிதாகாசத்தில் நானாவித சித்திரங்களையுடைய உலகங்களை நிர்மாணஞ் செய்யும் சாமார்த்தியமுடைய மனோரூபமான பிரம சக்தியே பிரகிருதியாம்" என்றதனானு முணர்க.

மேலும், தைத்திரியோப நிஷத்தைப் பிரமாணமாகக் காட்டியுள்ள இவரது (இராமாநுஜர்) பாஷ்யத்தில் ஆனந்த மயனே பரமாத்மா என்றதனால், அவ் வானந்த மயனான பரமாத்மாவே மூன்றவத்தை யினும் பஞ்சகோசங்களினும் நானெனவிருக்கும் விசுவ, தைசதம் பிராக்ஞர்க ளென்றாதலின், பரமாத்ம ஜீவாத்மாக்களுக்குப் பரமார்த்த மாகத் அவைதஞ் சித்தியாதெனக் காண்க.

அன்றியும், ஸரஸ்வதி ரஹஸ்யோப நிஷத்தில், "என்னிடம் ஜீவத் துவமும் ஈசுவரத்துவமும் கற்பிக்கப்பட்டிருக்கின்றது; உண்மையி லின்று என எவனறிகிறானோ அவன் முக்தனே, சந்தேகமில்லை." இதனாற் ஜீவாத்மா வேறு, பரமாத்மா வேறென்னும், பரமாத்மாவி னது வியாபாரத்திற் சீவாத்மா வியாப்பியமாக இருப்பதென்றும், பிரகிருதி விமுக்தமாயின் பரமாத்மாவைப் போல ஜீவாத்மாவு மாகின்

றது. எனக்கூறும் துவைதமும் விசிஷ்டாத்வைதமும் முறையே சோபானங்களாக, அத்துவிதமொன்றே வேதாந்தத்தின் உண்மை முடிவாய் விளங்கற்பாலது. இது அத்துவைதக் கொள்கை யென்று அறிக.]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"க்ஷேத்திரக்ஞன் ஜீவனென்று முதலிற் கூறியதற்கு விரோதமாக க்ஷேத்திரக்ஞன் தானென்று இதில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றதே" எனின், விரோதமன்று. எவ்வாறென்றால் ஜீவன் பகவானது சரீரம்; அவனுக்குப் பகவான் சரீரி. ஆதலால், தன் சரீரமே தானென் றருளினன். 'அவ்வாறு புகலலாமோ?' என்றால், ஜீவனும் பகவானும் வேறாயினும் ஜீவனைவிட்டுப் பரமாத்மாவும் பரமாத்மாவை விட்டு ஜீவனும் பிரியாதிருத்தலாகிய அபிருதக்சித்தத்துவத்தினாலேயும், சரீர சரீரி பாவத்தினாலேயும், விசேஷண விசேஷிய பாவத்தினாலேயும் ஜீவனைத் தானென்றே பகவான் அருளினன். எவ்வாறெனின், 'நான் தேவன், நான் மனுஷியன்' என்று சொல்லுகையில், தேவ மனுஷ்ய ஆகாரம் தேகத்தைப் பற்றியதேயன்றி ஆத்மாவைப் பற்றியதன்று. தேகமும், ஆத்மாவும் வேறாயிருக்க அந்தத் தேகத்தை நானென்று சொல்லுதல் போலத் தன்னையும் ஜீவனையும் அபேதமாகக் கொண்டு பகவான் தானே க்ஷேத்திரக்ஞனென் றருளினன். க்ஷேத்திரக்ஞன் தானென்று எந்தக் காரணத்தினால் பகவான் கூறினரோ அதே காரணத்தினால் க்ஷேத்திரமும் தானென்று பகவான் சொன்னதாக இந்த சுலோகத்திலுள்ள 'அபி' சப்தத்தினால் கிரகிக்கவேண்டியது. க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரஜ்ஞர்களுடைய ஸ்வரூபபேதத்தையும், அவைகள் பரமாத்மாவை ஆத்மாவாகவுடையன வென்பதையும் அறிவதுதான் உத்தமமானதும் இந்த சுலோகத்தில் சொல்லியதுமான ஞானம்".] 3

"அருச்சுன! அந்த க்ஷேத்திரமென்பது என்னத் திரவியமோ, எவைகளுக்கு ஆதாரமானதோ, அதற்கு விகார மெப்படிப்பட்டதோ, எந்தப் பிரயோசனத்திற்காக அது உண்டாயிற்றோ? அது எதன் ஸ்வரூபமோ அதையும்; அந்த க்ஷேத்திரக்ஞன் எப்படிப்பட்ட பிரபாவத்தோடு கூடியவனோ அவைகளையும் அருச்சுன! உனக்குச் சுருக்கமாய்ச் சொல்லுகிறேன் கேள்." 4

மேலும், வெகுவிதமாய் இருடிகளினாலேயும் பிரத்தியேகமாய் பல விதங்களால் வேதங்களினாலே புத்திகளுடன் கூடின சந்தேகமற்ற அர்த்தங்களை ஸ்தாபிக்கிற பிர்ம சூத்திர பதங்களினாலேயும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. 5

ரஹ்மசூத்திர மென்பது பிரஹ்மத்தின் சுவரூபத்தைக் காண்பிக்கிற
உபநிஷத்துகளில் தடஸ்த லக்ஷணங்களாகிய, "யதோவா இமாநி
பூதாநி ஜாயந்தே" முதலிய வாக்கியங்கள். பதமென்பது, சுவரூப
லக்ஷணங்களாகிய "ஸத்யம் ஜ்ஞாநம் அநந்தம்" முதலிய வாக்கியங்
கள், அல்லது வேதவியாசர் செய்திருக்கிற வேதாந்த சூத்திரங்களி
லுள்ள பதங்கள். தடஸ்தலக்ஷணம் என்றால், சில காலத்திலுள்ள
தும், சில காலத்தி லில்லாமலிருப்பதுமாகிய சகுண பிரஹ்மலக்ஷ
ணம். சுவரூபலக்ஷணம் என்றால், எப்போதும் மாறாம லிருப்பதா
கிய நிர்க்குண பிரஹ்ம லக்ஷணம்.

க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரஜ்ஞ சுவரூபமானது பராசரர் முதலிய ரிஷிகளால்
கூறப்பட்டிருக்கிறது. ஸ்ரீ விஷ்ணு புராணத்தில், "அரசனே!
நானும் நீயும் மற்றவர்களும் தேகங்களாய் மாறி நிற்கிற பிருதிவி
முதலான பஞ்ச பூதங்களாலே காக்கப்படுகிறோம். இந்தப் பூத
வர்க்கமும், குணங்களின் வெள்ளத்திலே வீழ்ந்து அதன் வசத்தி
னாலே நடத்தல் முதலிய வியாபாரங்களைப் பெற்றிருக்கின்றன;
சத்துவ முதலான அந்தக் குணங்களும் கருமங்களுக்கு வசப்பட்
டிருக்கின்றன. அந்தக் கருமங்கள் அவித்தையினாலே சம்பாதிக்
கப்பட்டிருக்கின்றன; அவ்வவித்தை சகலப் பிராணிகளிடத்திலு
மிருக்கின்றது. ஆத்மாவோ, சுத்தமாயும், நாசமில்லாததாயும், பசி
முதலான ஷடூர்மிகளு மற்றதாயும், சத்துவாதிகுண ரகிதமாயும்,
குணமயமான பிரகிருதியைக் காட்டினும் வேறானதாயு மிருக்கின்
றது. "தேகமே ஆத்மா" என்றால், அந்தத் தேகம்: தலை, கால்,
கை முதலான அனேக வஸ்துரூபமாகையால், எந்த அவயவத்திலே
அந்த வார்த்தையைப் பிரயோகிக்கக் கூடும்?" இன்னும்,

யா? சிரசா? கழுத்தா? வயிறா? அல்லது கால் முதலியவற்றுள்
எதானுலுமா? சொல்! இவ் வுடம்பிற்கு நீ யார்? உனக்கு இவ்
வுடம்பு யாது? ஓ! இராஜாவே! இவ்விதமாய்ச் சகல அவயவங்
களுக்கும் வேறாய் நிற்கிற நீ நன்றாய் ஆலோசித்து, 'நான் யார்?'
என்று சிந்தித்துக்கொள்." ஸ்ரீ விஷ்ணு சகஸ்ர நாமத்தில், "இந்
திரியாதி சகலமும் வாசுதேவ சுவரூபம்" என்றும் சொல்லப்பட்
டிருக்கிறது. இவ்வாறு ரிஷிகளால் வெகுவிதமாய்ச் சொல்லப்பட்
டிருக்கிறது.

வதங்களாலே பிரத்தியேகமாயும், பகுவிதமாயும் கூறப்பட்டிருக்
கின்றன வென்றால், நான்கு வேதங்களாலும் க்ஷேத்திர க்ஷேத்தி
ரஜ்ஞ சொரூபமும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. தைத்திரீயோப
நிஷத்திலே, "ஆத்மாவினின்றும் ஆகாசம், அதினின்றும் வாயு,
அதினின்றும் அக்கினி, அதினின்றும் ஜலம், அதினின்றும் பிரு
திவி, அதினின்றும் பயிர்கள், அவற்றால் அன்னம், அவ்வன்னத்

தாலே தேகமென்று க்ஷேத்திரமாகிய தேகத்தைக் கூறி, இந்தத் தேகத்தைப் பார்க்கிலும் அன்னியனாய் உள்ளே யுள்ளவன் பிராணமயன்; அவனுக்கு முள்ளேயுள்ளவன் மனோமயன்" என்றுசொல்லி, "இவனைப் பார்க்கிலு முள்ளேயுள்ளவன் விஞ்ஞானமயன்; இவனே க்ஷேத்திரஜ்ஞன்; இவனேஜீவன்; க்ஷேத்திரத்தையும் அதற்கு அன்னியனாகிய ஜீவனைப் பார்க்கிலும் அந்நியன் ஆனந்தமயன்; இவனே பரமாத்மா." க்ஷேத்திரஜ்ஞனைப்பற்றி இவ்வாறு வேதாதிகளிற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.] 5

"ஆகாசாதி பஞ்ச மகா பூதங்கள், அகங்கார தத்துவம், மக தத்துவம், மூலப் பிரகிருதியாகிய மாயை, ஞான கருமேந்திரியங்கள் பத்து, மனம், இந்திரியங்களின் விஷயங்களான சப்த ஸ்பரிச ரூபரஸ கந்தங்கள் ஐந்து; இச்சை, துவேஷம், சுகம், துக்கம், சரீரம், ஞானாத்மகமான மனோவிர்த்தி, தைரியம் ஆகியவிகாரங்களோடு கூடிய இந்த க்ஷேத்திரம் சம்க்ஷேபமாகச் சொல்லப்பட்டது."

[சூக்கும பஞ்ச பூதங்கள், அகங்கார தத்துவம், மகதத்துவம், மூலப்பிரகிருதி யென்கிற அவ்வியாகிருதம், ஞானேந்திரிய பஞ்சகமும் கருமேந்திரிய பஞ்சகங்களுமான தசேந்திரியங்கள், மனதொன்று, சப்தாதி தன்மாத்திரைகளைந்து, விருப்பு, வெறுப்பு, சுகம், துக்கம், பஞ்ச கோசங்கள், மனோவிருத்தி, தைரியம் ஆகிய தத்துவங்களாற் றிரண்ட இந்த க்ஷேத்திரமானது சுருக்கமாகச் சொல்லப்பட்டது.]

[அவ்யக்தம், பிரதானம், மூலப் பிரகிருதி, அவ்வியாகிருதம், ஈசுவர சக்தி, மாயை என்பன ஒரு பொருட் கிளவி.]

[இந்த அவ்வியக்தத்தி லிருந்து நிச்சயாத்மக புத்தி ரூபமான மகதத்துவம் உண்டாயிற்று. இந்த மகதத்துவத்தி லிருந்து அகங்காரதத்துவம் உண்டாயிற்று. இந்த அகங்கார தத்துவமானது வைகாரிகாகங்காரம், தைசதாகங்காரம், பூதாதிகாகங்காரம் என மூவகைப்படும். இவற்றில், வைகாரிகாகங்காரம் சாத்வீகம் என்றும், தைசதாகங்காரம் இராசதம் என்றும், பூதாதிகாகங்காரம் தாமதம் என்றுஞ் சொல்லப்படும்.

இனி, வைகாரிக மென்கிற சாத்வீகாகங்காரத்தி லிருந்து மனமும், தைஜஸமென்கிற இராசதாகங்காரத்தி லிருந்து தசேந்திரியங்களு முண்டாயின. அவ்வாறே புத்தியும், பிராணவாயுவும் இதிலுண்டாயினவாம். பூதாதி யென்கிற தாமஸாகங்காரம் விகாரப்பட்டுச் சப்ததன் மாத்திரையை யுண்டாக்கியது. அந்தச் சப்ததன் மாத்திரையி னின்றும் ஆகாய முண்டாயிற்று. அவ்வாகாயத்திற்குச்

த்தமே குணமெனப்படும். அவ் வாகாயம் விகாரப்பட்டுப் பரிச
தன் மாத்திரையை யுண்டாக்கியது. அந்தப் பரிசதன் மாத்திரையி
னின்றும் வாயு உண்டாயிற்று. அவ் வாயுவுக்குச் சப்தம், பரிச
மிரண்டுங் குணங்களாயின. அவ் வாயு விகாரப்பட்டு ரூபதன் மாத்
திரையை யுண்டாக்கிற்று. அந்த ரூபதன் மாத்திரையினின்று தேயு
வுண்டாயிற்று. இந்தத் தேயு விகாரப்பட்டு இரஸதன் மாத்திரையை
யுண்டாக்கியது. இந்த ரசதன்மாத்திரையி னின்று அப்பு உண்டா
யிற்று. இந்த அப்புவுக்குச் சத்தம், பரிசம், ரூபம், இரச மிந்நான்கு
குணங்களாயின. இந்த அப்பு விகாரப்பட்டுக் கந்ததன் மாத்திரை
யையுண்டாக்கியது. அந்தக் கந்ததன் மாத்திரையினின்றும் பிருதிவி
யுண்டாயிற்று. இந்தப் பிருதிவிக்குச் சத்தம், பரிசம், ரூபம், ரசம்,
கந்தம் இவ்வைந்துங் குணங்களாயின. இனி, இந்தச் சப்தாதி தன்
மாத்திரைகள் அந்தந்தப் பூதங்களுக்குக் காரணமான சூக்ஷ்ம பூதங்க
ளெனப்படும். இவ்விடத்தில் இந்தச்சூக்கும பூதங்களேயே மகாபூதங்க
ளெனப் பகவான் கூறியதாம். மகா பூதங்க ளென்றதேமுதல் இந்தி
ரிய கோசரம் என்றவரையும் எண்ணிய தொகை 24-ம் தேக தத்து
வங்களாம். [இஃது அத்வைதக் கொள்கை.]

ஸ்ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"க்ஷேத்திரத்தை யுண்டாக்குந் திரவி
யங்களான பிருதிவி, அப்பு, தேயு, வாயு, ஆகாயமென்கிற மகாபூதங்
களும், பூதங்களுக்கு ஆதியான அகங்காரமும், புத்தியென்கிற மகா
னும், அவ்வியக்தமென்கிற பிரகிருதியும், இவையெல்லாம் க்ஷேத்
திர மென்கிற சரீரத்தைப்பற்றிக் கிடக்கும். (வாய், கை, கால், ஆஸ
னம், உபஸ்த்தம் என்னும் ஐந்தும் கர்மேந்திரியங்கள்; செவி, உடல்,
கண், நாக்கு, மூக்கு என்னும் ஐந்தும் ஞானேந்திரியங்கள்; மன
மொன்று ஆக) பதினொரு இந்திரியங்களும், இந்திரிய விஷயங்க
ளான சத்தம்-பரிசம்-உருவம்-ரஸம்-கந்தம் இவைகளும், இச்சை-
த்வேஷம்-சுகம்-துக்கம்-என்கிற க்ஷேத்திர விகாரங்களும் கூடி, சுக
துக்கங்களைப் புசித்துப் போக மோட்சங்களைச் சாதிக்கும் சீவனுக்கு
ஆதாரமாய் ஏற்பட்டிருக்கின்றன; (என்றால், பிரகிருதிமுதல் பிரு
திவி வரையிலுள்ள திரவியங்களா லுண்டாய், இந்திரியங்களுக்கு
ஆதாரமாய்; இச்சை, த்வேஷம், சுகம், துக்கம் என்று விகாரப்பட்
டுப் பூதங்களின் தொகையாய், சேதனனுடைய சுக துக்க போகத்
திற்கு ஆதாரமா யிருத்தலே பயனுயுள்ளதுதான் க்ஷேத்திர மெனப்
படு மென்றபடி"]   6-7

"தன்னைத் தான் புகழ்ந்துகொள்ளாமையும், டம்பமின்மையும்,
ஹிம்சை செய்யாமையும், பொறுமையும், கபடமின்மையும், சத்
சேவையும்(அதாவது மோக்ஷத்திற்குச்சாதனமான ஞானத்தை

உபதேசித்த குருவினுடைய சேவையும்) மனச்சுத்தியும், சரீரசுத்தி
அதாவது மண்ணினாலும், ஜலத்தினாலும் தேகத்திலுள்ள அழுக்கு
களைச் சுத்தஞ் செய்துகொள்ளுதலும், மனதிலுள்ள காமக்குரோ
தாதிகளைவிட்டு நிர்மலமாயிருத்தலும், சன்மார்க்கத்தில் விடாமுய
ற்சியும், அதாவது வேதாந்தசாஸ்திரத்தில் எப்போது திடமான நம்
பிக்கையுடனிருத்தலும், தேக ஸ்வாதீனமும் அதாவது ஆத்ம சுவ
ரூபத்தைவிட வேறான விஷயத்தில் மனதைச் சுவாதீனஞ் செய்து
ஆத்மாவிடத்திலேவைத்தலும், இந்திரியங்களுடைய விஷயங்களில்
வெறுப்படைதலும், தானென்கிற அகங்காரமின்மையும், அதாவது
தேகேந்திரியங்களில் தானென்கிற அகங்காரமற்றிருப்பதும், தன்
னுடையதல்லாத வஸ்துக்களில் தன்னுடையதென்கிற அபிமானமற்
றிருப்பதும்; பிறப்பு, இறப்பு, மூப்பு, நோய் இவைகளில் துக்கத்
தையும், தோஷத்தையுமறிதலும், (அதாவது பிறப்பிலுள்ளதோஷம்
கெர்ப்பவாசம் முதலியனவாம்); புத்திரன், தாரம், கிருகம் முதலிய
வைகளிலே பிரியமற்றிருத்தலும், புத்திரதாராதிகளுடைய சுக துக்
கங்களில் அபிமானமற்றிருத்தலும், இஷ்டாநிஷ்டங்கள் நேரிட்ட
காலங்களிலேயும் எப்போதும் ஒரே விதமான மனதோடு கூடியிருத்
தலும், பரமேஸ்வரனாகிய என்னிடத்தில் சர்வமும் ஆத்ம சுவரூப
மென்று தெரிந்து ஸ்திரமான அல்லது சலனமற்ற பக்தி செய்த
லும், ஜனங்களில்லாத தனியிடத்தில் வாசஞ்செய்தலும், மூடர்க
ளாயும், அசுத்தர்களாயும், வணக்கமற்றவர்களாயு மிருக்கிற பிரா
கிருத ஜனங்களுடைய கூட்டத்தில் விருப்பமற்றிருத்தலும்; ஆத்ம
ஞானத்திலெப்போது மிருத்தலும், தத்துவ ஞானத்திற்கு உத்
தமபலன் மோக்ஷமென்றறிதலும், ஆகிய இவை யாவும் ஞான
மென்பதாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. இவற்றிற்கு அன்னிய
மானவை எவையோ அவை அஞ்ஞானமெனப்படும்.''

["அருச்சுன! அமானித்வம் முதலிய உபாயங்களினால் அடையக்கூடிய
தாகிய ஜீவாத்மாவின் சுவரூபத்தைச் சொல்லப்போகிறேன். அதா
வது, எதைத் தெரிந்துகொண்டு பிறப்பு, கிழத்தனம், மரணம்
முதலிய பிரகிருதியின் சுவபாவங்களில்லாத ஆத்மாவை யடை
கிறானோ, எதற்கு ஆதியில்லையோ அது அனாதி. இந்தஜீவாத்மாவிற்கு
உற்பத்தியில்லை யல்லவா? ஆகலின், நாசமுமில்லை; சுருதியிலும்
'அறியுந் தன்மையுள்ள ஜீவாத்மா யிருக்கிறதுமில்லை; மரணமடை
கிறதுமில்லை' என் றர்த்தமுள்ள வாக்கியஞ் சொல்லப்பட்டிருக்
கிறது; எதற்கு நான் மேலானவனோ அது "மத்பரம் இதஸ்த்வ

நாயாம் ப்ரகிருதிம் வித்தியபாரம் ஜீவபூதாம்” என்றல்லவோ மேலே சொல்லப்பட்டது. பகவானுக்குச் சரீர மாகையினுல் பகவானுக்குச் சேஷமா யிருத்தலே சுவபாவமாக உடையதல்லவோ ஜீவாத்மாவின் சுவரூபம். அவ்வாறே சுருதியிலும் ‘எவன் ஆத்மாவிலிருந்துகொண்டு ஆத்மாவினுள்ளே யிருக்கிருனே, எவனை ஆத்மா தெரிந்துகொள்ள வில்லையோ, எவனுக்கு ஆத்மா சரீரமோ, எவன் ஆத்மாவை உள்ளே யிருந்துகொண்டு நியமிக்கிருனே” என்றும்; அப்படியே “அவன் காரணம்; இந்திரியங்களுக்கு எஜமானனுகிய ஜீவனுக்கும் எஜமானன்; அவனை உண்டுபண்ணுகிறவனும் அவனுக்கு யஜமானனும் ஒருவரு மில்லை; பிரகிருதி ஜீவாத்மா யஜமானன், இவைகளுக்கு” என்றர்த்தமுள்ள வாக்கிய முதலியவைகள் சொல்லப்பட் டிருக்கின்றன. பிரமம் பெரிதாக இருக்கையால் அது குணத்தை யுடையது; அதாவது, சரீரம் முதலியவைகளால் அளவிடப் படாததாயு மிருக்கிறது; ஜீவாத்மா என்றர்த்தம். மேலும், “அவன் அளவிடப்படாம லிருக்கத் தகுந்தவனுகிருன்” என்றர்த்தமுள்ள சுருதி வாக்கியம் கோஷிக்கிற தல்லவா? சரீரத்தினுல் அளவிடப்படக் கூடியதாயிருத்தலும் இவனுக்குக் கர்மத்தினு லுண்டானது. கர்மங்களாகிற பந்தங்களினுல் விடுபட்டவனுக்கு அளவிடப்படக் கூடாமை யுண்டாகிறது. ஜீவாத்மாவி னிடத்திலும் பிரம்ம மென்னும் பதம் என்றிவை முதலிய விடங்களில் பிரயோகிக்கப்படுகிறது. காரிய தசையில் தேவன் முதலிய பெயர்களையும் ரூபங்களையு மடைகிறதினுல் ஸத் என்று சொல்லப்படுகிறது. அவ்வாறே அவைகளை அடையத் தகாதிருப்பதினுல் காரண தசையில் அஸத் என்று சொல்லப்படுகிறது. அப்படியே சுருதி வாக்கியங்களில் “இது முதலில் அசத்தாக விருந்தது; அதிலிருந்து சத் உண்டான” தென்றும் கூறப்படுகின்றன. காரியதசை, காரண தசையாகிற இவ்விரண்டு தசைகளின் சம்பந்தம் ஜீவாத்மாவிற்குக் கர்மமாகிய அவித்தையினுல் கட்டுப்பட் டிருப்பதினு லுண்டானது. ஸ்வரூபத்தினு லுண்டானதல்ல. ஆகையினுல், சத் அசத் என்னும் பதங்களினுல் ஜீவாத்மாவின் சுவரூபம் சொல்லப்படுகிறதில்லை. “இது முன்னரே அஸத்தாகவே யிருந்தது” என்றர்த்தமுள்ள சுருதிவாக்கியத்தில் காரணதசையோடு கூடிய பரப்பிரம்மமே சொல்லப்படுகிறது. பேர் ரூபம் முதலிய இவைகளால் பிரிக்கத் தகாத சூக்ஷ்மங்களாகிய சேதனுசேதன வஸ்துக்களைச் சரீரமாகவுடைய பரப்பிரம்மமே காரணவஸ்தையை யுடைய தாகையினுல் சரீரம் ஜீவாத்மா இவைகளின் சுவரூபங்களும் காரண தசையில் அசத் என்னும் பதத்தினுல் சொல்லப்படுகின்றன. அவ்வாறிருந்தபோதிலும், ஜீவாத்மாவிற்கு அந்தக் காரண தசையும் கர்மத்தி லுண்டான தாகையினுல் பரிசுத்தமான ஜீவாத்மாவின் சுவரூபம் சத், அஸத் என்னும் பதங்களினுல் சொல்லத் தகாதது. 8-12

'ஞேயமென்பது(அறிய வேண்டிய தென்பது) யாதோ, எதை யறிந்து மோக்ஷத்தை யடைவானோ அதைச் சொல்லுகின்றேன். ஆதியற்ற பரப்பிரம்மமாகிய அது சத்தாகச்சொல்லப்படுதலில்லை, அசத்தாகச் சொல்லப்படுதலு மில்லை."

[அதாவது: தெரிந்துகொள்ள வேண்டிய பிரமம் சத்துமன்று, அசத்து மன்று; சத்தென்றால் இருப்பது; அசத்தென்றால் இல்லாதது; ஆதலால் பிரமம் இருப்பதுமன்று, இல்லாததுமன்று என்றுகின்றது; 'இவ்விதஞ் சொல்லலாமோ' எனின், சில சுருதி வாக்கியங்களாலே சொல்லலாம்; எந்த வஸ்து இருக்கின்றதோ அது இருக்கின்றதென்று சொல்லப்படுகின்றது. இருக்கிறதென்று எது சொல்லப் படுதலில்லையோ அது எக்காலத்திலு மில்லை ஆகையால், சகல வஸ்துக்களும் இருக்கின்றதென்பதையாவது, இல்லையென்பதை யாவது அனுசரித்தே யிருக்கின்றன. அவ்வாறாக, 'பிரமம் இருக்கின்றதென்னும் புத்திக்கு விஷயமானதா? இல்லையென்னும் புத்திக்கு விஷயமானதா?'என்றால், எப்பொழுது இந்திரியங்களுக்கு விஷயமாதலில்லையோ அப்பொழுது இரண்டு புத்திக்கும் விஷயமானதன்று; அறிந்துகொள்ளவேண்டிய பிரமம் இந்திரியங்களுக்கு விஷயமல்லாதபடியால், அது சப்தத்தாலே (வேதத்தாலே) அறியத் தகுந்தது; அதனாலே சத்துமன்று, அசத்தமன்று என்று சொல்லப்பட்டது. கேனோபநிஷத் வாக்கியத்தில், "பிரமம்தெரிந்த பொருளுக்கும், தெரியாத பொருளுக்கும் அந்நியமாயது" என்று கூறப்பட்டுள்ளது; ஒரு வஸ்துவைக் குறித்துக் கூறவேண்டுமாயின், மாடு, குதிரை, பாடகன் பாகஞ் செய்கிறவன், சிவப்பு கறுப்பு அதிகச் செல்வமுடையவன் அதிகப்பசுக்களையுடையவன், எனச் சாதி கிரியை, குணம், சம்பந்தம் ஆகியவற்றை யொட்டிக் கூறவேண்டும். பிரமமோ ஜாதி முதலியவற்றாற் சொல்லப்படத் தக்கதன்று; இரண்டு வஸ்துக்க ளிருந்தா லல்லவோ ஒன்றோடு மற்றொன்றுக்குச் சம்பந்தஞ் சொல்லக்கூடும் என்கிற சுருதி வாக்கியப்படி பிரமம் ஒன்றே யன்றி இரண்டாவதாகிய வஸ்து இல்லையாகலால் பிரமத்திற்கு வேறொன்றோடு சம்பந்தஞ் சொல்லுதல் கூடாது; ஆகலால், பிரமத்தைச் சத்தென்றாவது அசத்தென்றாவது சொல்லுதல் கூடாது; எதற்கு லட்சணங் கூற மாட்டாமல் வாக்கு, மனத்தோடு பின்னடைகின்றதோ அந்தப் பிரமம் தனது ஆத்மாவாதலால் அதை யொருபிரமாணமுங் குறித்துக் காட்டமாட்டாது. ("இது அத்வைதக் கொள்கை.")

ஸ்ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—எந்தப் பிரத்தியகாத்ம சொரூபத்தை (ஜீவ சொரூபத்தை) அறிந்தால் ஜனனமரண முதலிய பிரகிருதி சம்பந்தத்தி லிருந்து நீங்கிச் சுத்தாத்ம சொரூபத்தை யடைவானோ,

அந்த அறியவேண்டிய முக்தாத்ம சொரூபம் ஆதியற்றது; இத ஞலே அந்தமற்ற தென்றுங் கொள்ளவேண்டும்" என்ற சுருதி வாக் கியத்தோடு, 2-வது அத்தியாயம், 20-வது சுலோகத்தையும் கவனிக் கவும், ஜீவ சொரூபம் வேறென்றும், அது என்னைப் பரமாகவுடைய தென்றும் அருளிய 7-அத், 5-வது சுலோகத்தையும் கவனித்தல் வேண்டும். "ஆத்மாவும், ஜட வஸ்துகளும், பரமாத்மாவுக்குச் சரீரம்" என்றும், "பரமாத்மா ஜீவாதிகளுக்குச் சுவாமி" என்றும் இந்தச் சுருதி வாக்கியங்களாலே சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. ஆத்மா, பூர ணத்வம் அல்லது மகத்துவ முடைமையாலே அதற்குப் பிரமமென் னும் பதம் பிரயோகிக்கப்பட் டிருக்கின்றது. ஜீவன் தனது பிர கிருதி விமுக்தாத்ம சொரூபத்தை யடைந்தால் அப்போது அவனைக் காரிய மென்ருவது காரண மென்ருவது சொல்லக் கூடாது. இந் தக் காரிய காரணவஸ்தை, கரும சொரூபமான அவித்தையின் சம் பந்தத்தாலே யுண்டானபடியால், சத், அசத், சப்தங்களாலே ஆத்ம சொரூபம் சொல்லப்படுத லில்லை."]

13 "அர்ச்சுன ! அந்தப் பிரமமானது எவ்விடத்திலேயும் கைகளை ம் கால்களையு முடையது; எவ்விடத்திலேயும் கண்களையும்; முகங் களையு முடையது; எவ்விடத்திலேயும் காதுகளை யுடையது; உல கத்தில் சகலமானவைதையும் வியாபித்துக்கொண் டிருக்கிறது."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"பிரமம் சத்தென்பதற்கு விஷயமல்ல வென்று சொல்லப்பட்ட தாகையினலே அசத்தென்று எண்ணப் படும். அவ்வாறு, எண்ணு விருக்கும் பொருட்டுப் பிரம்மமானது சகலப் பிராணிகளுடைய தேகேந்திரியாதி காணங்களாகிற உபாதி மூலமா யிருக்கிற தென்பது சொல்லப்படுகிறது. அந்த உபாதி அத் யாரோபிதம் (கல்பிதம்) ஆகையால், அது (உபாதி) மித்தை (பொய்) அந்த உபாதியை நீக்கிச் சுத்தப் பிரமத்தைத் தெரிவிக்க இது ஆரம் பிக்கப் படுகிறது."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"கை முதற்கொண்டு காதளவாகச் சொல்லப்பட்டவைக ளெல்லாம் பரிசுத்த ஆத்மாவுக் குண்டென்ப தல்ல. எவ்விடத்திலும் கை கால் முதலிய அவயவங்க ளிருந்தால் அந்த அவயவங்களினுல் செய்துகொள்ள வேண்டியது. காரியங் கள் எவ்வாறு செய்துகொள்ளக்கூடுமோ, அவ்வாறு பிரகிருதி விமுக் தாத்ம சுவரூபத்தை யடைந்த ஜீவனுனவன், அவயவங்க ளில்லா மலே அவைகளைச் செய்து கொள்ள சக்தியுள்ளவ னென்பது தாத் பரியம். "அந்த முக்தாத்ம ஜீவன் சகலத்தையும் வியாபித்துக் கொண்டிருக்கிருன்; காலில்லாமல் நடக்கிறவன், கையில்லாமல் கிரகிக்கிறவன், கண்ணில்லாமல் பார்க்கிறவன், காது இல்லாமல்

கேட்கிறவன்" என்ற சுருதி வாக்கியத்தினாலே மேற்கண்ட சக்தி வுக்குச் சொல்லப்பட் டிருக்கையில், ஆத்மாவிற்கு எவ்வாறு அவ் வித சக்திகளைச் சொல்லலா மென்றால், பிரகிருதி விமுக்த ஆத்மா விற்குப் பரமாத்மாவுடன் பரமசாம்மியம் சொல்லப்பட் டிருக்கிற படியால், அப்படிப்பட்ட சக்தி யுண்டு. "நிரஞ்ஜநஃ பரமம் ஸாம்ய முபைதி" என்கிற சுருதி வாக்கியத்தினாலேயும், "இதம் ஜ்ஞாந முபாஸ்ரித்ய மம ஸாதர்ம்யமாகதாஃ" என்கிற கீதா வாக்கியத்தினா லேயும் முக்தாத்மாவக்குப் பரமாத்மாவுடன் பரமசாம்மியம் சொல் லப்பட் டிருக்கிறது."] 14

"அருச்சுனா! அறியத்தக்க அந்த வஸ்துவான பிரமம்: சகல இந்திரியங்களையும் குணங்களையும் அவ்வவற்றின் விஷயங்களையும் பிரகாசிப்பிக்கிறதாயும், சகலவித இந்திரியங்க ளற்றதாயும், ஒன் றிலு மொட்டாததாயும், சகலத்திற்கும் ஆதாரமாயும், சத்துவாதி குணங்க ளற்றதாயும், சத்துவாதி குணங்களை ரக்ஷிப்பதாயும், சரா சர வஸ்துக்களின் வெளியிலும் உள்ளிலு மிருக்கின்றதாயும், ஸ்தா வரமாயும் ஜங்கமமாயுஞ் சூக்ஷுமமா யிருத்தலால் அறியக் கூடாத தாயும், அந்த பிரமம் அஞ்ஞானிகளுக்குத் தூரத்தி லிருக்கின்றதா யும், ஞானிகளுக்குச் சமீபத்தி லிருக்கின்றதாயும், ஸ்தாவர ஜங்க மங்களாயுள்ள பூதங்களிலே (காரண சொரூபத்தாலே) அது பிரி வற்றதாயினும் (காரிய சொரூபத்தாலே) பிரிந்திருத்தல் போலத் தோற்றுவதாயும், (சம்ரக்ஷணை காலத்தில்) பூதங்களை ரக்ஷிக்கின்ற தாயும், (சிருட்டி காலத்தில்) சகலத்தையும் உண்டாக்குவதாயும், பிரளயகாலத்தில் சகலத்தையும் விழுங்கின்றதாயும், சூரியசந்திராதி பிரகாசங்களுக்கும் அந்தப் பிரமம் பிரகாசங் கொடுக்கின்றதாயும், அஞ்ஞானத்திற்குப் புறம்பானதாயும், ஞானசொரூபமானதாயும், ஞானத்திற்கு விஷயமானது யாதோ அந்த விஷய சொரூபமாயும், ஞானத்தாலே அடையத் தகுந்த ஸ்தானமாயும், சகலப் பிராணி களின் இருதயத்தில் விசேஷமா யிருக்கின்றதாயுஞ் சொல்லப்படு கிறது." 15-18

"அருச்சுனா! இவ்விதமாய் க்ஷேத்திரமும், அவ்வாறே ஞானமும், ஞேயமும் சங்கிரகமாகச் சொல்லப்பட்டன. என் பக்தன் இவற்றை யறிந்து என்னைப்போல் அசம்சாரித்வ தர்மத்தை யடைதற்கு, அல்லது என்னிடத்தி லிருப்பை யடைதற்கு, அல்லது மோக்ஷத் தை யடைதற்கு யோக்கிய னாகின்றான்." 19

"பிரகிருதியையும் புருஷனையும் ஆகிய இருவரையும் அநாதிக
s அறி; தேகேந்திரியாதி விகாரங்களையும், சுக துக்க மோகாதி
யும் பிரகிருதியினின்று முண்டானவைகளாக அறி."

ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"7-வது அத் 4-வதுசுலோகத்தில்கூறிய வாறு மாயை ஈசுவரனுக்கு அபரப்பிரகிருதி; மேற்படி அத்தியாயம் 5-வது சுலோகத்தில் கூறியவிதம் ஜீவன் ஈசுவரனது பரப்பிர கிருதி. இந்த மாயை ஜீவன் என்னு மிவர்களை முறையே பிரகிருதி புருஷர்களாகவும் க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரக்ஞர்களாகவுங் கூறியது மன்றி, அநாதிகளாகவும், இந்திரியர்களாகவும் இந்த அத்தியாயத்தில் சொல்லப்பட்டார்கள். ஈசுவரனை நித்தியனுகவும் அநாதியாகவும் அங்கீகரிக்க வேண்டிய நாம், அந்த ஈசுவரனது பராபரப் பிரகிருதிக ளாகிய மாயை ஜீவன் என்போரையும் நித்தியர்களாகவும் அநாதியர்க ளாகவ மொப்புக்கொள்ள வேண்டியதை இந்த விரண்டு பிரகிருதிக ளாலே ஈசுவரனுக்குச் சிருட்டி, ஸ்திதி, சங்கார முதலிய காரணத் துவஞ் சொல்லப்படுகிறது. இந்தப் பிரகிருதி புருஷர்களுக்கு அநாதி நித்யத்துவஞ் சொல்லக்கூடா தென்றால், பிரமத்திற்கு ஈசுவரத் தத் துவம் ஜகத் காரணத்துவஞ் சொல்லக்கூடாது. பிரகிருதி புருஷர் களை யுடையவனெவனோ அவனே ஈசுவரன். ஏவுதற்கு வஸ்து; இல்லாவிட்டால் ஏவும் எஜமானத்துவமென்பதில்லை; 'பிரகிருதி புருஷர்கள் அநாதியல்லர். உண்டானவர்களே' என்னும் பக்ஷத்தில் அவர்க ளுண்டாதற்கு முன் ஈசுவரத்துவ மில்லாதிருக்கவேண்டும். புருஷனுக்கு அநாதியான கருமபந்த மென்பதுவுங் கூடாது. அல்லா மலும், ஈசுவரன் ஒரு ஜீவனைச் சுகியாகவும், மற்றொருவனைத் துக்கியாகவும் பூர்வ கர்மமாகிய காரணமில்லாது சிருட்டிக்கும் பட்சத் தில் அவ்வீஸ்வரனுக்குப் பக்ஷபாதமுந் தயையின்மையுஞ் சம்பவிக்கு மாதலாற் பந்தமில்லையே யென்றாகும். பந்தமில்லாவிட்டால் மோக்ஷ மேது? ஆகையால், பிரகிருதி புருஷர்கள் அநாதிகளென்று நவில் வது உண்மையே."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"அருச்சுன! ஒன்றோ டொன்று சேர்ந்தவைகளாக விருக்கிற பிரகிருதி ஜீவாத்மாவாகிய இரண்டை யும் அநாதிக ளென்றறி; சம்சார பந்தத்திற்குக் காரணங்களாகிய ஆசை, துவேஷம், முதலிய விகாரங்களையும், மோக்ஷத்திற்குக் கார ணங்களாகிய அமாநித்துவ முதலிய குணங்களையும், பிரகிருதியி லுண்டானவைகளாக அறி. அதாவது, ஜீவாத்மாவுடன் சேர்ந்து கொண்டே அநாதிகாலமா யிருக்கிற சரீரமாக மாறி யிருக்கிற பிர கிருதி, தன் விகாரங்களாகிய ஆசை, துவேஷம், முதலியவைகளி னல் ஜீவாத்மாவின் சம்சாரபந்தத்திற்குக் காரணமாகிறது. அதுவே

அமானித்வம் முதலிய தன்னுடைய விகாரங்களினால் ஜீவாத்மாவிற்கு மோக்ஷத்திற்குக் காரணமாகிறது. என்றர்த்த மென்று கூறுவர்.]

[கருத்து:—பிரகிருதியும், புருஷனென ஜீவனும், அநாதியாக விருக்கிறவர்களே யல்லாமல், ஒரு காலத்தி லுற்பத்தியானவர்க ளல்ல. எது உண்டானதாகச் சொல்லப்படுமோ, அஃதெல்லாம் பிரகிருதியினாலுண்டானதே. அந்தப் பிரகிருதியையு முண்டானதாகவே சொல்லுவோ மென்றால், பிரகிருதியை நியமிக்க வேறேயொரு பிரகிருதி யல்லவா விருக்கவேண்டும். அவ்வா றிருக்கிறதென்றால், அந்தப் பிரகிருதியை யுண்டாக்க வேறொரு பிரகிருதி யிருக்கவேண்டும். இவ்வாறே, ஒன்றுக்கொன்று தொடர்ந்து முடிவற்றதாக ஆய்விடும். ஆகையால், பிரகிருதி உண்டானதென்று சொல்வது கூடாது. இவ்வா றிருப்பதினால் பிரகிருதியானது ஆதியை யுடையதல்லவென்று சொல்லப்பட்டது. புருஷனோ வென்றால், அவன் பிரம்மத்தினுடைய அம்சமாகையாலும் நித்தியனாகையாலும் அவனையும் ஆதியற்றவனாகச் சொல்வதாயிற்று.] 20

“பிரகிருதிக்கு மாயை யென்னும் பெயரு முண்டு. அம் மாயை சரீர துக்காதிகளை யுண்டுசெய்தற்குக் காரணமென்றறிக. க்ஷேத்திரக்ஞனென்னும் புருஷன் சுகதுக்கங்க ளநுபவிப்பதில் காரணமென்றறிவாயாக.”

“கிருஷ்ணா! பிரகிருதிசெய்யும் உபகாரம் எப்படிப்பட்டது?”

“அருச்சுனா! பிரகிருதி, புருஷன் இருக்கச் சரீரத்தையும், காரியங்களைச் செய்வதற்கு இந்திரியங்களையும், விஷயங்களை அறிவதற்கு ஞானேந்திரியங்களையும் செய்து கொடுக்கும் புருஷன் இதனை வைத்துக்கொண் டனுபவித்துக்கொண்டிருப்பன். இவற்றின் சேர்க்கையே சம்சார மெனப்படும்.”

“கிருஷ்ணா! பிரகிருதியால் அல்லவா பாவ வழியில் விழவரும் இதனை விடக்கூடாது.

“அருச்சுனா! புருஷன் இதனைச் சம்பந்தப்பட்டாலன்றோ அவற்றின் குணங்களை அநுபவிக்கலாகும். அதனை விட்டாலன்றி அதனாலுண்டாகும் துர்க்குணங்கள்போமேயன்றி, குணங்கள் உண்டாகமாட்டா. பகவத் பாகவதர்களை ஆராதிப்பதற்குச் சரீரப்போதாதா? நேத்திரம், கர்ணம் முதலிய இந்திரியங்கள் விஷயங்களில் பிரவேசிக்கின்றன வென்று இவற்றைக் கொடுத்தால் சத்கிரந்தங்

ள யெவ்வாறு ஆராயலாகும்? சத் கதைகளை யெவ்வாறு கேட்க
ாகும்? ஆகையால், பிரகிருதியிருக்க வேண்டும். ஆயினும், சரீரத்
தயும் இந்திரியங்களையும் சாக்கிரதையாக வைத்துக்கொள்ள
வண்டும். "துர்லபோ மானுஷோதேஹ" எனவும் "சரீரமாத்யங்க
நம் தர்மசாதனம்" எனவும் இருக்கின்றதல்லவா? பிரகிருதி புரு
ர்களின் சம்பந்தம் பார்ய பர்த்தாக்களின் சம்பந்தம்போன் றிருக்
றது. பார்யை யிருக்கிறுளென்று விதி நிஷேதங்களைப் பாரா
டாமல் அவளுடன் போகித்துக்கொண்டு சத் காரியங்களைச் செய்
ாதவன் அந்தப் பார்யையால் தீய பலன்களை அனுபவிப்பன். அந்
ப் பார்யையை வைத்துக்கொண்டே ஒளபாசனுதி சத் கிரியைகள்
ுதிதி அப்யாகதர்களுக்கு ஆதித்யங்கள் பகவதாராதனஞ் செய்து
காண்டிருந்தால் அவளால் சௌக்கியம் அடைவன். பிரகிருதியால்
ீமை யிருக்கிறதென்றிடின், அதனுல் உண்டாக வேண்டிய இலா
ம் உண்டாகாமற் போகுமல்லவா."?

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"உலகத்தைக் காரண காரிய ரூபமாகப் பிரமத்தினிடம் ஆரோபிக்கச் செய்வதால் மாயையானது கர்த்ருத்துவ முடையதாகவும், பிரகிருதி பரிணுமமான அத்தேகங்கடோறும் பிரதிபலித்துள்ள ஆத்ம சைதன்னியமான புருடன் அந்தத் தேகத்தில் உணர்வு மயமாக இருந்து சகல சுக துக்கங்களை யறிவதால் போக்த்ருத்வ முடையவனுகவும் விவகரிக்கப் படுமென்றும், அடுசலத்திற்பட்ட சூரியனது பிரதிபிம்பத்தைப்போலப் பிரகிருதி சம்யோகத்தால் தேகங்கடோறும் பிரதிபலித்த சுயஞ் சைதன்னியனுன புருடன் அசமுசாரித்துவ சுவபாவத்தையே யுடையவனுயினும், சுக துக்காதிகளை யறிவதனுல் அதைப் புசிக்கும் போக்தாவென்றும், அகர்த்தா சடமான மாயை புருட சந்நிதி உபகாரத்தால் மனதோடு பதினெரு இந்திரியங்களும், மகா பூதங்களைந்தும் ஆகிய பதினுறு விகாரங்களான காரியங்கட்கும்; புத்தி, அகங்காரம், சப்தாதி தன்மாத்திரைகளைந்து ஆகிய எழு பிரகிருதி விகாரங்களான காரணங்கட்குக் கர்த்தாவென்றுஞ் சொல்லப்படுகின்றது."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"காரியமாவது சரீரமும், காரணங்களாவது மனதோடுகூடிய ஞானேந்திரியங்களும், கர்மேந்திரியங்களும் இவைகள் காரியத்தைச் செய்வதில் ஜீவாத்மாவினுல் அதிஷ்டானஞ் செய்யப்பட்ட சரீரமாக மாறியிருக்கிற பிரகிருதியை ஆதாரமாக வுடையவைகள். சுக துக்கங்களை யனுபவிப்பதற்குக் காரணமாகிய கிரியைகளென்று அர்த்தம். ஜீவாத்மாவிற்கு அதிஷ்டாதாவாயிருக்கையே யுண்டு. சரீரத்தை அதிஷ்டானஞ் செய்வதாகிய பிர

யத்தனத்திற்குக் காரணமாக இருத்தலே ஜீவாத்மாவிற்குக் கர்த்திருத்துவம். பிரகிருதியோடு சேர்ந்திருக்கிற ஜீவாத்மா சுக துக்கங்களை யனுபவிப்பதற்குக் காரணம்; அதாவது, சுக துக்கங்களின் அனுபவத்திற்கு இருப்பிடமென் றர்த்தம்."]

["இரண்டாவது வினவிற்கு விடை யாதோவெனின், ஜீவன் ஞானத்தையே சுவரூபமாக வுடையவன். அவனுடைய ஞானமானது சுக துக்காதி சம்பந்தமான விடயஞானமல்ல. ஆனாலும், தேகேந்திரியாதிகள் மூலமாய் விடயஞான முண்டாகிறது. அந்தத் தேகேந்திரியாதிகள் கருமத்தினு லுண்டாகின்றன. தேக முண்டான பின்னரே சுக துக்கங்களை அறிகிறதாகிய விஷய ஞானத்தை அடைகிறுன். இவ்வாறு, சுகதுக்காதி விடய ஞானத்தை அடைகிறதினுல் அவன் சுக துக்காதிகளை யனுபவிக்கிறதற்கு காரணமாகச் சொல்லப் படுகிறுன். புருஷ சந்நிதானத்தில் பிரகிருதிக்குக் கர்த்திருத்துவமும், பிரகிருதி சம்போகத்தினுல் புருஷனுக்குப் போக்திருத்துவமு முண்டாகிற தென்பது தாத்பரியம்."]

[ஸ்ரீ மாத்துவாசாரியர் அபிப்பிராயம்:—"காரிய மென்றது தேகம். காரண மென்பது இந்திரியங்கள். கர்த்திருத்துவமென்பது கிரியை. பிரகிருதி தான் இம்மூன்று ரூபமா யிருக்கிறது. ஆகையால், இம் மூன்றுக்கும் பிரகிருதியை ஹேதுவாக சொல்லுகிறுர்கள். ஜீவன் ஞான சுவரூபியானதாலும் சுக துக்கங்களை யறிகிறவனுனதாலும் சுக துக்கானுபவத்திற்கு ஏதுவாகச் சொல்லப்பட்டது."] 21

"பிரகிருதி காரியமாகிய தேசத்திலிருக்கிற ஜீவன், தேகத்தாலுண்டாகின்ற சுக துக்காதிகளை யனுபவிக்கின்றுன். குணசங்கம், அதாவது சத்துவாதிகுணசம்பந்தம் அல்லது இந்திரிய குணசம்பந்தம் இந்த ஜீவனுக்குத் தேவ மிருக ஜாதிகளிற் பிறப்படைய காரணமாகிறது."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"காரியகாரண ரூபமாயிருக்கின்ற அவித்தையா லக்ஷணமான பிரகிருதியைத் தானென்று நினைக்கின்ற சுக துக்காதிகளை அனுபவிக்கின்ற புருஷன், பிரகிருதியா லுண்டான சுக துக்க மோக காரணங்களாய்க் காணப்படுகின்ற குணங்களை யடைகின்றுன். தான் தனதென்னும் மமகார அகங்காரமாகிய குண சம்பந்தம், அனுபவிக்கின்றவனுகிய ஜீவனுக்குத் தேவமனுஷிய பசு பக்ஷி முதலிய ஜன்மங்களிலே காரணமாக விருக்கின்றது. இவ்வாறு கூறியதின் கருத்து யாதோவெனின், இவைகளை யெல்லா முணர்ந்து பந்தத்தினின்று நீங்க முயற்சி செய்யவேண்டு மென்பதே யாம்."]

ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"குணமென்னும் பதம் அந்தக்குணங்களின் காரியங்களை ஔபசாரிகமாகச் சொல்லப்படுகிறது. சுபாவத்தில் தன்னை யனுபவிப்ப தொன்றையே சுகமாகவுடைய ஜீவாத்மா பிரகிருதியோடு சேர்ந்தவனாய் பிரகிருதியின் சம்பந்தத்தைக் காரணமாகவுடைய சத்வம்முதலிய குணங்களின் காரியங்களாகிய சுகதுக்க முதலியவைகளை யனுபவிக்கின்றான். முன்பிருந்த பிரகிருதியின் மாறுதலாகிய தேவன், மனுஷ்யன் முதலிய ஜாதிகளில் இருந்து கொண்டிருந்த இந்தஜீவாத்மா அந்தந்தஜாதிகளினாலேற்பட்டசத்வம் முதலிய குணங்களின் காரியங்களாகிய சுகதுக்க முதலியவைகளில் பற்றுதலை யடைந்தவனாய் அவைகளுக்குச் சாதனங்களாகிய புண்ணிய பாவகர்மங்களில் பிரவிர்த்திக்கிறான். ஆகையினால் அந்தப் புண்ணிய பாவங்களின் இலாபத்தை யனுபவிப்பதற்காக நல்லதாகவும் கெட்டதாகவு மிருக்கிற ஜாதிகளில் பிறக்கின்றான். பிறகு மறுபடியும் கர்மங்களைச் செய்கின்றான். மறுபடியும் பிறக்கின்றான். எப்பொழுது அமாகித்வ முதலிய ஆத்மாவை அடைவதற்குக் காரணங்களாகிய குணங்களை அடைகிறானோ அதுவரையில் சம்சாரத்தை யடைகின்றான். அதுதான் இங்கே காரணம் என்று சொல்லப்பட்டது."]

22

"ஜீவன் இந்தத் தேகத்தி லிருப்பினும், தேகத்தைக் காட்டிம் அன்னியனாகவும் சமீபத்திலிருந்து பார்க்கின்றவனாகவும், மோதிக்கிறவனாகவும், தேகத்தைத் தரிக்கின்றவனாகவும்; சுகதுக்திகளை அனுபவிக்கின்றவனாகவும், பிரமாதிகளுக்கு எஜமானனாக, பரமாத்மாவாகவும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறான்."

புருஷன், ஜீவன் இந்தச் சரீரத்தி லிருப்பினும் இந்தப் பிரகிருதி குண கருமங்களிற் றோயாத விலக்ஷணமான பரமேயாகவும், எக்கருமங்களினும்தான் சம்பந்தமில்லாது செய்யப்படுங் கருமங்களின் குண தோஷங்களை யெதிர் நின்று பார்த்துக்கொண்டிருக்கும் அன்னியன்போலத் தேகாதிகளின் பிரகிருதி (சுவபாவ) சேஷ்டைகளில் தான் தோய்தலின்றி, அறிவே சொரூபமாக விருத்தலின் சுவபாவத்தில் அறிந்து நிற்கும் உபத்திரஷ்டாவாகவும், தேகேந்திரியங்கள் தத்தமக்குச் சுவபாவமான எக்காரியங்கள் செய்யினும், தனக்கோராக்ஷேபமின்றிச் சாட்சியைப்போல வெறிதிருக்குமவனாகவும், பொய்யாகிய சர்ப்பப் பிராந்திக்கு இரச்சு அதிட்டான மாயதுபோல தனது சொரூப ஞானத்தினால் பொய்யாக்கப்பட்ட தேகேந்திரிய மனோ புத்தியாதிகட்கு அதிஷ்டானமாய், அவை தோன்றுதற்கு ஆதாரமாக இருப்பவனும், அஞ்ஞானத்தினால் உண்டாய்த் தோன்றும் தேகாங்காரியினது 'நானனுபவித்தேன்' என்கிற புத்தியும்,

விடையாநுபவ சுகதுக்கங்களும் பரிணமித்தற்குத் தானே உபாதானமாக உள்ளும் புறம்பும் வியாபித்துக்கொண்டு நிற்றலின், போக்தாவாகவும், சர்வேந்திரியங்களையுந் தானின் றுணர்த்தி இயங்கச் செய்யும் சர்வேந்திரியாமியாகவும், சேஷியாகவும் இருத்தலின் மகேசுவரனாகவும், க்ஷராக்ஷர உபாதிகளில் தாக்கற்ற நித்த சுத்த புத்த முத்த சுவாப முடைமையின் பரமாத்வாகவும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றான்.]

ஒரு ஆன்மாவே தனது புடை பெயர்ச்சியாகிய பகிர்முக திருஷ்டியான அறியாமை காரணமாக விவகாரிக தசையில் ஜீவனெனவும், தேவ மனுஷ்ய பசுபக்ஷி மிருகாதி ஜன்மங்க ளடைபவனெனவும், ஜடதுக்க சுவபாவ முடையோனாகவும், அந்தர்முக திருஷ்டியான ஞானங் காரணமாக அவ்வொருவனே சச்சிதானந்த கனமான பரமாத்வாகப் பாரமார்த்திக தசையிலும் சொல்லப்படுகின்றா னென்றது கருத்தென் றுணர்க. இதுவே, ஞாயம், சோதனை, பொருத்த முகத்தாற் றுணிந்த சுருதி யுத்தி சுவானுபவத்திற் கியைந்த சித்தாந்தமென்பது பெற்றாம். அன்றி, இதற்கு விரோதமாகக் கூறுதல் மா
பன்று. 23

"இவ்விதமாய்ப் புருஷனையும் சுகதுக்க மோகாதிகளோடுகூடிய பிரகிருதியையும், எவன் அறிகின்றானோ அவன் எவ்விதமாயிருந்த போதிலும் மீண்டும் பிறப்படைத லில்லை."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"ஜீவவத்வம் அதாவது சிதாபாஸத்வம், புருஷனாகிய பிரமத்தினிடம் அவித்தையினா லாரோபிக்கப்பட்டது. இது, மித்தையென்றும், அப்பிரமமே தானென்றும் அறிந்தவனாகிய பரமாத்வாவுக்குச் சுகதுக்க மோகாதி சொரூபமான பிரகிருதி கானனீர்போல் பிரயோசனமில்லாது நீங்கி விடுவதால் அவன் மீண்டும் பிறவி யடைவதில்லை யென்று கூறப்பட்டது. 'ஆயின், இங்ஙன முண்டாகிய அகம் பிரமமென்றறிந்த ஞானத்திற்கு முன்னும் பின்னும் ஒருவன் செய்துள்ள ஆகாமிய சஞ்சித கருமங்கள் பிறவி யெய்துவிக்காவோ?' எனின், "ஜ்ஞாநாக்நிஸ்ஸர்வாணி பஸ்மஸாத் குருதேர் ஜுந" என்ற 4-வது அத்தியாயம் 37-வது சுலோகத்தில் கூறியுள்ளவாறு ஞானாக்கினியால் சகல கருமங்களும் பஸ்மமாக எறிந்துபோமென்றதால் பிராரப்த க்ஷயமான நிர்வாணத்தை யடைகிறா னென்பதாம்.]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"முன் சொன்ன சுவபாவங்களையுடைய ஜீவாத்மாவையும், மேற்கூறிய சுவபாவங்களையுடைய பிரகிருதியையும் இனிச் சொல்லப்போகிற சுவபாவங்களோடு கூடிய சத்துவம் முதலிய குணங்களோடுகூட எவன் அறிகின்றானோ, அதா

வது உள்ளபடியான பகுத்தறிவினுலறிகின்றுனே அவன், தேவன், மனுஷ்யன் முதலிய தேகங்களில் மிகவும் கஷ்டப்பட்டுக்கொண் டிருந்த போதிலும், மறுபடியும் பிரகிருதியோடு சேரத் தகுந்தவ னல்லன். அளவில்லாத ஞானத்தையே லட்சணமாகவுடையதாயும், கர்ம சம்பந்தங்க ளில்லாததாயு மிருக்கிற ஜீவாத்மாவை இந்தத் தேகம் முடிகிற சமயத்திலேயே அடைகிறு னென்பதாம்."]

ன் சொன்னவாறு 'எவன் பரமாத்மாவைப் பிரத்தியட்சமா யறிகிறு னே அவன் பிறக்கிறதில்லை' என்பதற்கு, 'எவன்தானே பிரம்ம மென்று அறிகிறுனே அவன் பிறக்கிறதில்லை' என்று சிலர் பொருள் கொள்வது சரியன்று. புருஷனே நானென்று சொல்லுதல்கூடாது. ஸ்ரீ மகா பாரதம், மோட்ச தர்மத்தில் ஜனமே ஜயனுக்கும் வைசம் பாயனருக்கும் நடந்த பிரதியுத்தரங்கள் அடியிற் குறிப்பிட்டுள்ளன. அவற்றைக் கண்டு தெளிக.]

அதாவது:—"பிராமணேத்தமரே! புருஷர்கள் அநேகரா! அல்லது புருஷன் ஒருவனே! அநேகர்களானுல் அவர்களிற் சிரேஷ்டன் யார்! அவனை நீரெனக்குச் சொல்ல வேண்டும். புருஷர்க ளெல்லோரும் ஒருவனென்னும் மதத்தை, ஞானிகள் ஒப்புக்கொள்ளுகிறதில்லை. அநேக புருஷர்களிற் சகலத்திற்குங் காரணமா யொருவனே சொல்லப்படுகிறுன். அவ்வாறு சகலத்திற்கும் காரணமாயும் அநேக குணங்களோடு கூடியு மிருக்கின்ற புருஷனை ஞானிகள் அங்கீகரிக் கின்ற பிரகாரம் நானுனக்கும் சொல்லுகின்றேன் கேளும்" என்று கூறியுள்ளார். அவ்விஷயத்தைப் பாரதத்திற் கண்டு தெளிக.] 24

"பரமாத்மாவை சிலர் தியானத்தினாலேயும், தேகத்திற்குள்ளே ானதினுலேயும், மற்றுஞ் சிலர் சாங்கிய யோகத்தினுலேயும், று சிலர் கரும யோகத்தினுலேயும் அறிகிறுர்கள்". 25

["கருமயோக மென்றதற்கு இராஜயோக மெனப் பொருள் கூறிய தெங்ஙனமெனின், சாங்கிய ஞானயோகிகள் கருமத்தை அகத்தும் புறத்தும் முற்றத்துறந்த முனிவர்களாயினும் கருமயோகிகள் ஆத்ம ஞான திடத்தால் அகத்தின் கரும வாசனை முழுவதும் நசித்தவர்க ளாய்ப் புறத்தில்"எத்தொழிலைச் செய்தாலு மேதவத்தைப்பட்டாலு முத்தர் மனமிருக்கு மோனத்தே" என்றபடி ஜனக மகாராஜாவைப் போன்றுள்ளாரென இராஜ யோகிகளான கரும யோகிகளைச் சாங் கிய ஞான யோகிகளுக்குச் சமானமாகக் கூறப்பட்டிருத்தலினுலும், ஞானயோகியைப் பார்க்கிலும் இராஜயோகியான இவ்வித கரும யோகியை ஒருவாறு மேம்படச் சிறப்பித்துள்ளதினுலு மென்க.

துறவறத்திலும் இல்லற மிக்குயர்த்தப் பட்டிருப்பதால் இல்லறஞானியே துறவற ஞானியினு மிக்கோ னென்பதைப் பல இதிகாசங்கள் கூறுவதனுலு முணர்க. இந்த ஞானமானது அரசியலுக்குரிய அருச்சுன ராஜனுக்குப் போதிக்கப்பட்டமையின், கரும சந்நியாசமான ஞானயோகத்தில் அதிகார மின்றுதலால், இங்ஙனமாகக் கரும யோகத்தை யவனிடத்துச் சிறப்பித்தனரென்பதும் சிலர்கொள்கை. அவர்கள் கர்மயோக மென்றதற்கு எக்கருமங்கள் செய்யினும் ஞானுகாரமாக அவற்றை வியாபித்துக்கொண்டு கமலபத்தி ரோதகம் போலப் பற்றற்று விளங்கும் இராஜ யோகத்தை எனப்பொருளமைதி கொள்ளாமல் ஈசுவரார்ப்பணமாகச் சித்த சுத்தியின் பொருட்டாகச் செய்வதாகிய சாமானிய கருமயோகமெனக் கொண்டதற்கிணங்க அங்ஙனம் பொருள் கொண்டதும் குற்றமல்ல. ஆத்மஞானத்தால் சகல கருமங்களையும் விடாது உலகோர் பொருட்டுத்தாம்செய்தும் செய்வித்தும் வந்தால், சகல கருமங்களும் பிரகிருதிகாரியமென்றும், ஆத்மா ஒன்றைச் செய்வதும் செய்விப்பதும் இல்லையென்றும், ஜீவாத்மாவானது பிரமத்தினிடமாக அவித்தையால் ஆரோபிக்கப்படுவதால் இது பொய்க் கற்பனை யென்றும், அப் பிரமம் தானே யென்றும் அறிந்துள்ள பரமாத்மாவானவன் 24-வது சுலோகத்தில் சொல்லியிருத்தலின், இஃதும் கருமஞ் செய்வதால் கருமயோக மெனப் பொதுவாகச் சொல்லப்படினும், இலக்கணத்தால் கருமபல சந்நியாச யோக மென்கிற இராஜயோகத்மென்றே அறியத் தக்கதாம்.

கரும யோகமானது ஞானுஞ்ஞானங் காரணமாக இருவகைத்தாய், அதில் ஞானங் காரணமாகச் செய்கிற கரும யோகத்தை இராஜ யோக மென்றதாம். இஃது உலக வருணச்சிரம தரும பரிபாலனத்தின் பொருட்டு இராஜாக்களாலும், மற்றை இல்லற ஞானிகளாலும் இன்றியமையாததாக அநுட்டிப்பதென்றும், அஞ்ஞானங் காரணமாக மற்றொரு கருமயோகமானது முத்தி மார்க்கத்தில் தீவிர முயற்சிக்கு அசக்தர்களான அஞ்ஞானிகள் பொருட்டு அதமபக்ஷமாகச் சோபான முறையில் சகல கருமங்களையுந் தத்தமக்கு வேண்டிய மட்டுஞ் செய்து கடைசியாக ஈசுவரார்ப்பணஞ் சொல்லிவிடுவது முதலிய சில ஏதுக்களைக் கருமயோகமென்னும் பெயராற் கூறப்பட் டிருப்பதாம். இனிக் கருமயோகமெனப் பொதுப்படக் கூறினும் பிரயோச விலக்கண தாரதம்மியங்களினுற் பகுத்தறிந்து உரை செயின் கருமயோக சாமானியத்தை இவ்விடத்துக் குறித்தமை யன்றெனக் கூறற் பால தென்க. அல்லாமலும், (அத்.5-சு.5, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13) முதலிய பலவிடங்களிலும் கருமயோகத்தைச் சாங்கிய ஞான யோகத்தோடு பயனிலொன்றாகவைத்துக்

கூறியதனோடு அக் கரும யோகியின்து ஆத்மஞான மகத்துவத்தின் விலாசத்தையே மிகைபடச் சிறப்பித்தலினாலும், சாங்கிய கரும யோகமான இராஜ யோகத்தையே குறித்தமையாம். இனி ஆத்ம ஞான சகிதமாகக் கருமயோகத்தை கூறுமிடமெங்கும் சாங்கிய கருமயோக மென்றதால், கருமபல சந்நியாச யோக மென்றுதல், இராஜயோக மென்றுதல் மூன்றும் ஒரு பொருளேக்க முடைய
தாக மயங்காது பொருள் கொள்ளக்கடவதென்று பெரியார் பணித் 25
துள்ளார்கள்.]

"இவ்விதந் தெரியாதவர்களா யிருக்கின்ற வேறு சிலரோ குரு
தலிய பிறரிடத்திற் கேட்டு உபாசிக்கின்றார்கள்; அவர்களுங் கூட
ந்த உபதேசத்தை எப்பொழுதும் ஆசிரயித்தவர்களாய்ச் சம்சார
த்தைக் கடக்கின்றார்கள்." 26

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"ஆத்மாவை மேற்சொல்லிய இவ்வித இலக்கணங்களை யுடையதென அறியாத மற்றுஞ் சிலரோ, ஆத்ம ஞானிகளல்லாத அந்நியர்களிடம் உபதேசம் பெற்றுப் பரமாத்மாவை ஆண்டானாகவுந் தன்னை (ஜீவனை) அடிமையாகவும் துவித பாவத்தினால் உபாசிக்கின்றார்கள். அப்படிப்பட்டவர்களும் ஆத்மாநாத்ம விசாரணையின்றி யுத்தி யனுபவமின்றிய தமதுமதத்தின் சித்தாந்தக் கொள்கையைக் கேட்பதே தமது மதமாக அதை யாசிரயிப்பவர்களாய்ப் பல ஜன்மங்களில் சமுசார பந்தத்திலிருந்து கரை யேறுவார்கள். மேற்கூறிய சாங்கியயோகத்தில் அதிகாரம் அற்றவர்கள் தத்தம் மதாசாரக் கிரமத்தை யுபதேசிக்கப்பட்டுக் கருமயோகங்களினால் ஈசுவரனை யுபாசித்துச் சித்தசுத்தி யடைந்து, ஜந்மாந்தரங்களில் அஞ்ஞான சந்தேக விபரீதங்கள் சிறிது சிறிதாக நீங்கப் பெற்றவர்களாய்ப் பிறகு சாங்கிய யோகத்தினால் பிறவி நீங்கப் பெறுவார்கள்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"மேற்சொன்ன சாங்கிய கரும யோகங்களில் அதிகாரமற்ற சிலர் ஞானிகளினா லுபதேசம்பெற்று, கரும யோகாதிகளினால் ஆத்மாவை யுபாசிக்கிறார்கள். சுருதி முதலியவைகளைக் கேட்டறிந்தும், கரும யோகங்களை யநுஷ்டித்தும், அதனால் பாபத்தைப் போக்கடித்துக்கொண்டு சாங்கியாதி யோகங்களினால் மிருத்யுவை அதிக்கிரமிக்கிறார்கள்."]

"ஓ! பரதகுல சிரேஷ்ட! தாவரமோ, ஜங்கமமோ, எந்தப் ராணியும் க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரஜ்ஞர்களின் சேர்க்கையினா லுண் கிறதாக அறி, சேர்ந்தால் மாத்திரம் உண்டாகுமே யல்லது ரிந்திருந்தால் உண்டாக மாட்டாதென்று தாத்பரியம்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"ஸம்யோக மென்பது அத்தியாச மென்கிற சம்பந்தம். அதாவது, க்ஷேத்திரத்தினுடைய சுபாவமான

தருமங்களை க்ஷேத்திரக்ஞ னிடத்திலும், க்ஷேத்திரஜ்ஞனுடைய சுபாவமான தருமங்களை க்ஷேத்திரத்தி னிடத்திலும் ஆரோபிப்பது. இந்த ஆரோப மென்னும் அத்தியாசம் அவிவேகத்தா லுண்டாயது. எவ்வாறெனின், தேகாதிகளின் காரியங்களான நடத்தல் பார்த்தல் முதலியவற்றை (ஆத்மா) தனது காரியங்களாகத் தன்னிடத்திலும் தேகத்தைப் பார்த்து, நான் அறிகின்றேன், நான் தெரிந்துகொண்டேன் என்று தானே தேகம்போல நினைக்கின்றபடியாலே தனது தருமங்களான ஞான முதலியவற்றைத் தேகத்தினிடத்திலும் ஆரோபிப்பதுதான் அத்தியாசம்; கயிற்றிற் பாம்பும் கிளிஞ்சலில் வெள்ளியும் எவ்வாறு பிரமையா லுண்டாகின்றனவோ அவ்வாறு இதற்கேது அஞ்ஞானமே.]

27 ''ஓ! அருச்சுன! சகல பிராணிகளிடத்திலுஞ் சமமாயிருக்கின்ற பரமேஸ்வரனைப் பூதங்கள் நாசமடைகின்றனவாயிருக்க நாசமடையாதவனென்று எவன் அறிகின்றானோ அவனறிகின்றான்.''

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—''அவித்தையை நிவர்த்திக்கும் பொருட்டு ஆத்தும சொரூபஞானம் மேலே கூறப்பட்டிருந்தாலும், வேறு சப்தங்களாலே ஈண்டுக் கூறப்படுகின்றது. தேகேந்திரிய மனோ புத்தி அவ்யக்தம் ஆத்மா ஆகியவற்றைப் பார்க்கிலும் விலட்சணமாயும் நியந்தவனாயு மிருத்தலாலே பரமேசுவரனென்று சொல்லப்பட்டான். அந்தப் பரமேசுவரன், பிரமன் முதல் ஸ்தாவரம் வரையிலுள்ள சகல பூதங்களிலுஞ் சமமாயிருக்கின்றவன். காணப்பட்ட சகலவஸ்துக்களும் அந்த வஸ்துக்களெல்லாம் எதனுடைய விகாரங்களோ அந்த மூலமாக நாச மடையப்பட்டவைகளே. அவைகள் நாச மடைந்தபோதிலும் பரமேசுவரன், நாச மடைதலில்லை. இதனாலே அந்தக் காணப்பட்ட வஸ்துக்களுக்கும் அவற்றில் மூலத்திற்கும் பரமேசுவரன் விலக்ஷணனென்று கூறியதுபோலாயிற்று. இவ்வாறான பரமேசுவரனும் தானும் ஒன்றேயெனவும், ஆத்மா அநேகமன்றெனவும் ஜீவேசுவரர்களை அபேதமாக எவன் அறிகின்றானோ அவனே விஸ்தாரமாயறிகின்றவன். பேதமாய்ப் பார்க்கின்றவன் பார்க்கின்றவனல்லனோ எனின், அவனும் பார்க்கின்றவனே; ஆனால், பேத திருஷ்டியாய்ப் பார்க்கின்றவன். ஆனால், பரமேசுவரனைச் சகலத்திலுஞ் சமமாய்ப் பார்க்கின்றவனல்லன். எங்ஙனமெனின், ஒருவனாகிய சந்திரனை ஒரு சந்திரனாக ஒருவனும், இரண்டு சந்திரர்களிருப்பதுபோல ஒருவனும் பார்க்கின்றார்கள்; இருவரும் பார்க்கின்றவராயினும், ஒருவனைப் பார்க்கின்றவனே உண்மையைச் சரிவரப் பார்க்கின்றவன். மற்றொருவனோ அவனது கண்ணிலுள்ள தோஷத்தாலே ஒருவனையே இருவராகப் பார்க்கின்றவன். அவ்வாறு அவித்தியா சம்பந்தத்தாலே பேததிருஷ்டி யுண்டாயதென்பது தாத்பரியம்."

ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"இவ்வாறு ஒன்றோடொன்று சேர்ந்திருக்கிற எல்லாப் பிராணிகளுக்குள் தேவன் முதலிய வித்யாசமுள்ள ஆகாரத்தையுடைய வஸ்துவைக் காட்டினும் வேறுபட்டதா... யும், அந்தத் தேகங்களில் அந்தத் தேகங்களுக்கும், இந்திரியங்களுக்கும், மனதிற்கும் ஈஸ்வரனு விருந்துகொண் டிருப்பவனுயும், அறியுந்தன்மை யுடையவனுகையினுல் சமமான ஆகாரத்தை யுடையவனும், அந்தத் தேகம் முதலியவைகள் நாச மடையும்பொழுது நாசத்தை யடையத் தகாத சுபாவங்களை யுடையவனுகையினுல் நாசமடையாம லிருக்கிற ஆத்மாவை எவன் அறிகின்றுனே அவன் ஆத்மாவை யுள்ளபடியே யறிகின்றுன். எவன் தேவன் முதலிய வித்தியாசமுள்ள ஆகாரங்களினுல் இதையும் வித்தியாசமான ஆகாரத்தை யுடையதாகவும், உற்பத்தி நாசம் முதலியவைகளை உடையதாகவுமறிகிறுனே அவன் எப்பொழுதும் சம்சாரத்தையே யடைகிறுன்." 28

"சகலப் பிராணிகளிடத்திலுஞ் சமமாம், நாசமற்ற சொரூப... பிருக்கின்ற ஈசுவரனைப் பார்க்கின்றவன் (அறிகின்றவன்) தன் ...ல தன்னைத் துன்பப்படுத்திக் கொள்ளுவதில்லை; தன்னைத்தான் ...ாத்மாவாக அறிவதனுல் பிரம்மநிர்வாணத்தை அடைகின்றுன்"

ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"கடத்தில் மண்ணைப்போலவும், படத்தில் நூலைப்போலவும், உபாதானமாகச் சகலத்திலும் சமமாய் அவிநாசியா யிருக்கின்ற ஆத்மாவாகிய தன்னைக் காண்பவன் தன்னுற்றன்னைத் துன்பப்படுத்திக் கொள்ளுவதில்லை. தன்னைத்தான் பரமாத்மாவாக அறிவதனுல் பிர்ம நிர்வாணத்தை யடைகிறுன்."]

ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"இரக்ஷித்துக் கொள்கின்றுனென்றுல், பந்தத்தினின்றும் தன்னை நீக்கிக்கொள்கின்றுன். தன்சொரூபத்தை இவ்விதமா யறிதலாலே பந்தத்தினின்றும் நீங்கிய தான் அடையத்தகுந்த சொரூபத்தை யடைகின்றுன். இவ்விதமுணராதவன் தன்னைச் சம்சாரத்தில் அழுத்திக்கொள்ளுகின்றுன்."] 29

"பலவிதகருமங்கள் (தேகேந்திரியாதிசொரூபமா யிருக்கின்ற) ...ிருதியாலே செய்யப்படுகின்றன என்றும், அவ்வாறே தன்னைக் ...ுமங்களுக்குக்) கருத்தாவல்லனென்றும் எவன் அறிகின்றுனே ...ன் தனக்குள் அந்தர்க்கதமான க்ஷேத்திரஜ்ஞனை உபாதிரகித ...த் தெரிந்துகொண்டவனுகிறுன்."

ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"இருளில் கள்வன்போற் றோன்றிய ஓர் கட்டையை விசாரித்து இது கள்வனல்ல கட்டையேயெனத் தெளிந்தவன் அது தொடங்கி இருட்காலத்தும் அக்கட்டையைக் கட்டையெனக் கூறுவதன்றிக் கள்வனெனக் கூறுவதில்லை. அது போல, அறியாமை காலத்துக் கர்த்ருத்வ போக்த்ருத்வாதிகளால்

ஜீவன்போற் றோன்றிய தன்னை விசாரித்துப் பிரமமே யெனத் தெளிந்த முக்தன், அது தொடங்கி விவகார காலமாகிய அறியாமை காலத்தும் அந்தத் தானும் பிரமத்தினிடம் ஆரோபத்திற் கிடந்தாமல் தன்னைக் கர்த்ருத்வ போக்த்ருத்வங்கட்கு அதீதமான பிரம சொரூபமே எனக் காண்பதன்றி, மறந்தும் வேறொன்றாகக் கண்டு கூறுவதின்றாகலின், விவகார காலத்தும் அவர்க்குச் சமாதியே சித்திக்கு மென்பதறிக.”

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:— “எல்லாக் கர்மங்களையும் கார்ய காரண ‘கர்த்ருத்வே ஹேது: ப்ரக்ருதிருச்யதே’ என்று முன்பு கூறியிருக்கிறபடியால் பிரகிருதியினாலே செய்யப்படுகின்றனவென்று எவன் பார்க்கின்றானோ, அவ்வாறே ஞான மொன்றனையே சுபாவமாக வுடைய ஜீவாத்மாவைக் கர்த்தாவல்லாதவனாக எவன் நோக்குகிறானோ அத்தகையோனுக்குப் பிரகிருதியோடு சேர்ந்திருப்பதும், அதை அதிஷ்டானஞ் செய்வதும், அதனாலுண்டாகிய சுகதுக்கங்களை யனுபவிப்பதும் கர்மமாகிய அஞ்ஞானத்தினா லுண்டாக்கப்பட்டவைகளென்றும் எவன் பார்க்கின்றானோ அவன் ஆத்மாவை யுள்ளபடியே பார்க்கின்றான்.”] 30

“பிரபஞ்சத்தின்பேதத்தைப் பிரகிருதியோடு லயித்தொன்றாயிருப்பதாக அந்தப் பிரகிருதியி லிருந்தே ஆந்தப் பிரபஞ்சத்தின் விஸ்தாரத்தை எப்போது பார்க்கின்றானோ அப்போது பிரமத்தை யடைகின்றான்.”

[அதாவது:—பிரகிருதி யென்றும் புருஷனென்றும் இரண்டு தத்துவங்களாயுள்ள தேவர் முதலான சகல பூதங்களிலும் தேவத்தன்மை, மானிடத்தன்மை, குறுகியிருத்தல், நீண்டிருத்தல் முதலிய வேறுபாடானது புருஷர்களில் பிரகிருதி யென்னும் ஒரு தத்துவத்தில் மாத்திரம் இருக்கிறதென்றும், அப்படியே அந்தப் பிரகிருதியினின்றுமே புத்திரன் பவுத்திரன் முதலிய விஸ்தாரமும் உண்டாகின்றதென்றும் எப்பொழுது பார்க்கிறானோ அப்பொழுதுதான் அளவற்ற ஞானமே வடிவமான ஆத்மாவை யடைவான்.] 31

“கௌந்தேயா! பரமாத்மா அநாதியாய் நாசரகிதனாய்க் குணரகிதனானவனாதலின், அந்தப் பரமாத்மா தேகாந்தர்க்கதனாயினுங் கர்மங்களைச் செய்பவனல்லன்; கர்ம பலன்களை யனுபவிப்பவனுமல்லன்.” 32

“அருச்சுனா! ஆகாசமானது எங்கும் பரந்து எல்லா வஸ்துக்களோடுங் கூடியிருக்கச் செய்தேயும், சூக்ஷமமாகையாலே எந்தவஸ்துவின் சுவபாவத்தோடுஞ் சேராம லிருப்பது போல், ஆத்மாவா

ய சூக்ஷ்மமாகையால் தேவர்முதலிய சகல சரீரங்களிலும் இரு
போதிலும் அவைகளின் சுபாவத்தோடு ஒட்டமாட்டாது." 33

"ஒரே சூரியன் தன் காந்தியால் இவ் வுலகங்க ளெல்லா
றையும் பிரகாசப்படுத்துவதுபோல் க்ஷேத்திரியான ஜீவனும்
ஷேத்திரத்தை 'இது என் க்ஷேத்திரம்' 'இது இப்படிப்பட்டது'
று உள்ளும் புறம்பும் எங்கும் கால்முதல் தலைவரையில் தன்
னத்தாலே பிரகாசிப்பிக்கிறான் (ஆகையால், பிரகாசிக்கின்றசகல
ாகங்களைக்காட்டினும் பிரகாசிப்பிக்கும் ஆதித்தன் மிகவும் வில
ணனாயிருத்தல்போல, அறியப்படும்க்ஷேத்திரத்தைக்காட்டினும்
றிகின்ற ஆத்மா மிகவும் விலக்ஷணனென்று தாத்பரியம்.)" 34

"அர்ச்சுன! மேற்கூறியபடி க்ஷேத்திரம் க்ஷேத்திரக்ஞர்களின்
பதத்தையும், க்ஷேத்திரக்ஞன் பிரகிருதியினின்றும் விடுபடுகை
பயும், விவேகமென்றும் கண்ணினால் எவர்கள் அறிவார்களோ
வர்கள் கட்டினின்றும் விடுபட்டு ஆத்மசுவரூபத்தை யடைவார்
ர்; என்றால், க்ஷேத்திரத்தையும் க்ஷேத்திரக்ஞனையும் பகுத்
றியும் ஞானத்தால் அவைகளைப் பகுத்தறிந்து, தேவமனுஷ்யாதி
பமாய் விகாரப்பட்டிருக்கும் பிரகிருதியினின்றும் விடுபடுமுபாய
ன அமானித்வாதிகளையும் அறிந்து நடப்பவர்களாய்க், கட்டி
ின்று விடுபட்டவர்களாய்த் தானான தன்மையிலிருந்து ஞானமே
டிவாயிருக்கும் ஆத்மாவை யடைவார்கள்." 35

பதின்மூன்றாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

பதினான்காவது அத்தியாயம்

குணத்ரய விபாக யோகம்

[அவதாரிகை]

[பதின்மூன்றாவது அத்தியாயத்தில் ஒன்றோடொன்று கலந்த பிரகிருதியினுடையவும், புருஷனுடையவும், சுவரூபத்தின் உண்மையை யறிந்து, எம்பெருமானிடத்தில் பக்தியுடன்கூடி அமானித்வாதிகளாலே பந்தத்தினின்று விடுபடுகிறானென்று சொல்லப்பட்டது. அதில், பந்தத்துக்குக் காரணம் பூர்வீகமான சத்துவ முதலிய குண விகாரமான சுக துக்காதிகளா லுண்டான பற்றென்று சொல்லப் பட்டது. இப்பொழுது குணங்கள் பந்தத்திற்கு உறுப்பாகுந் தன்மையும், அக்குணங்களை நிவர்த்தி பண்ணும் பிரகாரமும் கூறப்படுகின்றன.]

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"எதனை யறிந்ததனால் சகல மகரிஷிகளும் இந்தத்தேகசம்பத்தினா லுண்டாகின்ற அகப்பற்று புறப்பற்றுகளை விடுத்துச் சர்வோத்தமமாகிய மோக்ஷ சித்தியை யடைந்தார்களோ, அவ்வாறாய அந்தச்சிரேஷ்டமான பலவிதஞானங்களி லுத்தமமான ஞானத்தை மீண்டுஞ் சொல்லுகின்றேன்." 1

அருச்சுனன் வினா:—

"13-வது அத்தியாயத்தில், பிரகிருதி ஒன்றேயாதலால் ஜன்ம பேதங்கள் ஏன் உண்டாகின்றன வென்று கேட்டேன். அதற்குத் தேவரீர் 'குண பேதங்களால் யோனி பேதங்கள் உண்டாம் என்று கூறியிருந்தீர். அந்தக் குணபேதங்கள் எவை? அவற்றின் பெயர் என்ன? அவற்றின் கார்யம் எப்படிப்பட்டவை? அவற்றிற்கு அப்பெயர் வருவதற்குக் காரணம் யாது? நன்மை தீமை யென்கிற ஜன்மங்கள் உண்டாதற்குக் காரணமென்ன? இஃதன்றி, 27-வது சுலோகத்தில் சராசரபிரபஞ்சத்திலிருக்கும் பொருள்களனைத்தும் க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரக்ஞ சம்யோகத்தால் உண்டாகு மென்றனை? க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரக்ஞ சம்யோக மென்றால் என்ன? அவற்றின் சேர்க்கை சொந்தமாகவே உண்டாகுமா? அல்லது பகவான் ஏற்படுத்துவானா?"

ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் விடை:—"அருச்சுனு! நான் இப்பொ
கூறப்போகும் விஷயம் 13-வது அத்தியாயத்தைப்பார்க்கிலும்
னும் வேறுனது உணர்ந்துகொள்ள வேண்டியவைகளில் மிகவும்
ிதானது. அதனை மீண்டும் கூறுகின்றேன். கூறப்படும் விஷயம்
லசானதென்று மகத்தான ரிஷிகள் அதனையறிந்து ஞானிகளாகி
சாரத்தை விட்டு மோக்ஷத்தை யடைந்திருக்கின்றனர். இப்
ழுது நாம் சொல்லப்போகிற இந்த விஷயமானது மிகவும் மோ
த்திற் கனுகூலமானது இந்த ஞானத்தை யடைந்து என்னோடு
ானவர்கள், சிருஷ்டியிலும் சம்ஹாரத்திலும் அகப்படமாட்
ர்கள்." 2

"சகல ஜகத்திற்கும் பிறப்பிடமாய் 'மஹத் பிரம்மம்' என்று
ல்லப்பட்ட எனது பிரகிருதியினிடத்து ஜீவனென்றும், சேத
தொகையென்றும் கூறப்பட்ட மேலான பிரகிருதியானது சகல
ணிகளுக்கும் விதைமுதலா யிருத்தலாலே கர்ப்பத்தைத் தரிக்
றன்; (என்றால், போக ஸ்தானமான அசேதனப்பிரகிருதியோடு
க்தாக்களின் தொகையான சேதன பிரகிருதியைக் கூட்டுகிறே
ன்றபடி,) இவ்வாறு என் சங்கறபத்தால் ஒன்றோடொன்று சேர்
விரண்டு பிரகிருதிகளினின்றும் பிரமன்முதல் புல்லளவா
ள சகல பூதப் பிரபஞ்சங்களு முண்டாகின்றன."

கருத்து:—7-வது அத்தியாயத்தில் 4-வது சுலோகத்திற் கூறிய எட்டு
விதப் பிரகிருதி மகதகங்காரங்களுக்குக் காரணமாகலான் மகத் என்
றும், இந்தப் பிரகிருதியைச் சுருதியிற் பிரம்மமாகவே கூறியிருத்த
லால் பிரம மென்றும் சொல்லப்படுகின்றது. இவ்வாறுள்ள அசே
தனமான பிரகிருதியில் கர்ப்பத்தை வைக்கிறே னென்றால், 7-வது
அத்தியாயம் 5-வது சுலோகத்தில் கூறியவாறு சேதன சமூகமான
(ஜீவக் கூட்டமான) பரப்பிரகிருதி சகல பிராணிகளுக்கும் விதையா
யிருத்தலால் இந்தப் பரப்பிரகிருதி என்கிற சேதனனை அபரப்பிர
கிருதி என்கிற அசேதனப் பிரகிருதியோடு கூட்டி வைக்கிறே
னென்பது கருத்தாகும். என் சங்கறபத்தா லுண்டான இவ் விரு
விதப் பிரகிருதியின் சேர்க்கையால் பிரமன்முதல் கிருமிவரையிலு
முள்ள சகல பூதங்களு முண்டாகின்றன.]

ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"எனது அதீனமாகியமாயை சகலபூதங்
களுக்குங் காரணம்; அது காரியரூபமான பிரபஞ்சத்தைக் காட்டினும்
பெரிதானமையாலும், மகத் என்னும் காரிய விருத்திக் கேதுவாத
லாற் பிரமம் என்றும் சொல்லப்படுகின்றது. அதிற் சகலபூத சிருஷ்

டிக்குங் காரணமான இரணியகருப்பனது உற்பத்திக்குங் காரண மான விதையைப் போடுகின்றேன். அதுதான் கருப்பத்தை வைக்கிறே னென்பது. க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரக்ஞர்களாகிய இரண்டு சக்திகளையுடைய ஈசுவரனாகிய நான், அவித்தை, காமம், கருமம் ஆகிய வற்றோடு ஒட்டியிருக்கின்ற க்ஷேத்திரக்ஞனை, க்ஷேத்திரத்தோடு சேர்க்கின்றேன். அந்த, இரணியகருப்பன் மூலமாய்ச் சகல பிராணிகளும் உற்பத்தி யாகின்றது."] 3

"ஓ! கௌந்தேயா! சகல யோனிகளிலும் எந்த ஸ்தாவரமும் ஜங்கமமான வஸ்துக்கள் உற்பத்தியாகின்றனவோ அவற்றிற்குப் பிரகிருதி தாய். நான் விதைபோட்ட தந்தை."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"தந்தையினது ரேதஸாகிய சுக்கிலம் பெரும்பான்மை அறிவும், தாயினது சுரோணிதமாகிய உதிரம், பெரும்பான்மை தேகமுமாவதுபோல, ஆன்மாவே தாம் போட்ட விதையாகவும், தேகாதி பிறவனைத்தும் பிரகிருதியினின்று தோன்றியதாகவும், இவ் வுண்மையைத் தந்தை தாயென்றதானே விளக்கியதறிக. அன்றியும், தாயினது கர்ப்பமானது பீஜத்தை ஆசைப்பட்டு நிற்குந் தருணத்தில் அப் பீஜத்தைக் கருப்பத்திற் கிடமாக உதவித் தாயினது சுரோணிதமாகிய உடலோடுந் தந்தையினது சுக்கிலமாகிய உயிரைச் சேர்ப்பதுபோலப், பரமேசுவரனாகிய நான் அவா ரூபமான பிரகிருதியி லிருக்கும் உடலோடு எனது அமிசமாகிய உயிரைக் கூட்டி வைக்கிறே னென்பதுந் தோன்றுமாறறிக. அல்லாமல், ஆலம் விதை முளைத்தும் தருவானபோது அது ஆலமரமேயாவதுபோல, பரமாத்மாவினது விதை முளைத்துப் பரமாத்மாவே யாகு மென்பதுந் தோன்றுமா றுணர்க."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"தேவர், கந்தருவர், யக்ஷர், இராக்ஷஸர், மனிதர், பசு, மிருகம், பக்ஷி, பாம்புமுதலிய யோனிகளில், உண்டாகின்ற அந்தந்த சரீரங்களுக்கும் பிரம்மமென்கிற பிரகிருதிதான் காரணம். (என்றால், என்னால் சேர்க்கப்பட்ட சேதன வர்க்கங்களோடு கூடி மகத்துமுதல் விசேஷத்தளவான நிலையிலுள்ள பிரகிருதிதான் காரண மென்றபடி.) மேலும், அவைகளுக்கும் விதித்திடும் பிதாவும் நானே. (என்றால், ஆங்காங்கும் அந்தந்தக் கருமத்திற்குத் தக்கபடி சேதன வர்க்கங்களைச் சேர்ப்பவனும் நானே) யென்றபடி."] 4

"ஓ! பெரிதான கைகளையுடையவனே! பிரகிருதியி லுண்டாகிய சத்துவகுணம், ரஜோகுணம், தமோகுணம் என்கிற குணங்கள் சரீரத்தி லிருக்கிற அழிவில்லாதவனாகிய ஜீவாத்மாவைக்கட்டுப் படுத்துகின்றன."

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"பிரகிருதியின் ரூபத்தோடு சேர்ந்த சுபாவ விசேஷங்களாயும், பிரகாச முதலிய காரியங்களைக்கொண்டே நிருபிக்கக்கூடியவைகளாயும், பிரகிருதியாகவிருக்கும் நிலையில் பிரகாச மில்லாமல் அதன் விவகாரங்களாகிய மஹான் முதலிய வஸ்துக்களின் பிரகாசத்தை யடைந்தவைகளாகியு மிருக்கிற சத்துவம் ரஜஸ், தமஸ் என்கிற மூன்று குணங்களும், மஹான் முதல் பஞ்சபூதங்கள் வரையிலுமுள்ள வஸ்துக்களா லுண்டாக்கப்பட்ட தேவன், மனுஷன் முதலிய தேகங்களோடு சேர்ந்தவனும், சுபாவத்தில் அந்தக் குணங்களோடு சேர்வதற்குத் தகாதவனும், இந்த தேகத்திலிருந்து கொண்டிருக்கிற ஜீவாத்மாவைக் கட்டுப்படுத்துகின்றன; அதாவது, தேகத்திலிருப்பதாகிய காரணத்தினல் கட்டுப்படுத்துகின்றன."]

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"ஆத்மா ஒன்றிலும் ஒட்டுகிறதில்லையென்று முன் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. சுகதுக்க மோகாதிகளினல் கட்டப்படுகிருனென்றதனல், குணங்களிலும் அவைகளின் காரியங்களிலும் ஒட்டுகிருனென்ருகிறதே யென்ருல், ஆத்ம சுபாவமானது ஒன்றிலும் பற்றுதலை யுடையதேயல்ல; ஆனல், தேக சம்பந்தமுண்டான நிமித்தத்தினல் அவன் கட்டுப்படுகிறதுபோல் காணப்படுகிருன்."] 5

"அருச்சுனு! அந்தச்சத்துவம், ரஜஸு, தமசு என்னுங்குணங்க ல் சத்துவகுணம் சுவச்சமானது; நிர்மலமாகப் பிரகாசிப்பது; பத்திரவ ரகிதமானது; அந்தச்சத்துவகுணம் க்ஷேத்திரஜ்ஞனைச் கத்தோடும் ஞானத்தோடும் சேர்க்கின்றது." 6

"ஓ! குந்திபுத்திரா! இரஜோகுணத்தை இச்சா சொரூபமான ரயும், கிடையாத வஸ்துவி லாசையும் கிடைத்த வஸ்துவி லபிமா த்தையும் முண்டாக்கப்பட்டதாயும் அறி. அந்த ரஜோகுணம் நும சம்பந்தத்தாலே தேகியைக் கட்டுகின்றது."

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"இரஜோ குணமானது இராகத்திற்கும் (அதாவது, ஆணுக்கும் பெண்ணுக்கும் ஒன்றுக்கொன்று உண்டான ஆசை), திருஷ்ணைக்கும் அதாவது (சப்தாதி விஷயங்களெல்லாவற்றிலு முண்டான ஆசை), சங்கத்திற்கும் அதாவது (புத்திரமித்திராதிகளைக் கட்டி யணைக்கவேண்டுமென்னு மாசையும்) உற்பத்தி ஸ்தானமா யிருக்கும். அவ்வாறே சரீரத்தை யெடுத்திருக்கும் புருஷனைக். கிரியைகளில் ஆசையை யுண்டுபண்ணுவித்து அவ் வழியே கட்டுப்படுத்தும் (என்ருல், ஆசையோடுகூடி எங்கெங்கே தக்கிரியைகளைச்செய்ய ஆரம்பிக்கின்ருனே அவைகள், புண்ணியம்

அல்லது பாபரூபமாயிருக்கு மாகையாலே அவற்றின் பலனை யநுபவிப்பதற்கென்று ஏற்பட்ட யோனிகளில் பிறப்பதற்குக் காரணமாகின்றன. ஆகையால், ரஜோகுணமானது கர்மத்தில் பற்றையுண்டுபண்ணி ஆத்மாவைக் கட்டுப்படுத்து மென்றபடி."]

[கருத்து:—தலைவி தலைவனுக்குள் பரஸ்பர ஆசை, வஸ்துக்களி லாசை, புத்திர மித்திர களத்திராதிகளி லாசை, கருமஞ் செய்யவேண்டுமென்கிற ஆசை என்றால், ஆசையினால்தான் (ஆத்மா செய்கிற) புண்ணிய பாப கருமங்கள் அவைகளின் பலன்களை யனுபவிக்க ஜன்மங்களை யுண்டாக்குகின்றன. இந்த இராஜோ குணமானது ராக, த்ருஷ்ணு, கர்ம, ஸங்க ஆகிய இந்நான்குவித ஆசைகளுக்கும் ஏதுவானதென்று அறியத்தக்கது. தமோகுணமோ (ஒருபடியாயிருக்கும் வஸ்துவை அதற்கு விரோதமானதா யறிவதென்கிற) அஞ்ஞானத்தா லுண்டானதாகையால் சகல பிராணிகளுக்கும் வித்தியாசமான ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும். இது பிரமாதம், ஆலஸ்யம், நித்திரை இவைகளுக்குக் காரணமாய்க்கொண்டு சரீரமெடுத்த ஜீவனைக் கட்டுப்படுத்துகிறது; அதாவது, 'பிரமாதம்' என்பது செய்யவேண்டியதைத் தவிர மற்றொன்றைச் செய்வது. 'ஆலஸ்யம்' என்பது கர்மத்தை ஆரம்பஞ் செய்யாமலிருத்தல். 'நித்திரை' என்பது இந்திரியங்களைப் பிரவர்த்திக்கச் செய்கின்ற புருஷன் அடங்கிப்போவதனால் சகல இந்திரியங்களும் அடங்கிப்போதல். அதில் புறம்பா யுண்டான இந்திரியங்கள் மாத்திரம் அடங்கினால் அது சுவப்பனம்; மனதும் அடங்கினால் அது சுழுத்தி (அதாவது, நல்ல தூக்கம்.) 7

"அருச்சுனா! தமோகுணமானது அஞ்ஞானத்தாற் பிறந்தது; அது எல்லாப் பிராணிகளையும் மோஹிக்கச்செய்கின்றது; அந்தக் குணம் தேகியை ஆலசியத்துடனும், நித்திரையுடனும், அஜாக்கிரதையுடனும் பந்தஞ் செய்கின்றது." 8

"சத்துவத்திற்குப் பிரதானம் சுகத்தோடு சேர்ப்பிக்கை; இராஜோகுணத்திற்குப் பிரதானம் தருமத்தோடு சேர்ப்பிக்கை; தமோகுணத்திற்குப் பிரதானம் வஸ்துவை யுள்ளபடியே யறியவொட்டாமல் தடுத்து விபரீத ஞானத்தை விளைவித்துச் செய்ய வேண்டியதை விட்டு விபரீதத்தோடு சேர்ப்பிக்கை." 9

"ஓ! அருச்சுனா! சத்துவகுணமானது இராஜோகுணத்தையும் தமோகுணத்தையும், இராஜோகுணமானது சத்துவகுணத்தையும் தமோகுணத்தையும், அவ்வாறே தமோகுணமானது சத்துவகுணத்தையும் இராஜோகுணத்தையும் நிராகரித்து (அடக்கி) உண்டாகிறது 'தலை யெடுக்கிறது)."

‘அதாவது ஒவ்வொரு பிராணிகளிடத்திலுமுள்ள சத்துவ ரஜஸ் தமோகுணங்கள் மூன்றில் எந்தக்குணம் எந்தக் காலத்தில் மேலிடுகின்றதோ அப்பொழுது அந்தக்குணம் மற்றைய இரண்டு குணங்களையும் அடக்கித் தனது காரியங்களையே அதிகமாகச்செய்விக்கும்; எவ்வாறெனின், சத்துவகுணம் மேலிட்டால் சுகத்தையும் ஞானத்தையு முண்டாக்கும். இரஜோகுணம் மேலிட்டால் கருமத்திலே அதிகப்பிரவிர்த்தியையுண்டாக்கும். தமோகுணம் மேலிட்டால் அஜாக்கிரதை சோம்பல் நித்திரை ஆகியவற்றை அதிகமா யுண்டாக்கும். 10

“பூர்வ கர்மாநுசாரத்தாலும், ஆகாராதி பேதத்தாலும் இக் ணங்களிலொன்று மேலிடுகின்றது. கண் முதலியன சகலமான ன மார்க்கங்களிலும் வஸ்துவை யுள்ளபடியே பிரகாசிப்பித்துக் ண்டு எப்பொழுது ஞானமுண்டாகிறதோ அப்பொழுது சரீரத் ல் சத்துவம் தலையெடுத்திருக்கிறதென்று அறியத்தக்கதாம்.”

“லோபமென்றால், தன் பொருளைக் கொடுப்பதென்றால் கூடா ன்கிற சுவபாவமும், யாதொரு பயனுமில்லாமலே சலிக்கும் வபாவமும், பலசாதனங்களான கருமங்களைச்செய்யத் தொடங்கு தும், இந்திரியங்கள் அடங்காமையும், விஷயத்தில் ஆசையும் வையாவும் இரஜோகுணந் தலையெடுத்தபோது உண்டாகின்றன. லாபம் முதலிய சுபாவங்களிருக்கும்பொழுது இரஜோகுணம் ருத்தியா யிருக்கிறதென்று அறியத்தக்கது.)

“ஞானம் உண்டாகாமையும், பிரவிருத்தி யுண்டாகாமையும், ரியமில்லாத காரியத்தில் பிரவிருத்திப்பதென்கிற அனவதான ம், விபரீதக்ஞானமும் இவையாவும் தமோகுணம் விருத்தியாகும் பாழுது உண்டாகின்றன; இவைகளைக்கொண்டு தமசு விருத்தி கின்றன.” 13

“சத்துவகுணம் விருத்தியான காலத்தில் மரணமடைபவன்: த்மாவின் உண்மையையறிந்து அஞ்ஞானங் கழிந்தவர்களின் கூட் த்திற்போய்ச் சேருகிறான் என்று கூறினால், சத்துவம் தலையெடு தபோது இறந்தவன் ஆத்மஞானிகளின் குலத்தில் பிறந்து, ஆத் ாவின் உண்மையான சுவரூபத்தை யறியவேண்டும் சாதனங்களான ண்ணிய கருமங்களி லிழிகின்றான்.” 14

“இரஜோகுணம் தலையெடுத்தபோது மறித்தவன்: பலனைக் றித்துக் கருமஞ்செய்யு மவர்களின் குலத்தில் பிறக்கிறான் என் ால், பிறந்து சுவர்க்கம் முதலிய பலன்களைச் சாதிக்குங் கருமங்க

ஸைச் செய்கிறான். தமோகுணந் தலையெடுத்தபோது இறந்தவன்: நாய், பன்றி முதலிய மூடயோனிகளில் பிறக்கிறானென்று கூறினால் ஒரு பயனைக் குறித்தும் ஆரம்பிக்காதபடியாய்ப் பிறக்கிறான்."

"இவ்வாறு சத்துவம் விருத்தியாயிருக்கையில் மரணமடைந்து ஆத்மஞானிகளின் குலத்திற்பிறந்தவன், பலனில் அபேக்ஷையின்றி நம்முடைய ஆராதனரூபமாகக் கர்மஞ் செய்துவந்து மறுபடியும் அதைக்காட்டினும் அதிகமான சத்துவத்தாலுண்டானதாய், நிர்மலமானதாய், துக்க லேசமுற்றதாயிருக்கும் பலனை யடைகிறானென்று சத்துவகுணத்தில் பரிணாமத்தை யறிந்தவர்கள் சொல்லுவார்கள். அந்திம காலத்தில் விருத்தியான ரஜோகுணத்திற்குப் பலன், பல சாதனங்களான கர்மத்தில் பற்றுடையவர்களின் குடியிற் பிறப்பும், பலாபேக்ஷையுடன்கூடிய கர்மத்தைச் செய்கையும் அதன் பலனை யனுபவிப்பதற்காக மறுபிறப்பும், இரஜோ குண விருத்தியும், மீண்டும் பலாபேக்ஷையுடன் கருமத்தில் பிரவிருத்தியும் என்றிவ்வாறு சம்சார துக்க பரம்பரையா யிருக்குமென்று இரஜோ குணத்தின் உண்மை யறிந்தவர் சொல்லுகிறார்கள். இவ்வாறு, அந்திம காலத்தில் விருத்தியடைந்த தமசிற்குப் பயனும் அதிக அஞ்ஞான பரம்பரையா யிருக்குமென்பார்கள்." 16-17

"இவ்வாறு பரம்பரையாய் அதிகமாயுண்டான சத்துவகுணத்தால் ஆத்மாவின் உண்மையான சுவரூபம் பிரத்தியக்ஷமாய் விளங்கும். அவ்வாறுண்டாகும் இரஜோகுணத்தால் சுவர்க்காதி பலன்களில் ஆசை உண்டாகும். அவ்வாறுண்டான தமோகுணத்தால் பிரமாதமும்; அதற்கடியான அசத் வியாபாரத்தில் பிரவிருத்தியும், அதனால் விபரீத ஞானமும், அதனால் அஞ்ஞானமு முண்டாகும்." 18

[சத்துவ குணத்தை யடைந்திருப்பவர்கள் மேலான லோகத்தை யடைகின்றார்கள். இரஜோகுண முடையவர்கள் மனுஷ லோகத்திலிருக்கின்றார்கள். நீச குணத்திற் பிரவிர்த்தியுடைய தமோகுண முடையவர்கள் கீழ் லோகத்தை அல்லது நரகத்தை யடைகின்றார்கள். மேற் கூறியபடியே சத்துவகுணத்தி லிருப்பவர்கள் வரவர மேலே போகின்றார்கள்; அதாவது, சம்சாரத்தினின்றும் மோக்ஷத்தை யடைகின்றார்கள். இரஜோகுணம், சுவர்க்கம் முதலிய பலன்களில் ஆசையை விளைவிக்கு மாகையால், அக்குணத்திலிருப்பவர்கள் பலத்திற்குச் சாதனமான கர்மத்தை யனுஷ்

டித்து அதன் பலனையனுபவித்து, மறுபடியும் பிறந்து அதே கருமத்தை யனுஷ்டிக்கிறார்கள்; ஆகையால், அவர்கள் மத்தியி லிருக்கிறார்கள். தமோ குணத்தை யுடையவர்களோ மேன்மேலும் இழிவான விருத்தியைச் செய்து வந்து கீழே போகிறார்கள்; அதாவது, சண்டாளனாய்ப் பிறத்தல், அதன்பின் விலங்காய்ப் பிறத்தல், அதன் பிறகு பூச்சிப் புழுகாய்ப் பிறத்தல், தாவரமா யிருத்தல், அதற்குப் பிறகு கொடியும் புதருமா யிருத்தல், அதற்குப்பின் கல், கட்டை, மண்ணாங்கட்டி முதலானவைகளாயிருத்தல் முதலிய அதோகதியை யடைகிறார்கள்."] 18

"விவேகியானவன் புத்தியாதி ஆகாரங்களாய்ப் பரிணமித்தி க்கின்ற குணங்களை யன்றி, வேறொருவனைக் கருத்தாவாக எப் பாது அறிகிறதில்லையோ, ஆத்மாவைக் குணங்களினின்றும் அந் னாக அறிகின்றானோ, அந்த விவேகி எனது சொரூபத்தை யடை றான்." 19

[ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"குணங்களே சகல கருமங்கட்கும் கர்த்தா. நான் குணாதீதனாகையால் கருமங்களும் கருமப் பயன்களும் என்னை யொட்டுவதின்றெனத் தெளிந்தவன் பிரம்மமாகின்றான்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"சாத்வீகமான ஆகாரத்தைசேவிப்பதாலும், பலாபேக்ஷையற்று எம்பெருமானுடைய ஆராதன ரூபமாகக் கர்மானுஷ்டானம் செய்வதாலும், ரஜஸ்ஸையும் தமஸ்ஸையும் சுத்தமாய் அடக்கி உத்கிருஷ்டமான சத்துவத்திலிருந்து ஆத்ம சுவரூபத்தைப் பார்க்கின்ற இவன், குணங்கள்தான் அவற்றிற்கு அனுகுணமான பிரவிர்த்திகளைச் செய்கின்றன என்றும், அவ்வாறே குணங்களுக்குப் பரனான ஆத்மா கர்த்தாவல்ல னென்றும் எப்பொழுது பார்க்கிறானோ அப்பொழுது அவன் நம்முடைய சுபாவத்தை யடைவான் என்று கூறினால், சுபாவத்தில் பரிசுத்தமான ஆத்மா கர்த்தாவா யிருப்பதெல்லாம் பூர்வ கர்மமடியாக வரும் குண சங்கத்தால் வந்தது; ஆத்மாவோ சுபாவத்தில் கர்த்தாவல்லன், அளவற்ற ஞானமே வடிவா யிருப்பவன், என்று எப்பொழுது அறிகிறானோ அப்பொழுது அவன் நமக்குச் சமமாகிறானென்றபடியாம்."] 19

"சரீர மெடுத்திருக்கும்பொழுதே சரீராகாரமாய் விகாரப் பட்டிருக்கும் பிரகிருதியினின்றுமுண்டான இந்தச் சத்துவம் முத லிய குணங்கள் மூன்றையுங் கடந்து, அவைகளைக் காட்டினும் வேறாய் ஞானமே வடிவான ஆத்மாவைக் கண்டவன்: பிறப்பு, இறப்பு, மூப்புகளா லுண்டான துயரங்களினின்று விடுபட்டவ னாய், பிறகு அமிர்தமான ஆத்ம சுவரூபத்தை யனுபவிப்பான். 20

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"கிருஷ்ண! சத்துவம் முதலிய இக்குணங்களைக் கடந்தவன் எவ்வித லக்ஷணங்களுடன் கூடியிருப்பான்? எவ்வித ஆசாரத்தோடு கூடியவன்? இந்தச் சத்துவம் முதலிய குணங்களை அவன் எவ்வித உபாயத்தாலே கடக்கின்றான்?" 21

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுன! ஆத்மாவை யொழிந்த மற்றவைகளுள் அநிஷ்ட வஸ்துக்களில் பிரவிருத்தி யுண்டானால், இவை பிரகாசம், பிரவிருத்தி, மோஹம் என்கிற சத்துவாதிகுண காரியங்களென்று நினைத்து அவன் அவைகளைப் பகைக்கமாட்டான். அவ்வாறே, இஷ்ட வஸ்துக்களில் நிவிருத்தி யுண்டானால் அவைகளை நிவிருத்தங்களாய் விட்டன என்று நினைத்தவனாகையாலே அவைகளைக் கோரவுமாட்டான்." 22

"குணாதீதமான ஆத்ம வஸ்துவைக் காண்பதனா லுண்டான திருப்தியால் இதர விஷயங்களில் தட்டாம விருப்பவனாகையால், குணங்களைக் கண்டு விரும்பவாவது, வெறுக்கவாவது மாட்டான். குணங்கள், தம் காரியங்களான பிரகாசம் முதலியவைகளைச் செய்கின்றனவென்று நினைத்தவனாய் எவன் வெறுமனே யிருக்கின்றானோ, அவன் குணங்களின் காரியத்திற்குத் தக்கபடி அவை யிழுத்த வழி செல்லவுமாட்டான்." 23

"மேலும், இன்பதுன்பங்களில் சமசித்தனாய்த், தன்னுள்தான் இருப்பவனாய், அதாவது ஆத்மாவே பிரியமாயிருக்கையாலே அதை யொழிந்த புத்திராதிகளின் பிறப்பு, இறப்பு முதலிய சுக துக்கங்களில் சமசித்தனாய், ஆனதுபற்றியே மண்ணாங்கட்டி, கல், பொன் ஆகியவற்றைச் சமமாக நினைத்தவனாய், அதே காரணத்தாலே பிரியமும் அப்பிரியமும் துல்லியமாயிருப்பவனாய், பிரகிருதியையும் ஆத்மாவையும் பிறித்தறிவதில் நிபுணனாய், தன்னிடத்தி லுண்டான மானிடத்தன்மை முதலிய அபிமானத்தால் வரும் குணாகுணங்களைப் பற்றி நிந்தித்தாலும் துதித்தாலும் தனக்கு அக் குணாகுணங்களின் சம்பந்த மில்லை யென்கிற எண்ணத்தால் இரண்டையும் சமமாக நினைப்பவனாய், அந்த ஸ்துதி நிந்தைகளால் வரும் மானாவமானங்களிலும் அவற்றால் வரும் சத்துரு மித்திர பக்ஷங்களிலும் தனக்குச்சம்பந்த மில்லையென்கிற அந்த எண்ணத்தைக்கொண்டே அவை

ாச் சமமாய் நினைப்பவனும், அப்படியே தான் சரீரத்தை யெடுத்
நப்பதால் வரும் எந்த வியாபாரங்களையுஞ் செய்யத் தொடங்காம
நப்பவனு யிருக்குமவன் யாவன் அவனே குணங்களைக் கடந்தவ
வான்." 24-25

"எவன் என்னையே சலியாம லிருக்கின்ற பக்தி யோகத்தாலே
ாசிக்கின்றானோ அவன் இந்த முக்குணங்களை அதிக்கிரமித்துப்
மப்பிரிய னாகிறதற்கு யோக்கிய னாகின்றான்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"எந்த யதி அல்லது கருமி சகல பூதங்களின் இருதயவாசியான ஈசுவரனும் நாராயணனுமான என்னை ஒரு பொழுதும் வேறு விஷயங்களிற் பிரவிர்த்தியின்றிப் பஜிப்பதாகிய யோகத்தாலே, என்றால், விவேக விக்ஞானமாகிய யோகத்தாலே (ஐக்கியானுசந்தானத்தாலே) உபாசிக்கின்றானோ அவன் பகவத் அனுக்கிரகத்திற்குப் பாத்திரனாகக் குணங்களை அதிகரித்துப் பிரம பவனமாகிய மோட்சத்தையடைய யோக்கியனாகின்றான்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"பிரகிருதியையும் ஆத்மாவையும் பிறித்தறிவதால் மாத்திரம் குணநாசம் பிறக்கமாட்டாது. ஏனென்றால், அது அநாதிகாலமாய்த் தொடர்ந்த விபரீதவாசனையால் பாதிக்கப்படுமன்றோ? மற்றப்படி சத்திய சங்கற்பனாய், பரமகாருணிகனாய், ஆவிரத வாத்சல்லிய சாகரமாயிருக்கும் நம்மை ஏகாந்தமான பக்தி யோகத்தால் எவன் இடைவிடாமல் சேவிக்கின்றானோ அவன் ஒருவராலு மொழிக்கப்போகாத இந்தச் சத்துவாதி குணங்களைக் கடந்து பிரம்ம பாவத்தை யடையும்படியான நிலைக்கு வருவான். (அதாவது அமிருதமான ஆத்மாவின் உண்மையான சுவரூபத்தை யடைவானென்றபடி.") 26

"பரமாத்மாவின் விக்கிரகரூபமும், சாசுவதமான மோக்ஷத்
ற்கு ஆச்சிரயமும், நித்தியமான தர்மத்திற்கு மூலஸ்தானமும்,
மாக்ஷ சுகத்திற்கு ஆச்சிரயமும் நானேயென்று தெரிந்துகொள்வா
ாக."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:— "பரமேசுவரோபாசனையே பிரமோபாசனை யெனப்படுவதாலும், என்னை யுபாசித்தவர்கள் முக்குணங்களைக்கடந்து பிரஹ்மமாவார்களென்றதாம். சொரூப விசாரமாகிய தத்துவ ஆராய்ச்சியினாற் பிறக்கும் உத்தமமாகிய ஆத்ம ஞானமானது அதி தீவரதா பக்குவமுடைய அதிகாரிகட்கன்றி யேனையோர்க்கு அருமைத்தாகலின், சர்வ ஜனோபகாரமாகவும், சர்வமத சம்மதமாகவும், யாவருந் தெரிந்து உய்யுமார்க்கத்தில் இதனைச் சிறப்பாகவைத்து இவ் வத்தியாயத்திற் கூறியதென்க."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—“நம்மைவிட்டு நீங்காத பக்தியோகத்தால் நாம் சேவிக்கப்பட்டால் அமிருதமாய் அவ்யயமா யிருக்கும் ஆத்மசுவரூபத்தை நிலைப்பிக்கின்றேன்; அவ்வாறே அதிசயமான நித்ய ஐசுவரியத்தையும் ஏகாந்த இன்பத்தையும் அளிக்கின்றேன்; (அதாவது, குணநாசம் பிறப்பதற்கும் அதன் மூலமாய் அக்ஷரம் ஐசுவரியம் பகவத் பிராப்தி இவைகள் கிடைப்பதற்கும் அவன் திருவடிகளில் செய்யும் பரம பக்தியே உபயமாகக் கடவதென்று சொல்லுகையாலே, குணநாசமும் அத்துடன் வரும் பகவத்பாவமும் ஏகாந்தமான பகவத் பிரபத்தியா லுண்டாகு மென்றதாயிற்று.”] 27

பதினான்காவது அத்தியாயம்

முற்றுப் பெற்றது.

பதினைந்தாவது அத்தியாயம்

புருஷோத்தம ப்ராப்தி யோகம்

அவதாரிகை

க்ஷத்திர அத்தியாயத்தில் க்ஷேத்திரமென்றும் க்ஷேத்திரக்ஞனென்றுஞ் சொல்லப்பட்ட பிரகிருதி புருஷர்களின் சுயரூபத்தைச் சோதித்து, பரிசுத்தமாய் அளவற்ற ஞானமே வடிவமாயுள்ள ஆத்மாவிற்கு (குண சம்பந்தப் பிரவாஹமடியாய்த் தேவாதிரூபமாய் விகாரப்படுகிற) பிரகிருதி சம்பந்தமானது அநாதியென்று சொல்லப்பட்டது. அதற்கடுத்த அத்தியாயத்தில் புருஷனுக்குக் காரியம் காரணமென்கிற இரண்டுநிலைகளிலும் குணசம்பந்தத்தால் வரும் பிரகிருதி சம்பந்தமானது பகவானாலேயே செய்யப்பட்டதென்று சொல்லி, குணஸங்கத்தின்படியை சவிஸ்தாரமாக உபாதித்து, குணசம்பந்தமற்று ஆத்மாவின் உண்மையான சுவரூபத்தை யடைவதும் எம்பெருமான் திருவடிகளில் செய்யும் பக்தியால் வரத்தக்கதென்றும் அருளப்பட்டது. இப்பொழுது பஜநீயனாகிய பகவானுடைய 'க்ஷரம், அக்ஷரம்' என்கிற பக்த முக்தாளாகிற ஐசுவரியத்தையும், ஐசுவரியபூதர்களான அந்த க்ஷரம் அக்ஷரம் என்கிற இருவகைப் புருஷர்களைக் காட்டிலும், சகல ஹேயங்களுக்கும் எதிராய்க், கல்யாணமே சுவரூபமாய், மிகவும் சிறந்ததாய், லோகாதாரமா யிருக்கும் தத்துவந்தான் புருஷோத்தம தத்துவ மென்பதையு மருளிச் செய்யத் தொடங்குகிறார்.]

ஸ்ரீ கிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

"மேலான புருஷோத்தமனாகிய நாராயணனை மூலமாயுடைய கீழ்ப்பட்ட பிரம்மாதிகளைக் கிளைகளாக வுடையதுமா யிருக் ஸ்திரமில்லாத சமுசாரமாகிய அரசமரத்தை நாசமற்றதாக ங்கள் சொல்லுகின்றன. வேதங்கள் எந்தச் சமுசாரவிருக்ஷத் கு இலைகளோ, அந்தவிருக்ஷத்தை எவன் அறிகிறானோ, அவன் தாந்தத்தை யறிந்தவன்." 1

ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:— "கர்மானுஷ்டான முள்ளவர்கட்கும் ஞானிகட்கும் அவரவர்களது அனுஷ்டானத்தினாலேற்படும் பலன் தனது அதீனமாய தென்பதையும், பக்தியோகத்தால் தன்னைத் தோத்திரஞ் செய்கிறவன் தனது பிரகாசத்தாலே முறை முறையே பிரமஞானத்தை யடைந்து குணாதீதனாய் மோக்ஷமடைகிறானென்பதையும் முன்னர்க் கூறிய அத்தியாயத்தில் பகவான் அருளினார்.

இப்பொழுது அருச்சுனன் கேளாதிருக்கவும், தனது உண்மைச் சொரூபத்தைப் பகவான் விருக்ஷரூபமாக வர்ணித்துச் சொல்லுகின்றார். எவ்வாறெனின், காலத்தினால் சூக்ஷ்மமாயும், நித்யமாயும், சகலத்திற்குங் காரணமாயும், அவ்யக்தமென்னும் மாயையைச் சத்தியாகவுடையதாயு மிருக்கின்ற பிரமம், அவ்வாறான பிரமத்தை மூலமாகவுடைய சம்சார விருக்ஷம்: மகதத்துவம், அகங்கார தத்துவம், பஞ்சபூதங்கள், சப்தாதி விஷயங்கள் ஆகியவற்றைக் கிளைகளாகவுடையது. இந்தச் சம்சார மாயாசொரூபம் நாசமற்றது. எவ்வாறெனின், மாயை அனாதியாகையால், அந்த மாயாமயமான சம்சாரமும் ஆதியுமந்தமுமற்ற தொடர்ச்சியை யுடையது. எந்தச் சம்சார விருக்ஷத்திற்கு வேதங்கள் இலைகள்போன் றிருக்கின்றனவோ என்பது எங்ஙனமெனின், மரத்தை இலைகள் எவ்வாறு சூரிய வெப்பத்தினின்றும் பாதுகாக்கின்றனவோ, அவ்வாறே வேதங்கள் தருமா தர்மங்களை வெளிப்படுத்திச் சுகத்தை யடையவும், துக்கத்தை நிவர்த்திக்கவும் வழி காட்டுதலால் இவ்வாறாகச் சொல்லப்பட்டன. இவ்வாறு சமூலமான சம்சார விருட்சத்தை எவனறிகின்றானோ அவன் வேதாந்தத்தைப் பூரணமாகக் கவனித்தவன்; என்றால், பிரமமாகிய பிரபஞ்சத்தையும் அறிந்த சர்வக்ஞனாகின்றான். உலகத்தில் பல விருக்ஷங்களிருக்க, அசுவமரத்தைக் கூறுவது என்னையோவெனின், அடுத்த நிமிஷத்தி லிருக்கின்றதன்றென்னும் பொருளைப் பயப்பிக்கின்றபடியாலும், சம்சாரமும் அத்தகைய சுபாவமுடைமையாலும் அசுவத்தமென்று சொல்லப்பட்டது.

இதன் கருத்து நரசிம்மபுராணத்தில் கூறப்பட்டுள்ளது. அதாவது, அவ்யக்தமாகிற வேரிலிருந்து உண்டானதும், அந்த அவ்வியக்கத்தினுடைய ஒத்தாசையினால் லோங்கி வளர்ந்ததும், புத்திகளாகிற கிளைகள் நிறைந்ததும், இந்திரியங்களின் துவாரங்களாகிற பொந்துகளை யுடையதும், பஞ்ச பூதங்களாகிற பக்கக் கிளைகளையுடையதும், சப்த முதலிய விஷயங்களினால் இலைகளையும் கிளைகளையு முடையதும், தர்மம் அதர்மங்களாகிற புஷ்பங்களையுடையதும், சுகம் துக்கம் ஆகிய பழங்கள் உண்டாகக்கூடியதும், எல்லாப் பிராணிகளும் அடையக்கூடியதுமாகிய அநாதியாகிற பிரம்ம விருக்ஷப் பிரகிருதியாகிய விருக்ஷம் அந்தப் பிரகிருதியாகிய மரத்திற்கு இந்தப் பிரகிருதியே காடும், அப்படிப்பட்ட இந்த மரத்தை ஞானமாகிற உயர்ந்த கத்தியினால் வெட்டியும், பிளந்தும் அதனாலேயே ஆத்மாவினிடத்தி லாசையை யடைந்து எதிலிருந்து மீண்டும் திரும்புகிறதில்லையோ அப்படிப்பட்ட ஆத்மாவை யடைகிறான்."]

[ஸ்ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:— "க்ஷேத்திர க்ஷேத்திரக்ஞர்களைக் குறித்துச் சொன்ன 13-வது அத்தியாயத்தில் பிரகிருதி புருஷர்

களுடைய சுவரூபத்தை விசாரித்து, பரிசுத்தனும் பரிபூர்ண ஞான காரனுமான ஜீவனுக்குப் பிரகிருதி சம்பந்தமான குணத்திரயங்களை யுடைய பரம்பரா சம்பந்தத்தினாலுண்டான தேவ மனுஷ்யாதி சரீர ரூபமாயுள்ள பிரகிருதி சம்பந்தமானது அநாதியென்று சொல்லப் பட்டது. 14-வது அத்தியாயத்தில் அந்த ஜீவனுக்குக் காரிய காரண ரூபமாயுண்டான பிரகிருதி சம்பந்தமானது குணசம்பந்த மூலமாய்ப் பகவானால் செய்யப்பட்ட தென்றும், அந்தக் குணசம்பந்தமிப்படிப் பட்ட தென்பதை விவரித்துச் சொல்லி, அந்தக் குணநிவிருத்தியி னால் ஆத்ம நிஜ சுவரூபத்தை யடைவதற்கு பகவத் பக்தி முக்கிய மான தென்பதும் சொல்லப்பட்டன.

மலேழு லோகங்களில் சிரேஷ்டமான சத்தியலோகத்தி லிருக்கிற சதுர்முகப் பிரம்மாவினால், இந்தப் பிரபஞ்சம் சிருஷ்டிக்கப்பட்ட படியால் இந்தப் பிரபஞ்சத்திற்குச் சதுர்முகப் பிரம்மா ஊர்த்துவம்-மேலாகவிருக்கிற மூலம்-காரணமா யிருக்கிறார். அந்த ஏழுலகங்களில் கீழான பூலோகத்தி லிருக்கிற மனிதன், பசு, பக்ஷி, பூச்சி, புழு, ஸ்தாவரம் முதலிய சகலமும் அதஸாகம் - கீழேயிருக்கிற கிளைகள், ஞானோதய மாகிறவரையில் சமுசாரம் தொடர்ந்திருப்பதால் பிர வாக ரூபத்தினால் அவ்யயம்—நாசமற்றது. வேதங்கள் எந்த விருக்ஷத் திற்கு இலைகளோ என்றால், இலைகள் விருக்ஷங்களை எப்படி வளரச் செய்கின்றனவோ, அவ்வாறு காமிய கருமங்களைச் சொல்லுகிற வேதங்கள் சமுசாரமாகிய விருக்ஷத்தை வளரச் செய்கின்றன. ஆகையால், அப்படிப்பட்ட வேதங்கள் இலைகளாக வருணிக்கப்பட் டன. இவ்வாறு விசேஷத்தை யறிந்தவனெவனோ, அவன் வேதத் தைத் தெரிந்தவன்; என்றால், இந்த விருட்சத்தை முதலில் அறிந்து பிறகு அந்த விருட்சத்தை வெட்டத் தகுந்த ஆயுதத்தைத் தேட வேண்டியது. சமுசாரமாகிற விருட்சத்தைத் தெரிந்தால், அதை நிவிர்த்திக்கு மாயுதத்தைச் சொல்வதாகிற வேதத்தை யறிந்தவனா கிறா னென்பது தாத்பரியம்."]

மாத்வாசாரியர் அபிப்பிராயம்:— "சமுசார சுவரூபமும் அதை நிவிர்த்திக்கிறதற்குள்ள சாதனங்களும், அவற்றின் ஞானமும் இந்த அத்தியாயத்தில் கூறப்பட்டுள்ளன. ஊர்த்வமூலம்-சர்வோத்தமமான விஷ்ணுவை மூலமாகவுடையது. அதஶாகம்-விஷ்ணுவுக்குக் கீழ்ப் பட்ட சகலப் பிரபஞ்சங்களையும் கிளைகளாக வுடையது. அஸ்வத்தம்-ஒரே விதமாய் நாளைக்கிருக்கிற தல்லாதது. அவ்யவம் - பிரவாகரூப மாய் நாச மில்லாதது; என்றால், முன் பிரம்ம கல்பத்தி லிருந்த பிர பஞ்சமே அடுத்த கல்பத்திலு முண்டாய்க்கொண்டே பிரதிசிருஷ்டி யிலு மிருக்கிறபடியால் நாசமற்றதாகச் சொல்லப்பட்டது. 'சந்தாம் ஸியஸ்யபர்ணனி' - வேதங்கள் இலைகள் என்றால், இவைக ளுண்

டான பிறகுதான் காய் முதலிய பலன்களுண்டாகின்றன. அவ்வாறே வேதங்களால் சுகிருத துஷ்கிருதபலன் (புண்ணிய பாப பலன்)கள் உண்டாகின்றன என்று கூறுகிறர்."]

[கருத்து:— "ஊர்த்வம் - உத்தமமானவர்களும் மேலானவர்களுமான விஷ்ணுவையும், சித் அசித் பிரகிருதிகளையும், மூலம்-மூலகாரணமாகவுடையது; இவர்களுக்குக் கீழ்ப்பட்ட பஞ்ச மகாபூதங்கள், மகதத்துவம், அகங்கார தத்துவம், புத்தி இவைகளையும் இவைகளுக்கு அபிமானி தேவதைகளையும் கிளைகளாகவுடையது; ஒரே ரூபமாயிருக்கிறதன்று; அல்லது சஞ்சலமாயிருக்கிற தாகையால், அஸ்வத்த மென்கிற பெயரை யுடையது. பிரவாக ரூபமாய் நித்தியமாகையாலும், பூர்வ கல்பத்தி லிருந்தபடி இந்தக் கல்பத்திலு மிருக்கிறபடியாலும், அவ்யயம் - நாசமற்றது; அதாவது, வேதங்களையும், வேதாபிமானி தேவதைகளையும் இலைகளாக வுடையது. இப்படிப்பட்ட சம்சார விருட்சத்திற்குப் பூமி எவ்வாறு மூலமோ அவ்வாறே ஜகத் விருக்ஷத்திற்கு விஷ்ணு தனிமையான மூலம், சத்துவாதி முக்குணமான அசித் பிரகிருதி பூமிபோல் பரிணும மூலம், சித் பிரகிருதி அசித் பிரகிருதிக்கு அதிஷ்டாதா (என்றல், நியாமகத்துவத்தையுடையது என்று அறியவேண்டியது."] 1

"சத்துவாதி முக்குணங்களாலே விர்த்தி யடைந்தும், சப்தாதி விஷயங்களைத் தளிர்களாக வுடைத்தாயு மிருக்கின்ற அந்தச் சம்சார விருட்சத்தின் கிளைகள் கீழுலகங்களிலும், மேலுலகங்களிலும் பரவியிருக்கின்றன. மனுஷ லோகத்தில் கரும சம்பந்தத்தை யுண்டு பண்ணிய வேர்கள் கீழ்மே லுலகங்களி லெவ்விடத்திலும் பரவியிருக்கின்றன."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"ஞான கருமபலன்கள்தான் வியாபித்திருக்கிற கிளைகள். அந்தத் தேகத்தினல் விர்த்தியாகிற விஷயங்கள்தான் துளிர்கள்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"சப்த லோகத்திற்கும் மேலாயிருக்கும் சதுர்முகனை ஆதியாயுடையதாகையால், இந்த விருட்சத்தின் வேர் மேலேயிருக்கிறதென்றும், பூமியில் வசிக்கும் சகலமான மனிதர், பசு, மிருகம், பூச்சி, புழு, பட்சி, தாவரம் இவைகளை முடிவாயுடைத்தாயிருக்கையாலே கிளை கீழேயிருக்கிறதென்றும் சொல்லுகிறது. இவ்வாறு, கீழ்ப்புறத்தில் (மனுஷர் முதலானேரைக் கிளைகளாகவுடைய அம் மரத்திற்கு அவரவர் கர்மமடியாக அனேகம் கீழ்க்கிளைகள் உண்டாய், மீண்டும் மனுஷ்யாதிரூபமாய்ப் பரவுகின்றன. அப்படியே, மேலும் கந்தருவர், யக்ஷர் என்று இப்படி வெகு

வாய்ப் பரவுகின்றன. அவைகளோ, சத்துவம் முதலிய குணங்களால் மேன்மேலும் சப்தம் முதலிய விஷயங்களைத் தளிராகக் கொண்டு வளருகின்றன. பிரமலோகத்தில் வேரிட்டு மனிதரை நுனியாகவுடைய இம் மரத்திற்கு, இந்த மனுஷலோகத்திலும் கீழே வேர் ஓடுகின்றன. இவைகளும் கர்மமடியானவைகள்; (என்றால், மனிதரா யிருக்கும்பொழுது செய்த கர்மங்களால் கீழே மனுஷ்யாதிகளும், மேலே கந்தர்வாதிகளும் உண்டாகிறார்க ளென்றபடி). இதில் சுவரூபமும், ஆதியும், அந்தமும், இதன் இருப்பும் இவ்வுலகத்தில் தெரிகிறதில்லை; என்றால், "இந்த விருட்சம் நான்முகன் தொடங்கிய தாகையால் இதற்கு வேர் மேலுலகத்தில், அவன் சந்தான பரம்பரையான மனிதரை நுனியாயுடையதாகையால் இதன் நுனி கீழுலகத்தில், மனிதரா யிருக்கையில் செய்த கர்மங்களையே வேராகக்கொண்டு மறுபடி கீழும் மேலும் கிளைகளால் பரந்திருக்கிறது" என்றிவ்வாறு இவ் வுலகத்திலுள்ள சம்சாரிகள் அறிகிறதில்லை. மற்றப்படி, "நான் மனுஷன்; நான் தேவதத்தனுக்குப் புத்திரன்; யக்ஞத்துக்குப் பிதா; எனக்கேற்ற பாரியை முதலானோரை யுடையவன்" என்று இவ்வளவு மாத்திரம் தெரிந்துகொள்ளுகிறார்கள். இந்த விருட்சமானது குணமயமான போகங்களில் பற்றை யொழித்தால் நசித்துப்போமென்றும், குணசம்பந்தந்தான் இதற்கு ஹேதுவென்றும் அறிகிறதில்லை. அப்படியே, இது நிலைத்திருப்பதும் (சரீரத்தையே ஆத்மாவாக நினைக்கின்ற) அந்த ஞானத்தால் தானென்றும் அறிவாறில்லை."] 2

"இந்தப் பிரகாரம் நாலுபக்கமும் நன்றாய் வேர் ஊன்றிய இவ்
ரசமரத்தை நல்லறிவினு லுண்டான பற்றின்மை யென்னும் திட
ன கத்தியைக்கொண்டு களைந்தெரிந்து, அதனால் எந்த இடத்திற்
ச் சென்றவர்கள் மீண்டுந் திரும்பார்களோ அந்த இடத்தைத்
தடவேண்டும்." 3

"அஞ்ஞானாதிகள் நிவர்த்திக்கவேண்டுமானால் அந்த ஆதி புரு
னைச் சரணமடையவேண்டும். ஏனெனில், இந்தக்குணவிகார
ான போகத்தி லுண்டாகும் பிரவிர்த்தியானது சர்வ சிருட்டி கர்
தாவான அவனிடத்தினின்று முண்டானமையால் அவனைக்கொ
டே தான் நிவர்த்தி பண்ணிக்கொள்ள வேண்டும். இவ்வாறு என்
னச் சரணமாக அடைந்து தேகமே ஆத்மா என்கிற அபி
ானத்தையும் குணமயமான போகத்தில் பற்றையு மொழித்து,
த்மஞானத்தில் ஊன்றியவர்களாய், சமஸ்தாகமங்களையு மொழி
து, இன்பம் துன்பம் என்னு மிரண்டினின்றும் விடுபட்டவர்க

ளாய், அளவற்ற ஞானமே வடிவான ஆத்ம சுவரூபத்தை உள்ள படியே யடைகின்றார்கள்."

"அந்த ஆத்மாவாகிய ஜோதியைச் சூரியனும் பிரகாசஞ்செய்கிறதில்லை; சந்திரனும் பிரகாசஞ் செய்கிறதில்லை; அக்கினியும் பிரகாசஞ் செய்கிறதில்லை; ஞானமல்லவோ எல்லாவற்றையும் பிரகாசஞ் செய்கின்றது. வெளியேயுள்ள வெளிச்சங்கள் விஷயங்களோடு இந்திரியங்கள் சம்பந்தப்படுவதற்குத் தடையாகிய இருட்டைப் போக்கடித்துக்கொண்டு அதன் வழியாக உபகாரஞ் செய்கின்றன. இந்த ஆத்மாவைப் பிரகாசஞ் செய்யக்கூடியது யோகம்; அதற்குத் தடையானது அநாதியாகிய கர்மம். அதை நிவர்த்தி செய்யக்கூடிய உபாயமும் மேற் கூறப்பட்ட பகவானிடத்தில் சரணாகதியைக் காரணமாகவுடைய ஆசையில்லாமை முதலியவை எதை யடைந்து மீண்டுந் திரும்புகிறதில்லையோ அவ்வாறான உயர்ந்த ஜோதி என்னுடையது. அதாவது, எனக்குவிபூதியாகிய என்னுடைய அம்சம் சூரியன் முதலியவைகளும் பிரகாசஞ் செய்யக்கூடிய தாகையினாலே அது மேலான தென்பது. சூரியன் முதலிய வெளிச்சங்கள் ஞானமாகிற வெளிச்சத்தைப் பிரகாசஞ் செய்யக்கூடியவைகளல்ல; ஞானமே யல்லவோ எல்லாவற்றையும் பிரகாசஞ் செய்கிறது." 4-6

"எனது அம்சமாகவும் அநாதியாகவுமிருக்கிறஜீவன் பிரகிருதியாகியசரீரத்தி லடங்கி யிருக்கின்ற மனத்தை ஆறாவதாகவுடைய இந்திரியங்களைச் சம்சாரத்திலே போகார்த்தமாக இழுக்கின்றான்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"பரமாத்மாவாகிய எனது அம்சமான ஜீவன் எனது ஒருபாகமாக இருக்கிறான். அவன் என்னினின்றும் அந்நியனல்லன். ஆயினும், அவன், அவித்தையாகிய உபாதியாலே சம்சாரத்திலே தான் கருத்தாதான், போக்தா அல்லவென்று வெகு காலமாகப் பிரசித்தி யடைந்திருக்கிறான். அந்தச் சீவன் அகண்டாகாரமாயும் ஒரே வஸ்துவாயுமுள்ள எனது அம்சமாகவும் அன்னியனல்லாமலு மெப்படி யிருக்கக்கூடுமென்றால், ஒருவனாகிய சூரியன், ஜலத்தில் தோற்றுகின்றான். ஜலத்தில் தோன்றுஞ் சூரியன், ஆகாச மார்க்கத்தில் தோன்றுகிற சூரியனது பிரதிபிம்பமேயன்றி வேறல்லன்; ஜலமாகிய உபாதியாலே வேறுபோலத் தோற்றினாலும், அந்த உபாதியான ஜலமில்லாவிட்டால் சூரியன் பிரதிபிம்பம் தோற்றாமையாலே, சூரியன் ஒருவனேயன்றி இருவனல்லன். அவ்வாறே ஒரு பாத்திரத்திலுள்ள ஆகாசமும் சர்வ வியாபகமான மகாகாசமும் ஒன்றாயினும் பாத்திரமாகிய உபாதியாலே கடாகாசம் மகா

காசத்தினின்றும் வேருகத் தோன்றுகிறது. கடமுடைந்தால் மகாகாசத்தினின்றும் வேருன கடாகாச மென்பதே யில்லை. இவ்வாறு பிரமத்தின் அம்சமானவனும் பிரமத்தினின்றும் வேறல்லாதவனுமாகிய ஜீவன், மாயாகாரியமான அவித்தையாகிய உபாதியாலே தேகாதிகளில் வேருகத் தோற்றிய போதினும் உபாதி நிவிர்த்தியாளுல் அந்தச் சீவன் எதனுடைய அம்சமோ அந்த அம்சியான பிரமமே; அம்சம் அம்சியை யடைந்தால் திரும்பி வருதலில்லை. ஜீவன், ஈசுவரனினும் வேருனவன்; அவன் கருத்தா போக்தா ஜனனமரணமடைகின்றவன் என்னுந் தோற்றமெல்லாம் அவித்தியா சொரூபமான அஞ்ஞானத்தா லுண்டாயினவே. அவித்தை நீங்கிளுல் நிலைத்திருப்பது பிரமசொரூப மொன்றே; இரண்டாவதில்லை.

மேலும், பஞ்சீகிருத பஞ்ச மகா பூதங்களின் விகாரமே இத் தூல தேகமெனவும், தன்ஞ லறியப்பட்ட இத் தேகம் தன்னை அறியமாட்டாதாகையால் இது ஜடமெனவும், தான் சித்தெனவும், தன்னைச் சச்சிதானந்தமாகக் கண்டு தான் தாஞகவே விளங்க அறியாது தேகங்கள் எவ்வெப் பேதங்களாக எங்கெங்கும் பிறக்கிலும், கடகலசாதிகள் உண்டாகுந்தோறும் அவற்ருல் ஆகாசம் தான் இருந்தபடி யிருந்தும், கடாகாசமுதலிய பேதமாக விவரிக்கப்படுவதுபோல, ஒரு பரமாத்மாவே தனது பரிபூரணத் தன்மையால் அத்தேகங்க ளெவற்றினு நிறைந்துள்ள காரணத்தால் ஆகாசாம்சங்களாகிய ஞான முதலிய ஐந்து கரணங்களிலும் பிரதிபலித்து அறிவ வடிவாகும் சிதாபாச ஜீவரெனப்படுதலான், மற்றெவற்றையு மறிவதுபோல அவ்வத் தேகத்தையு மறிந்து இது நானெனக் கரும சுபாவத்தால் அவித்தை வசத்தராகித் தேக வாசனையிஞல் பிரளய காலத்தில் இவ்வகைச் சீவர்கள் பிரகிருதி சுபாவமான முக்குணங்களைக் கடந்து குணுதீத பிரம சொரூபத்தை யடையாமல் பூர்வ கர்ம சேஷத்துடன் சகுணப் பிரம்மமாகிய மாயா சகித ஈசுவரனிடத்தில் இலயமடைந்திருந்து, சிருட்டி காலத்தில் மீட்டும் சம்சாரத்தில் திரும்புகையால், ஆறிந்திரியங்களையும் வழக்கப்படிக் கிரகித்துக்கொண்டு பிறக்கின்றன என்றதாம்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"இப்படிப்பட்ட சுவரூபத்தோடு கூடி எந்நாளு முள்ளவனுய், நமது அம்சமாய் விளங்குகிற ஒருவன் அநாதி கர்ம மென்னும் அஞ்ஞானத்தால் மூடப்பட்டவனுய், ஜீவ லோகத்தில் ஜீவனு யிருந்துகொண்டு (தேவர் மனிதர் முதலிய பிரகிருதியில் விகாரமான சரீரங்களிலுள்ள) மனதுடன் சேர்ந்த ஆறு இந்திரியங்களையும் இழுத்துத் திரிகிருன்; என்ருல், ஒருவன் முன் சொன்ன கிரமமாய் அவித்தையினின்று விடுபட்டு சுவ ஸ்வரூப மாத்திரனு யிருக்கிருன். மற்றொருவன் ஜீவனுய்க்கொண்டு ஞானமும் ஐசுவரியமும் மிகவும் குறைந்து, தர்மத்தால் கிடைத்த சரீரத்தி

ளுள்ள மனமுதலிய ஆறு இந்திரியங்களுக்கும் ஈசுவரனாய் அவைகளை யங்கு மிங்கு மிழுத்துத் திரிகிறான்."] 7

"ஜீவன் எந்தச் சரீரத்தை யடைகின்றானோ, எந்தச் சரீரத்தினின்றும் வெளிப்படுகின்றானோ, அந்தச் சரீரத்தினின்றும், வாசனையுடைய புஷ்பத்தினின்று காற்று வாசனையைக் கொண்டுபோதல் போல, இந்திரியங்களையும் அவற்றுடன் கூடிய மனதையும் கிரகித்துக்கொண்டு போகின்றான்."

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"எந்தச் சரீரத்தை யடைகின்றானோ, எந்தச் சரீரத்திலிருந்து வெளியில் புறப்படுகின்றானோ, அவைகளில் இந்திரியங்களுக்கு எஜமானனாகிய இந்த ஜீவாத்மா, இந்திரியங்களைப் பஞ்ச பூதங்களின் சூக்ஷ்மமான பாகங்களோடு கூட எடுத்துக்கொண்டு போகிறான். எவ்வாறெனில், காற்று: புஷ்பம், சந்தனம், கஸ்தூரி முதலிய வாசனைகளின் இருப்பிடங்களி லிருந்து அந்த வஸ்துக்களின் சூக்ஷ்மமான பாகங்களோடுகூட வாசனைகளை யெடுத்துக்கொண்டு வேறிடத்திற்குப் போகிறதோ அஃதேபோல என்று பொருள் கொள்ளவேண்டும்."]

[ஸ்ரீ மாத்வாசாரியர் அபிப்பிராயம்:—"ஜீவன் எப்பொழுது ஒரு சரீரத்தை விட்டு வேறொரு சரீரத்தை யடைகின்றானோ, அப்போது ஈசுவரன் அவனுடன் கூடவே இந்திரியங்களை இழுத்துக்கொண்டு போகிறான். ஏனென்றால், கருமங்களுக்குப் பலன் கொடுப்பவன் ஈசுவரனாகையால் கருமபலனை யனுபவிக்கிறதற்காக அவனை ஜீவனுக்குக் கொடுத்த புதிய தேகத்தின் மூலமாய் அனுபவிக்க வேண்டிய கருமபலனை அனுபவிக்க அனுகூலமா யிருக்கும்படியாய் இந்திரியங்களையும் ஈசுவரன் கிரகித்துக்கொண்டு போகின்றான். ஜீவனுக்குக் கிரகித்துக்கொண்டு போகச் சுதந்திர மில்லை; சர்வ சுதந்திரன் ஈசுவரன்." 8

"இந்த ஜீவனானவன் காது, கண், துவக்கு, நாக்கு, மூக்கு, மனது இவைகளை ஆசிரயித்து இந்திரிய விஷயங்களை யனுபவிக்கின்றான்; என்றால், இந்திரியங்களை யன்றி விஷயங்களை ஜீவன் அனுபவிக்க ஹேதுவில்லை. கருமானுகுணமாய் விஷயானுபவத்திற்காகவே தேகம் வந்திருக்கிறது. அந்த விஷய போகமார்த்தமாகவே இந்திரியங்களைக் கிரகித்துக்கொண்டு போகிறதாக முன் சொல்லப்பட்டது. தேகத்திலே இருக்கிறவனும், ஒரு தேகத்தை விட்டு மற்றொரு தேகத்தை யடைகின்றவனும், விஷயங்களையனுபவிக்கின்றவனும், இந்திரியங்களோடு சேர்ந்திருக்கின்றவனுமான ஜீவனை அஞ்

னிகள் பார்ப்பதில்லை; ஞானக்கண்ணுடையோர்கள் பார்க்கின்
கள்.''

ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—''சாக்கிராதி மூன்றவஸ்தைகளால்மாறி மாறி வந்துகொண்டிருக்கும் சகல சூக்கும காரண சரீரங்களையே ஆங்காங்கு 'இது நான் இது நான்' எனச் சுட்டிக்கொண்டு விஷயங்களை எனதெனை அனுபவிக்கும் முக்குணரூபமான அவித்தியாகத ஜீவர்களை அஞ்ஞானிக ளென்றும், தூல முதலிய மூன்று தேகங்களாலே விசுவன் தைசதன் பிராஞ்ஞனென வழங்கப்பட்டு நிற்கும் அவசரங்களுடைய ஒரு ஆன்மாவாகிய அறிவே நானென்றும், தூலாதி மூன்று தேகங்களும் என்னாலறியப்படுவதன்றி அவை என்னை அறியாமையினால் நான் சித்தென்றும், தேகங்கள் ஜடமென்றும், பிரகிருதி சம்யோகத்தினா லிந்த ஆன்மாவாகிய எனக்குப் போக்த்ருத்வ விவகார முண்டாயதென்றும், என் சந்நிதி மாத்திரத்தினாற்றானே பிரகிருதிக்குக் கர்த்ருத்வ முண்டாயதென்றும், இவை போன்ற ஞானமாகிய கண்ணினையுடைய குணாதீதமான அறிஞரை ஞானிகளென்றும் இதுவரையில், சொல்லிவந்த அத்தியாயங்களினாலும் சுருதியாகிய சத் சாம்பிரதாயங்களினாலு முணரற்பாலது.'']

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—''சத்துவம்முதலிய குணமயமானப் பிரகிருதியினது விகாரமாய், மனுஷ்யாகாரமாயுள்ள பிண்டத்தோடு கலந்திருக்கின்ற இவ்வாத்மாவானது அதினின்று வெளிப்படும் பொழுதாவது, அப்படிப்பட்ட மற்றொரு பிண்டத்தி லிருக்கும் பொழுதாவது,குணமயமான விஷயங்களைப் புசிக்கும்பொழுதாவது, ஒரு காலத்திலும் இந்த ஜீவாத்மாவை ஒரு சமயத்திலும் பிரகிருதியில் மாறுதலாகிய மனுஷ்யன் முதலிய சரீரங்களைவிட வேறுபட்டவனாகவும், ஞானமொன்றையே சொரூபமாகவுடையவனாகவும் மூடர்கள் பார்க்கிறதில்லை. மூடர்களாவது மனிதன் முதலிய சரீரத்தையே ஆத்மா வென்று நினைத்துக்கொண்டிருப்பவர்கள். சரீரம், ஆத்மா இவைகளின் வித்தியாசங்களைப்பற்றிய ஞானமுடையவர்கள் எல்லா அவஸ்தைகளுமுடைய இந்த ஜீவாத்மாவை சரீரத்தைவிட வேறுபட்ட ஆகாரத்தை யுடையவனாகவே பார்க்கிறார்கள்.''] 9-10

''(தியானாதிகளால்) முயலுகின்ற ஞானிகள் தேகத்தி லிருக்ன்ற ஜீவாத்மாவைப் பார்க்கின்றார்கள். முயலினும் சித்தசுத்தி ல்லாத அற்ப ஞானிகள் ஜீவாத்மாவைப் பார்க்கிறதில்லை.''

[ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—''தேகங்கடோறு மிருந்தும், அத் தேகத்திற்கு வேறாகவும், விலக்ஷணனாகவும், சச்சிதானந்த சொரூபனாகவுமுள்ள ஆன்மாவை யோகிகள் தானென அறிந்து, பிரகிருதி சுவபாவமான முக்குணங்கட் கதீதமாய்ப் பிறவி தீர்வாரென்றும், தேகமே தானென்கிற சுபாவமுடைய அற்ப ஞானிகள் சாத்திரங்களில்

எத்தனை கால முயன்றாலும் தவ, தான முதலியவற்றை அளவின்றிச் செய்தாலும் மூக்குண கருமங்கட் குட்பட்டவர்களாக ஆத்மாவை அற்றியும் ஞானமின்றிப் பிறவிவழித்தாவ ரென்று முணர்த்தியதாம்."]

[ஸ்ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"நம்மிடத்தில் சரணாகதியை முன்னிட்டுக்கொண்டு கர்ம யோகம் முதலானவைகளில் முயற்சி செய்யுமவர்கள் அவைகளால் உள்ளத்தின் மாசை யறுத்து யோகமென்னுங் கண்ணினால், ஆத்மா சரீரத்திலிருக்கும்பொழுதே அதைச் சரீரத்தைக்காட்டினும் வேறா யிருப்பதாகப் பிரித்துப் பார்ப்பார்கள். அப்படி கர்ம யோகாதிகளில் யத்தனஞ் செய்யுமவர்களே நம்மிடத்தில் பிரபத்தி செய்யாத பக்ஷத்தில் மனந் தெளியாமல் ஆத்மாவைக் காணும்படியான ஞான மில்லாதவர்களாய் அதைக் காணமாட்டாமற் போகின்றார்கள்." 11

"சூரியனிடத்தி லிருக்கின்ற எந்தப்பிரகாசமானது சகலமான ஜகத்தை விளைவிக்கின்றதோ; சந்திரனிடத்தில் எவ்விளக்கமானது உண்டோ, அக்கினியி னிடத்தில் எவ்வொளி விளங்குகின்றதோ, அந்தத் தேஜசானது என்னுடைய தென்றறி."

[சூரியன், சந்திரன், அக்கினி என்பவைகள் இயற்கையாய் ஒவ்வொன்றுந் தத்தமக்கே ஒளியின்றியதா மெனவும், ஆத்ம தேஜஸானது சத்தா சாமானியமாக மயிர்முனைக்கும் நீக்கமறப் பூரணமாய் வியாபித்திருத்தலின் அது சூரியபிம்பத்தில் நிறைந்து நீலவண்ணப் பேரொளியாயும், சந்திரபிம்பத்தில் நிறைந்து வெள்வண்ணப் பேரொளியாயும், அக்கினியில் நிறைவுற்றுச் செவ்வண்ணப் பேரொளியாயும்நின்று அனைத்துலகையும் விளக்குமெனவும் உணர்த்தியதாம். அற்றேல், பூரண வியாபகத்தையுடைய இப்பரமாத்மா சைதன்னிச உல்லாசமான தேஜஸானது சூரியசந்திரர்களில் நிறைந்து அவற்றைப்பிரகாசஞ் செய்வதுபோல, மற்றுஞ் சகல வஸ்துக்களிடம் நிறைவுற்றிருக்கும் அவற்றை அங்ஙனம் ஒளி செய்விக்கவின்றேயெனின், அக்கினியானது சில வஸ்துக்களில் வியாபித்து உஷ்ணத் தன்மையைமட்டினும்; சிலவற்றில் உஷ்ணம், செம்மை நிறம், இருட்டினிடமாகிய வஸ்துக்களை விளக்கும்படியான மிகுந்த பிரகாசத்தன்மையு முண்டாக்குவதுபோலச் சூரியசந்திர அக்கினிகளில் சத்துவாம்ச மேலிட்டிருப்பதினால் அவை ஆத்ம தேஜஸை மிகப் பெறற்குரியதாகி அங்ஙனம் தேஜோமயமாக விளக்கமுறும். மற்றவை யங்ஙன மாகாதென்க. சூரியனையும், பூரணச் சந்திரனை

, உத்தம அக்கினியையும் தம்மிடத்து ஆத்மப் பிரகாச நிறை
திகத்தைக் கருதியே யன்றோ யாவரு முபாசித்த லென்க.] 12

"நான் பூமியில் ஆவேசித்துச் சகலப் பிராணிகளையும் தடைய
ற என் சாமார்த்தியத்தாலே தரிக்கிறேன். அவ்வாறே, அமிருத
ல மயனுன சந்திரனுய்க்கொண்டு சகலமான பயிர்களைப் போஷித்
க்கொண்டு மிருக்கிறேன்." 13

"நான் ஜாடராக்கினியாக வயிற்றுக்குள்ளிருக்கும் நெருப்பாக
கி பிராணிகளினுடைய சரீரத்தை ஆசிரயித்தவனும், பிராண
ாயு அபானவாயு இவைகளோடு கூடினவனும் நான்குவிதமான
ன்னத்தை ஜீரண பக்குவஞ் செய்கிறேன்." 14

"நான் எல்லா பிராணிகளினுடைய இருதயத்தில் அந்தரியாமி
க இருக்கிறேன். என்னாலே நினைவும், அறிவும், மறதியுமுண்டா
ன்றன. சகலமான வேதங்களினுலும் அறியத்தக்கவனுன வேதார்
தங்களைச் செவ்வனே அறிபவனும் வேதாந்த சம்பிரதாயத்தை
தாபித்த குருவும் யானே."

[கடவு ளென்கிற பதத்துக்கு ஆத்மாவே இலக்கியப் பொரு
ளென்றும், ஆன்மா வென்பது யாதோ அதுவே கடவு ளெனப்படு
மன்றும்; நினைவு, மறதி, அறிவு, முதலிய இவை சமுத்திரமென்
ற பதத்திற்கு ஜலமே யிலக்கியப் பொருளாக நின்று அலை முத
ய அனைத்தையு முண்டாக்குவது போல; இவ் வான்மாவினது
டைபெயர்ச்சியே யாமெனவும், வேதங்களினு லறியத்தகுந்த இவ்
ான்மாவே யெனவும், அவ் வேதார்த்தங்களை யறிந்தது மிவ்வான்
ாவேயெனவும், அவ்வேதாந்த சம்பிரதாயங்களைச் செய்ததும் இவ்
ான்மாவே யெனவு முணர்த்திய தென்க. இதனுலே, சகல கரு
ங்சட்கும் பிரகிருதியே கர்த்தா வென்றும், ஆன்மாவாகிய தான்
ுசங்கனுகலின் தன்னைக் கருமங்கள் தொடர்ந்து ஒட்டுவதின்றென்
ும், அறிந்து சுட்டற்றுச் சும்மா இருப்பவனே ஜீவன்முக்தனுன
ரமாத்மாவென முற்கூறிய உபதேசங்களை வற்புறுத்தியதா
மன்க.]

"அருச்சுனு! அந்தச்சந்திராக்கினிகளுக்கும் மற்றப்பிராணிகள்
ாவர்க்கும் இருதய கமலத்தில் அதாவது, சகலமான பிரவிருத்தி
வ்ருத்திகளுக்குங் காரணமான ஞான முண்டாவதற் கிடமான
ிருதயத்தில் எல்லாவற்றையும் நாம் சங்கற்பத்தாலே நியமித்துக்
காண்டு நாம் ஆத்மாவா யிருக்கின்றோம். இவ்வாறே சுருதிகளும்

ஸ்மிருதிகளும் சொல்லுகின்றன. ஆகையால், யாவர்க்கும் நம்மிடத்திலிருந்துதான் ஸ்மிருதியும் ஞானமும், அபோஹநமு முண்டாகின்றன. ஆக இப்படி அக்கினி, சூரியன், வாயு, சந்திரன், இந்திரன் முதலானோருக்கும் நாம் அந்தரியாமியாயிருப்பதுமன்றி அவர்கள் நம் சுவரூபமாகையால், அவர்கள் விஷயமாய்ச் சொல்லும் வேதங்களுக்கும் நாமே விஷயம்; (என்றால், தேவன், மனிதன் என்னுஞ் சொற்கள் அந்தத் தேவாதி சரீரங்களிலுள்ள ஜீவாத்மாவைச் சொல்வதுபோல இதர தேவதா விஷயமான வேதங்களும் நம்மையே சொல்லுகின்றன என்றபடி.) மேலும், வேதத்தில் சொல்லும் பலன்களைக் கொடுப்பவனும் நாமே; அப்படியே நம்மைச் சொல்லும் வேதத்தையும்நாமேஅறிவோம். இவ்விதமாகவேதம் என்னைச் சொல்லுகிறதென்று தெரிந்துகொண்டவன்நானே. இதற்கு வேறாக எவன் வேதத்திற்குப் பொருள் விவகரிக்கிறானோ, அவன்எவ்வாற்றாலும் வேதத்தை நன்றாயுணர்ந்தவனல்லவென்பது நன்குவிளங்கும்.]

ஸ்மிருதியாவது - முன் அனுபவித்த வஸ்து விஷயமாய் அனுபவ ஜந்யமான ஸம்ஸ்காரத்தினால் மாத்திரம் பிறப்பதொன்று.

ஞானமாவது - இந்திரியம், இலிங்கம், ஆகமம், யோகம் இவைகளாலுண்டாகும் வஸ்து நிச்சயம்.

அபோஹனமாவது - ஞான நிவ்ருத்தி, அல்லது ஊஹம்; ஊஹமாவது இந்தப் பிரமாணம். இவ்வாறு பிரவிர்த்திக்கத்தக்கதென்று பிரமாணப் பிரவிர்த்தி யோக்கியதையின் விஷயமாய் ஸாமக்கிரி முதலானவைகளை நிரூபிப்பதினாலுண்டான பிரமாண ஸஹகாரிக் ஞானம். 15

"உலகத்தில் க்ஷரனென்றும், அக்ஷரனென்றும் இருவகைப் புருஷர்களுண்டு. பிரம்மாதி தேகம் முதலாயுள்ள சகல அசேதனங்களும் க்ஷரமென்று சொல்லப்படுகின்றன. சேதனன் அக்ஷரனென்று சொல்லப்படுகிறான்."

[ஸ்ரீ ராமானுஜர் அபிப்பிராயம்:—க்ஷரனென்றும், அக்ஷரனென்றும் சொல்லப்படும் இவ்விரண்டு புருஷர்களும் உலகத்தில் பிரசித்தமானவர்கள். அதில் க்ஷர சப்தத்தால் சொல்லப்பட்ட புருஷன் யாரெனில், ஜீவ சப்தத்தாலே சொல்லப்படுமவைகளாய்ப் பிரமன்முதல் புல்லளவாய் விகாரப்படுவதே சுபாவமாயுள்ள அசித்தோடு கலந்திருக்கின்ற பிராணி சமுதாயம். அக்ஷர சப்தத்தால் சொல்லப்பட்ட புரு

ஷர் யாரெனில், அசித்தின் சம்பந்தத்தைவிட்டு நீங்கித்தானான தன்
மையா யிருக்கும் முக்த ஸ்வரூபன்."]

ருத்து:—"யதாதித்ய கதம்தேஜ: இதில் 12-வது சுலோகம் முதல்
உபாதியினா லுண்டான ஈசுவரனாகிய நாராயணனுடைய மகிமை
யின் சுருக்கம் சொல்லப்பட்டது. இப்போது க்ஷராக்ஷர உபாதியி
லிருந்து பிரித்து, நிருபாதிகராகவும் கேவலராகவு மிருக்கிற அவரு
டைய தத்துவ நிச்சயத்தின்பொருட்டு ஆரம்பிக்கப்படுகிறது. இதன்
முன்னும் பின்னுமுள்ள அத்தியாயங்களின் சமுதாயார்த்தத்தை
மூன்று வகுப்புகளாகப் பிரித்து அவைகளில் இரண்டு வகுப்புகள்
இவ்விடத்தில் சொல்லப்படுகின்றன. சம்சாரத்தில் நாசமடையத்
தகுந்த வகுப்பென்றும், பகவன் மாயா சக்தியான நாசமடையாத
வகுப்பென்று மிரண்டு விதம். அந்தப் பகவன் மாயா சக்தி எப்படிப்
பட்ட தென்றால், க்ஷர புருஷனுடைய உற்பத்திக்கு விதையாயும்,
அநேக சம்சாரிகளான பிராணிகளுடைய காம கருமங்கள் முதலிய
வைகளின் வாசனை கரும விசேஷங்களுக்கு ஆசிரயமாயு மிருக்
கிறதுதான்.]

கூடஸ்தன்: கூட—கற்களாலாகிய இராசியைப் போல, ஸ்த:-
ருப்பவன்; என்றதனால், விரல், கை, கால், தலை, கண், மூக்குமுத
வகுப்புகளில் சமுதாயமாகிய சரீரத்தை இராசியில் நானே
கண்டிருப்பவ னென்பதாம்.

அன்றியும், கூட—மாயை, அதில் ஸ்த:—இருப்பவன்; ஞான
ன்றி ஸம்ஸார பீஜம் நசிக்கப்பட்ட தாகையால் அக்ஷரமென்று 16
சால்லப்பட்டது.

"நாசமற்ற ஈசுவரனாகிய எந்த ஆத்மாவானவன் திரிலோகங்க
ளும் பிரவேசித்து இரக்ஷிக்கின்றானோ, அந்தப் புருஷனாகிய நான்
க்ஷராக்ஷரங்களைப் பார்க்கிலும் அன்னியனாயும் பரமாத்மாவாயும்,
தங்களில் பிரசித்தி பெற்றிருக்கிறேன்."

ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"உத்தம புருஷனோ முன்னர்க்
கூறிய பக்தர் முக்தர் என்கிற க்ஷர அக்ஷர புருஷர்களைக் காட்டினும்
வேறுபட்டவன். சுருதிகளில் அவன் பரமாத்மாவென்று சொல்
லப்படுகின்றான். இவ்வாறு, பரமாத்மாவென்று சொல்லப்படுதலி
னால் உத்தம புருஷன் பக்த முக்த புருஷர்களைக்காட்டினும், வேறு
பட்டவனென்று அறியப்படுகிறது; எவ்வாறெனில், அசேதனம்
அத்தோடு கலந்த ஜீவன், அதினின்று விடுபட்ட முக்தனென்று
பிரமாணங்களா லறியப்படும் மூன்று லோகத்தையும் ஆத்மாவாய்ப்
பிரவேசித்துத் தரிக்கிறான் எவன், அவன் தரிக்கப்படு மவைகளைக்
காட்டினும் வேறுபட்டவன். (இதுதான் பரமாத்மா வென்பதற்குப்

பொருள்.) அதுவுமன்றி, அவன் வேறென்பதற்கு இதுவுமொரு காரணம். எது? அவன் அவ்யயனாய் ஈசுவரனா யிருத்தல். அவ்யயனா யிருத்தலாவது அழிவற்ற சுபாவமான அசேதன மென்ன, அதன் சம்பந்தத்தாலே அதைப் பின் தொடருகின்ற சேதன மென்ன? அவ்வாறே, மூன்பு அதன் சம்பந்தத்திற்கு யோக்கியமா யிருந்த முக்த ஸ்வரூப மென்ன, இம்மூன்றைக் காட்டினும் வேறு பட்டிருத்தல். ஈசுவரனா யிருத்தலாவது தன்னா லாளப்படுமவைக ளைக் காட்டினும் தான் வேறுபட் டிருத்தலாம். மேற்கூறிய சுபா வங்களாலே க்ஷரமென்னும் ஜீவனைக்கடந்திருக்கும் நான் மேற்கூறிய ஹேதுக்களாலே முக்த புருஷனைப் பார்க்கிலும், மிகவும் சிறந்திருக் கிறபடியால் லோகத்திலும் வேதத்திலும் நான் புருஷோத்தம னென்று பிரசித்தனா யிருக்கிறேன்."] 17-18

"ஓ! பரதவமசத்தி லுதித்தவனே! எவன் உண்மையான ஞான த்தோடு கூடியவனாய் முன்னர்க் கூறியபடி என்னைப் புருஷோத்தம னாக அறிகின்றானோ, அவன் சர்வக்ஞனாய், என்னைச் சகலவிதத்தினா லேயு மடைகிறான்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்;—"எவன் உபாதி மூடத்தினீங்கி ஐக்கிய நிச்சயஞானத்தோடு கூடியவனாக மேற்கூறியபடி என்னை ஐக்கியத் திற்குரிய புருஷோத்தமனாக வறிகின்றானோ அவன் சகலத்தையு மறிந்தவன். என்னைச் சகலத்திற்கு ஆத்மாவாகக் கண்டு எல்லாவிதத் திலுந் தானாக ஆராதிக்கின்றா னென்பதாம்.

கடாகாய மடாகாய முதலிய ஆகாயங்கள் அகண்டாகாரமாகியநிருபாதிக ஏகாகாயத்தில் உபாதியை முன்னிட்டு அங்ஙனம் கற்பிக்கப்பட்டன வெனக் கண்டு, அந்த ஏகா காயத்தைத் தியானிப்பவனது தியானா நுதியில், மற்றைய ஆகாயங்களின் தன்மை காலத்திரயத்தினு மின் றிக் கேவலம் அத்துவிதமாக விளங்குதல் போன்று, ஜீவேசுவர சைதன்னியங்களான அக்ஷர புருஷர்களின் தன்மை நிருபாதிகப் பிரமமான புருடோத்தமத் தியானத்தில், காலத்திரயத்தினு மின்றி யதால், உபாதி பேதங்களால் வரும் மூடத்துவம் நீங்கியவன், பிரம மேதாவென் றறிந்த நிச்சய ஞானத்தோடு கூடியவனாதலின் முழு தும் ஆனவனெனச் சிறப்பிக்கப்பட்டன வென்க."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"ஓ! பாரத! யாவனொருவன் மேற் கூறியவாறு, புருஷோத்தமனான என்னை க்ஷர அக்ஷர புருஷர்க ளைக் காட்டினும் வேறுபட்டவனென்று அறிகிறானோ, அவன் நம் மை யடைவதற்காக அறியவேண்டு மெல்லாவற்றையு மறிந்தவன். நம்மை யடைவதற்கு உபாயமாய் நம்மை சேவிக்கவேண்டும் பிரகார

ங்க ளெல்லாவற்ருலும் நம்மை சேவித்தவனுகிருன்; என்ருல், நம் விஷயத்தை முற்றும் அறிவதாலும், நம்மை எல்லா விதத்தாலும் சேவிப்பதாலும் நமக்கு எவ்விதப் பிரதி யுண்டாகுமோ அவ்வித்ப் பிரீதியானது நம்மை இப்படி யறியுமவன் விஷயத்தில் நமக்குண் டாகு மென்று திருவுள்ளம்."]

ஸ்ரீமத்வாசாரியர் அபிப்பிராயம்:—"இருவர் புருஷர்களுண்டு ஒருவன் க்ஷரம் (எனின், பிரம்மாதி பிபீலிகாந்தம்வரையி லிருக்கும் ஆத்மா.) மற்ருெருவன் அக்ஷரம்-ஆகாசம்போல் எல்லாவற்றிலு மிருக்கும் லக்ஷ்மி. இந்த இருவருக்கும் பரமானவன் பரமாத்மா; மூன் றுலகத்திலு மிருந்து தாங்குகிறவன். பிரமன், லக்ஷ்மி முதலியவர் களுக்கு மேலிருப்பவ னுதலால், புராணங்களில் புருஷோத்தம னென்று கூறப்படுவன். என்னை அவ்வாறு அறிபவன் உத்தமன், சர்வ வேதங்களில் கூறப்பட்ட விதிகளின்படி என்னைப் பூசித்தவ னுவான்."] 19

"ஓ! பாரதா! இவ்விதம் அதிக ரகசியமான இத்தகைய கீதா ஸ்திரம் என்னுலே உனக்கு விவரித்துச் சொல்லப்பட்டது. ஓ! ணமற்றவனே! இந்த சாஸ்திரத்தை புணர்ந்துகொண்ட விவேகி ஞானமார்க்கத்தை புடையவர்களாகவும், மோக்ஷத்திற்குச் ய்துகொள்ள வேண்டிய சகலத்தையுஞ் செய்வார்கள்."

ஸ்ரீசங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"எவன் மேற்கூறிய விதமாக என்னைப் புருஷோத்தம னென்று மோகத்தை விட்டவனுய் என்னையே தானென் றறிகின்ருனே அவன் சர்வக்ஞன். அவன் என்னைச் சகலத்திற்கும் ஆத்மாவாகத் தியானிக்கின்ருன்."]

ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"இவ்விதமாக நான் (கிருஷ்ணபகவான்) புருஷோத்தமனென்று கூறுவதும், இரகசியங்களிலெல்லாம் அதி ரகசியமானதுமாகிய இந்த சாஸ்திரமானது நீ பாபமற்ற யோக்கியனென்று செவ்வனே நன்காராய்ந்து என்னுலுனக்கு உபதேசிக் கப்பட்டது. இவற்றை உணர்ந்தவன் ஞானியாவன; என்ருல், என்னையடையவேண்டு மென்கிற அவாவுற்றவன் அவ்வா றடைவதற்கு வேண்டிய சகல சாஸ்திரங்களினு லுண்டான ஞானத்தை யடைந்தவனுகிருன். மேலும், நான் செய்து முடிக்க வேண்டிய சகலத்தையும் செய்து கொண்டவனுகவு மாகிருன்."] 20

பதினைந்தாவது அத்தியாயம்

முற்றுப் பெற்றது.

பதினாறாவது அத்தியாயம்

தைவாஸுர ஸம்பத் விபாக யோகம்

அவதாரிகை

[மேற்கூறிய மூன்றத்தியாயங்களினால் சேர்ந்தும் பிரிந்து மிருக்கிற பிரகிருதி ஜீவாத்மா இவைகளின் உண்மையும், அவைகள் சேருவதற்கும் பிரிவதற்கும் ஸத்வம் முதலிய குணங்களி லாசையும், அறிவில்லாமையும் காரண மென்பதும், எல்லாவிதமாகவும் இருந்துகொண்டிருக்கிற பிரகிருதி, ஜீவாத்மா இவைகள் பகவானுக்கு விபூதிகள் என்பதும், இவைகளை விபூதியாகவுடைய பகவான் விபூதிகளாகிய அசேதன வஸ்துக்களைப் பார்க்கிலும் பக்தன் முக்தன் என்கிற இரண்டு நிலைகளையுடைய சேதன வஸ்துக்களைப் பார்க்கிலும், மாறுதல்களை யடையாத சுபாவத்தை யுடையவனாகையினாலும், இவைகளை வியாபித்திருப்பதினாலும், இவைகளைவிட வேறு வஸ்து ஆகையினால் புருஷோத்தமனென்று அவனுடைய உண்மையான சுபாவஞ் சொல்லப்பட்டது. பிறகு, மேற்கூறிய எல்லா அர்த்தங்களையு முறுதிப்படுத்துவதற்காக, சாஸ்திரங்களுக்குக் கீழ்ப்படிந்திருக்கவேண்டுமென்று சொல்வதற்காகச் சாஸ்திரத்திற்கு வசப்பட்டும் வசப்படாமலு மிருக்கும் தேவாசுரர்களின் சிருஷ்டியின் பிரிவைப் பகவான் சொல்லுகிறார்.]*

"இஷ்டந் தவிர்ந்து அநிஷ்டம் கைப்படுவதென்கிற துக்கத்திற்கு ஏதுவான பயங்கொள்ளாம லிருத்தல், அந்தக்கரணம் ரஜஸ் தமஸுக்களோடு கலவாம லிருத்தல், பிரகிருதிக்குப் புறம்பான ஆத்மவஸ்துவைப் பகுத்தறிவதில் நிஷ்டை, நியாயமாய்ச் சம்பாதித்த தனத்தை யோக்கியர்களுக்களித்தல், மனதை விஷயங்களினின்றுந் திரும்பும்படி படிகுதல், பலாபேக்ஷையின்றி பகவதாராதன ரூபமாக மஹா யக்ஞாதிகளை யனுஷ்டித்தல், வேதமெல்லாம் ஈசுவரனையும்-அவன் ஐசுவரியத்தையும்-அவன் ஆராதனத்தையும் சொல்லுகிறதென்று நினைத்து வேதாப்பியாசத்தில் நிஷ்டை, எம்பெருமானுக்குப் ப்ரீதிகரமான கரும யோக்கியதையை யுண்டுபண்ணும் கிருச்சிரம் சாந்திராயணம் துவாதசி உபவாஸ முதலியவைகளை யனுஷ்டித்தல், மனம், வாக்கு, காயம் இவற்றின் வியாபாரங்கள் ஒரே ரீதியா யிருத்தல்." 1

"பிறருக்குப் பீடை செய்யாமை, தான் கண்டது கண்டபடி
பூதங்களுக்கு இதமாகப்பேசுதல், பிறருக்குப் பீடை செய்ய
ண்டுமெ ்கிற மனோவிகாரமற்றிருத்தல், ஆத்மாவுக்கு இதமல்
தவைகளைக் கைவிடுதல், இந்திரியங்களை விஷயங்களில் நெருங்க
ாட்டாமல் தடைசெய்வதில் முயலுதல், பிறருக்கு அநர்த்தத்
தத் தரும் வார்த்தையை சொல்லாமை, ஒரு பூதமும் துக்கப்
்ச் சகியாமை, விஷயங்களில் ஆசையற்றிருத்தல், சாது ஜனங்
ர் கூடும்படி மிருதுவாயிருத்தல், செய்யாததைச் செய்தால் வெட்
, ஆசைப்படும்படியான வஸ்து நெருங்கியிருக்குமானால், அதில் 2
னஞ் சலியாமை."

"துன்மார்க்கங்களினால் திரஸ்கரிக்கப்படாமை, பிறரால் தான்
டை யனுபவித்தாலும் அதனால் அவர்களிடத்தில் மனங்கன்று
ம, மஹத்தான ஆபத்திலும் செய்யவேண்டியதைச் செய்தே தீர
வண்டுமென்கிற உறுதி, அந்தக்கரண பஹிர்கரணங்களுக்கு சாஸ்
ரத்தில் கூறியபடி செய்யவேண்டியதைச் செய்யத்தக்க யோக்கி
தை, பிறரை யதேஷ்டமா யிருக்கவொட்டாமல் தடைசெய்கிற
ணமற்றிருக்கை, இடமில்லாதவிடத்தில் கர்வப்படாமை ஆகிய
க்குணங்களெல்லாம் (எம்பெருமானுடைய ஆக்ஞையைப் பின்பற்
ச் செல்லும் சுபாவங்களான) பெரியோர்களின் செல்வம்; இவை
கவத் ஆக்ஞையைச் செய்யத் தோன்றிய புருஷனுக்கு உண்டா
ன்றன."

[அருச்சுன! தேவ ஸ்வபாவர் பக்தகோடிகளில்சேர்வர். அசுர
வபாவர் எதுசெய்யினும் நிஷ்பலமேயாகும் கர்ம ஞானங்கள் செய்
னும் பிரயோஜன மில்லையென்று 9-வது அத்தியாயம் 12-வது
லோகத்தில் கூறப்பட்டது. 9-வது அத்தியாயம் 13-வது சுலோ
த்தில் தேவ சுபாவம் கூறப்பட்டது. இந்த இரண்டையும்
ணர்ந்து அசுர ஸ்வபாவத்தை விலக்கி தேவ சுபாவத்தை அனுஷ் 3
க்கவேண்டும்.]

"அருச்சுன! தார்மீகனென்று தன்னைச்சொல்லவேண்டுமென்று
துதற்காகத் தருமத்தை யனுஷ்டிப்பது, விஷயங்களை யனுபவிப்ப
ால் கிருத்தியாகிருத்தியங்களில் அவிவேகத்தை யுண்டாக்கும்
ந்தோஷம், தன்னுடைய வித்தை நற்குடிப்பிறவி இவைகளுக்குத்
காத அபிமானம், பிறருக்குப் பீடை செய்யும்படியான மனோவிகா

ரம், சாதுக்களுக்கு மனவருத்தமுண்டாக்குந் தன்மை, பராபர தத்துவங்கள் கிருத்தியாகிருத்தியங்கள் இவற்றில் அவிவேகம், ஆகிய இந்த சுபாவங்களெல்லாம் அசுரச்செல்வத்தை யனுபவிக்கத்தோன்றியவர்களுக்கு உண்டாகின்றன." 4

"அசுரர் என்றால், பகவான் ஆக்ஞையைக் கடப்பவர்கள். என் ஆக்ஞையைப் பின்செல்வதென்கிற தெய்வச்செல்வம் மோக்ஷத்தைத்தரும்; எனெனில், அது கிரமமாய் என்னை யடைவிக்குமென்று தாத்பரியம். என் ஆக்ஞையைக் கடப்பதென்கிற அசுரச்செல்வமோ அதோ கதியை யுண்டாக்கும், தைவ சம்பத்தானது பந்த நிவர்த்திக்கும், அசுர சம்பத்தானது பந்த முண்டாதற்குங் காரணமென்று நிச்சயப்பட்டிருக்கின்றது. ஓ! பாண்டுபுத்ர! நீ தைவ சம்பத்தையடையப் பிறந்தவனாக விருக்கின்றாய் விசனப்படாதே-பாண்டுவிற்குப் புதல்வனன்றோ நீ?" 5

"இந்த லோகத்தில் தைவமென்றும் ஆசுரமென்றும் பூதங்களின் சிருஷ்டிகள் இரண்டு விதமாயுள்ளன. தைவசிருஷ்டி விஸ்தாரமாகச் சொல்லப்பட்டது. ஓ! பார்த்தா! அசுராமிசப் பிறவியின் குணங்களை இனி விஸ்தாரமாகச் சொல்லுகிறேன் கேள்."

[சிருஷ்டிக்கப்பட்ட பூதங்களில் அசுர சுபாவமுடையவும், தைவ சுபாவமுடையவுமான இருவகைப் பூதங்கள். என்றால், தைவசம்பத்தை யடையத் தகுந்தவர்களாய்ச் சிலரும், அசுர சம்பத்தையடையத் தகுந்தவர்களாய்ச் சிலரும், சிருஷ்டிக்கப்படுகிறார்களென்பது தாத்பரியம். இவ்வுலகத்திலென்றால், சம்சாரத்திலென்று தாத்பரியம். இந்த அத்தியாயத்தில் முதற் சுலோகமுதல் இதுவரையில் தைவ சம்பத்துக் கூறப்பட்டது. இனி, இந்த அத்தியாய முடிவுவரையில் அசுர சம்பத்து விஸ்தாரமாய்ச் சொல்லப்படுகிறது என் அவ்வாறு விஸ்தாரமாய் அசுர சம்பத்தைச் சொல்ல வேண்டுமென்றால், அதைத்தெரிந்து நிவர்த்திக்கும் பொருட்டேயாம்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"இந்தக் கர்மயோகத்தில் கர்மஞ் செய்யும் பிராணிகளின் சிருஷ்டியானது, தெய்வசிருஷ்டி என்றும், அசுரசிருஷ்டி யென்றும் இரண்டு விதம்; என்றால், பழைய புண்ணிய பாபங்க ளென்னும் கர்ம வசத்தால் பிராணிகள் பகவானுடைய ஆக்ஞையைச் செய்யவும், கடக்கவுமாகப் பிறக்கும்பொழுதே

இரண்டு விதமாய்ப் பிரிந்துண்டாகின்றன என்றபடி. அதில்,
தெய்வ சிருட்டியானது விஸ்தாரமாகச் சொல்லப்பட்டது. என்
றால், மனது ஆக்ஞையைப் பின் செல்வதே சுபாவமானவர்களின்
உற்பத்தியானது எவ்வித ஆசாரத்தையனுஷ்டிப்பதற்காகவோ அவ்
வித ஆசாரமானது கர்மயோக மென்றும், ஞானயோக மென்றும்,
பக்தியோக மென்றும் விஸ்தாரமாகச் சொல்லப்பட்டதென்ற 6
படி.”]

“அசுரர்களின் உற்பத்தி எந்த ஆசாரத்தை யநுஷ்டிப்பதற்
கவோ அவ்வித ஆசாரத்தைச் சொல்லுகிறேன். அசுரப் பிறவி
யப் பிறந்தவர்களுக்குப் பிரவிருத்தி இதுவென்றும் நிவிருத்தி
துவென்றும் தெரியமாட்டா. சாஸ்திரத்திற் கூறிய வைதிக கரு
னுஷ்டானத்திற்கு வேண்டும் யோக்கியதை அவர்களிடத்தில்
ளுங் கிடையாது, புறம்புங் கிடையாது. அந்த யோக்கியதை
ண்டாவதற்குக் காரணமான சந்தியாவந்தன முதலிய ஆசாரமுங்
டையாது. தாமறிந்தபடியே பூதங்களுக்கிதமாகப் பேசுவதென் 7
ற சத்தியமுங் கிடையாது.”

[பிரவிருத்தியாவது:—சுவர்க்கம் புத்திரன் பசு முதலிய அப்புதயத்திற்
குச் சாதனமான வைதிகதருமம். நிவ்ருத்தியாவது:—மோக்ஷசாதன
மான வைதிக தருமம்.]

“அருச்சுனா! அசுர சுபாவமுடைய ஜனங்கள் ஜகத்தானது
வதாதிப் பிரமாணங்களையுடைய வியவஸ்தையை யுடையதல்ல
வென்றும், ஈசுவரனை யுடையதல்ல (இதற்கு ஒரு கருத்தா இல்லை)
ன்றும், ஸ்திரீ புருஷ சம்பந்தத்தினு லுண்டானதென்றும், ஸ்திரீ
ருஷர்களுடைய காமத்தையே காரணமாகவுடையதென்றும்,
வேறென்ன காரண மிருக்கிறதென்றும் சொல்லுகிறார்கள்.”

[ஸ்ரீ சங்கரர்:—அசுர சுபாவமுடையவர்கள், ஜகத்தானது (ஜீவர்களது
புண்ணிய பாவ கருமங்கட்குத் தக்கவாறு தநுகரண புவன போகங்க
ளாக ஈசுவரனால் உபகரிக்கப்படுகின்றனவென்பது முதலாக ஜீவே
சுவர ஜகத்தைப் பற்றிக் கூறும் வேத முதலிய) சுருதிப் பிரமாணங்
களைச் சத்தியமாக வுடையதல்லவென்றும்; புண்ணிய பாவங்கட்குப்
பயனின்மையால் தருமா தருமங்களென்கிற வியவஸ்தையை யுடை
யதன்றென்றும்; சிருஷ்டியாதி யைந்தொழிலுக்கும் ஈசுவரனைக்
கர்த்தாவாக உடையதன்றென்றும், ஆண் பெண் செயற்கையினால்
ஜீவர்களும், பூதசுபாவமாக ஜகத்தும் இயற்கையி லுண்டாமென்
றும்; ஆண் பெண்களுடைய காமத்தையே காரணமாகவுடைய
தன்றி, வேறே யாது காரணமுண்டென்றுங் கூறுவார்கள்.

இவ்வாறு கூறுபவர்கள் நிரீசுவர வாதிகளான சாருவாக மதஸ்தாரம். அற்றேல், "ஜகத்து அசத்தியம், அப்பிரதிஷ்டம், அபாஸ்பர சம்பூதம்" என்றதற்கு, "ஜகத்து கிளிஞ்சலில் வெள்ளிபோல அசத்தியமென்றும், ஞானத்தினுல் பொய்யாகிறபடியால் அப்பிரதிஷ்டமென்றும், அவித்தியா பரிணுமமானதால் பாஸ்பர சம்பூதமல்லவென்றும், அநிர்வசநீய மாகலான் சத்துமல்ல அசத்துமல்லவென்றும், அசுர சுபாவமுள்ள வேதாந்திகள் கூறுவார்களென உரைசெய்தாருமுளராதலின் வேதாந்தத்திற்கும், சாருவாகனுக்கும் பேதமென்ன எனின், ஜீவேசுவர ஜகத்துக்கள் சத்தியம்போல் காணப்படினும் அவித்தியா பரிணுமனும், சேதன விவர்த்தமுமாகலின் மண்ணிற் கடம்போல பிரமத்திலுலகு உண்மையன்றுவதனுல், அவை பொய்யுமாகாமல் மெய்யுமாகாமல் சதசத்விலக்ஷண அநிர்வசநீய மென்பது அவ்வேதாந்தத்தின் அணிபேயாம். இனி, வேதபாஹியர்களான சாருவாகனுதிய நிரீசுவர மதத்தர், தங்கள் அசுர சுபாவத்தினுல் தேகத்துக்கு வேருக ஆன்மா என்பதொரு பொருளில்லையென்றும், தேகத்தின் தர்மமே சைதன்னியமென அங்ஙனமொரு அறிவு காணப்படுமெனவும், அவ்வறிவாகிய ஜீவன் தேகத்தோடு தோன்றி, அத்தேகத்துடன் நசிப்பதன்றிப் புண்ணிய பாப கருமங்களை யனுசரித்துத் தேகத்தை விட்டு மற்ருெரு தேகத்தை யடைவதும், முன்னிருந்த தேகத்தை விட்டு கர்மானுசாரமாக இத்தேகத்தை யடைந்ததென்பதும் பொய்யேயென்றும், தேகமே ஆத்மா, போகமே முக்தி, பாபமேது? புண்ணியமேது? ஈசனேது? செத்தவன் பிறத்தலேது? நரகமேது? சொர்க்கமேது? பந்தமேது? மோக்ஷமேது என கிற சாருவாகனேடு ஜீவேசுவர ஜகத்துக்கள் பிரமசொரூபமானது, பிரமத்துக்கு வெதிரிக்தமான தொன்று மின்றென்றும் சித்தாந்தமாகிய வேதாந்தமதத்தை யதனேடு ஒன்றுபோற் பொருந்திச் சாமானியர்கள் பிரமிக்கும்படியாக அங்ஙனந் தப்புரை கண்டது அவ்வுரைகாரனுக்குத் தனது மனத்திலுள்ள அபிமான வெறியும், வேதாந்திகளிடத்துள்ள அசூயையுமே காரணமன்றி வேறன்றெனவுணர்க.]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"சத்தியமானம் பிரஹ்மத்தினின்றுமுண்டாய், பிரம்ம சுவரூபமாயிருக்கிற இப் பிரபஞ்சத்தை அசத்திய மென்பார்கள். பிரஹ்மமென்கிற ஆதிசேஷனிடத்தில் ஸ்தாபிக்கப்பட்டிருக்கிற இச்சகத்தை அப்படிப்பட்டதல்லவென்பார்கள். சத்திய சங்கல்பனுய்ச் சர்வேசுவரனுயிருக்கிற பரப்பிரஹ்மமான நம்மா லாளப்படுகின்ற இதற்கு ஈசுவரனே யில்லையென்பார்கள். மனிதன், பசு, பக்ஷி முதலியவெல்லாம் ஸ்திரீ புருஷர்கள் ஒருவரோடொருவர் சம்பந்தப் படுவதால் உண்டாவதாய்க் காணப்படு

கிறதே யல்லது மற்றபடி ஒன்றுங் காணுமையாலே எல்லாம் காமத்தா லுண்டாகிற தென்பார்கள்."] 8

"இந்த எண்ணத்தைப் பற்றிக்கொண்டு, இவர்கள் 'தேகத் தைக் காட்டிலும் வேறு யிருக்கிற ஆத்மாவைக்காணப்படாத அற்ப புத்திகளாய், அதாவது, குடம் முதலியவைகளைப்போல் புறப்படு கின்ற சரீரத்தில் தேகத்தைக்காட்டிலும் வேறாய் ஆத்மா இருக்கிற தென்று பகுத்தறியத்தக்க சக்தி யற்றவர்களாய்ச் சகலப் பிராணிக ளுக்கும் இச்சையைச் செய்துகொண்டு யுலகத்தை யழிக்கப் புகு கிறார்கள்." 9

"எட்டாத விஷயங்களிலும் ஆசைகொண்டு அவைகளைச் சம் பாதிக்க வேண்டி அவிவேகத்தால் அந்நியா யார்ஜிதமான பொரு ளைக்கொண்டு சாஸ்திரத்தில் சொல்லாத விரதங்களை யெல்லா மேறி ட்டுக் கொண்டவர்களாய் டம்பம், மாநம், மதம் இவைகளுடன் கூடி அவைகளைச் சாதிக்க யத்தனஞ் செய்கிறார்கள்." 10

"இன்றைக்கோ நாளைக்கோ யிறக்கப்போகிற இவர்கள் பிரா ணாந்தப் பிரளயம்வரையில் சாதித்தாலும் சாதிக்க முடியாது விஷ யத்தில் அளவற்ற ஆசைகொண்டு, காமப்போகமே பெரும்பயன் என்று நினைத்தவர்களாய் 'இதற்கு மேலும் ஒரு புருஷார்த்த முண் டா?' என்று நிச்சயித்து விடுகின்றார்கள்." 11

"அன்றி, ஆசை யென்னும் அநேக பாசங்களால் கட்டுண்ட வர்கள் காமக் குரோதங்களுக் கிருப்பிடமாய்க்கொண்டு காமப் போகத்திற்காக அக்கிரமவழியில் பொருள்தேட முயல்கின்றார்கள்.

"மேலும், 'பெண்டு பிள்ளை முதலிய எல்லாம் என் திறமை யால் சம்பாதிக்கப்பட்டதே யல்லது அதுவிஷயத்தில் அதிருஷ்டம் முதலிய யாதொரு காரணமுங் கிடையாது; இப்படியே தான் இன் னும் கோரியிருக்கிற விஷயத்தையும் நானே சம்பாதிக்கப் போகி றேனே யல்லது மற்றபடி அதிருஷ்டாதிகளுடன் கூடி அடையப் போகிறே னென்பதில்லை' என்று நினைத்து விடுகிறார்கள். 'என் கஷ் டத்தினால் சம்பாதித்த திரவியம் இதோ யிருக்கின்றது; இன்னு மிப்படியே என் சாமர்த்தியத்தால் இதைச் சம்பாதிக்கப் போகி றேன்." 12-13

"இந்தச் சத்துருவை மஹா பலசாலியான நான் கொன்றேன்; இன்னு மிப்படி வெகு பேரை நானே கொல்லப்போகிறேன்.

அதுவே யல்லது அதிருஷ்ட மென்றும், அதென்றும், இதென்றும், சொல்லுவ தெல்லாம் அசட்டுத்தனம் என்கிறார்கள். அதுவுமன்றி, நான் ஈசுவரன், அதாவது ஒருவனுக்கு ஆட்பட்டவ னல்லன்; பின்னும் யான்பல பெயர்களை யாளுபவன், போகங்களும் அப்படியே என்னால் மாத்திர மடையப்படுகின்றனவே யல்லது மற்றப்படி அதிருஷ்டம் முதலியவைகளா லுண்டாகின்றன வென்பதில்லை; யான் ஸ்வதஸ் ஸித்தமா யிருப்பவன்; அவ்வாறே ஸ்வயம் பலவானுயும் சுகியாயு மிருப்பவ னென்கின்றார்கள்.” 14

“நான் ஸ்வயம்; பரிபூர்ணன் உத்தமமான வம்சத்தில் பிறந்தவன்; இவ் வுலகத்தில் எனக்குச் சமமாய்த் தன் சாமர்த்தியத்தால் எல்லாப் பெருமைகளையும் படைத்தவன் வேறொருவனு மில்லை யென்கிறார்கள். நான் தானுகவே யாகஞ்செய்ய வல்லன்; தானமு மளிப்பேன், அதனால் சந்தோஷிப்பே னென்று அஞ்ஞானத்தால் இவ்வா றுமதிமயங்கி ஈசுவர ரனுக்கிரகமின்றி எல்லாம் தங்களாலே யே ஆய்விடுவதாக நினைக்கின்றார்கள்.” 15

“அதிருஷ்டம், ஈசுவரன் முதலிய சகாய மில்லாமல் தம்மாலே யே எல்லாஞ் செய்யக்கூடுமென்று நினைத்து ‘இப்படிச் செய்வேன்’ இதையுஞ் செய்வேன், அதையுஞ் செய்வேன், என்று அனேகவிதமாய் மனக்கவலை கொண்டவர்களாய் இந்தப் போகமென்னும் வலையிலகப்பட்டுக் காமப் போகத்தில் மிகவும் பற்றுடையரா யிருந்து இடையில் மறித்து, அசுத்தமான நரகத்தில் விழுகின்றார்கள்.” 16

“இஃதன்றி, தங்களைத் தாங்களே புகழ்ந்துகொண்டு செல்வம், கல்வி, குடிப்பிறப்பு இவைகளால் தம்மைக் குறைவற்றவராக நினைத்து யாதொரு வியாபாரமுஞ் செய்யாம லிருந்துவிடுகிறார்கள். மேலும், ‘யக்ஞம் செய்தோமென்கிற பெயர் வரவேண்டும்’ என்று நினைத்து டம்பத்திற்காசைப்பட்டு-சாஸ்திரத்தில் கூறியதொன்றும் தாம் செய்வ தொன்றுமாக யக்ஞம் செய்கிறார்கள்.” 17

“ஒருவருடைய அபேக்ஷை யில்லாமல் நானே சர்வமும் செய்கிறே னென்று இவ்வாறு அகங்காரப்பட்டுக்கொண்டும், ‘எதையும் செய்ய வல்லேன்’ என்று தன் பலத்தைத் தானே புகழ்ந்துகொண்டும், ‘இவ்வாறு எல்லாமிருக்கிற எனக்குச் சமமா யொருவருமில்லை’ என்று அகங்காரமடைந்தும், எனக்கெல்லாம்நினைத்தமாத்திரத்தில் கிடைக்கும்’ என்று மகிழ்ந்தும், ‘எனக்கு யாராகிலும் தீங்கு நினைப்

ர்களாகில் அவர்களை அதஞ்செய்வேன், என்று கோபித்தும், இவ்
று தம் தேகத்திலும் பிறருடைய தேகத்திலு மிருந்துகொண்டு
லமுஞ் செய்விக்கின்ற ஈசனுகிய நம்மைப் பகைத்தும், குயுக்தி
ாக் கொண்டு நாமிருக்கிறோ மென்கிற விஷயத்தில் தோஷத்தை
றிட்டும் இப்படிக்கெல்லாம் அகங்கரித்துக்கொண்டு யாகஞ் செய்
ர்கள். இவ்வாறு நம்மைப் பகைப்பவர்களாய்க், குரூரர்களாய்,
சுபர்களான அந்த நராதமர்களை நாம் பிறப்பு, இறப்பு, மூப்பு
ன்று புரண்டுகொண்டே யிருக்கிற சம்சாரத்தில், நம்மை விரோ
க்கின்ற அசுர யோனிகளில் தானே எப்பொழுதும் பிறக்கும்படி
ள்ளி விடுகிறேன் என்றால், அந்தந்தப் பிறப்பு கிடைக்கும்படியான
ரியத்தைச் செய்யும்படி அவர்களுக்கு நாமே புத்தியைத் தரு
றோம். நமக்கு அனுகூலமல்லாத பிறவியில் தோன்றிய அசுரப் பிர
ருதிகள் ஜன்மந்தோறும் மென்மேலும் அஞ்ஞான விருத்தி யடை
வ விபரீதமாய் வாசுதேவ னென்கிற பகவானொருவ னிருக்கிறு
ன்கிற நினைவே யில்லாமல் அதோ கதியாய்ப் போவர்கள்." ()

"ஓ! அருச்சுனு ! காமம், குரோதம், லோபமென்னும் மூன்று
கமான இவைகள் நரகத்திற்கு வாசலாயும், தனக்கு நரகத்தைக்
ாடுக்க ஏதுவாயு மிருக்கின்றன வாதலால் இந்த மூன்றையும்
யர்த்திக்கவேண்டும்." 20

"மேலும், அசுரசுபாவத்திற்குள்ள அநேகதோஷங்களில் முக்
மான மூன்று தோஷங்கள் ஆத்மநாசத்திற்குக் காரணமாகை
ல் அவைகளை அவசியம் நீக்கவேண்டு மென்பது இதனுல் வெளி
டப்பட்டது."

[கருத்து:—காமமென்பது, 'புத்திர மித்திர களத்திர கிரகக் கிராம க்ஷேத்திர தனதான்யாதிகள் மேன்மேலுஞ் சம்பாதிக்க வேண்டும்' என்று விகற்பித்து வருகிற சித்த விருத்தியாகும். இதை முமூட்சு வானவர்கள் காலத்திரயத்திலு மில்லாமற் சர்வாத்மனு விட்டுவிட வேண்டியது. "ஏன் அவ்வாறு விடவேண்டியது?" என்றால், பூர்வத்தில் நரகாசுரன் இலக்ஷம் பெண்களைக் கலியாணஞ் செய்வதற்காக விரும்பித் தேவப் பெண்கள் பதினுயிரம் பேர்களைச் சிறை பிடித்து வந்ததைக் கேட்ட ஸ்ரீ கிருஷ்ண சுவாமியால் அவன்: பிராணஹானி;. பந்துநாசம், இராச்சியஹானி, இகபரங்களில் அபகீர்த்தி இவை முதலான துக்கங்கள் அனுபவித்ததும், இன்னும் அனேகர் துக்கங்களனுபவித்ததுஞ் சாத்திரங்களிற் கண்டிருக்

கிறோ மானபடியினாலும், இப்போதிருக்கிறபேர்களும் இந்தக் காமத்தினால் துக்கங்களனுபவிப்பதை நாம் பிரத்தியக்ஷமாகக் காண்பதினாலும் இனிப் பிறக்கப் போகிறவர்களிடத்திலும், இந்தக் காமமிருந்தால் துக்கமே யனுபவிப்பார்க ளென்று தோற்றுகிறபடியினாலும், இந்தக் காமத்தை முமூட்சுவானவர்கள் சர்வாத்மனாவிட்டுவிட வேண்டியது.'

குரோதமாவது - தனக்கு வேண்டிய காரியங்களை யொருவன் விக்கினஞ் செய்தால் அவனிடத்தில் ஆக்கிரகமாக விகற்பித்து வருகிற சித்த விருத்தியாகும். இதை முமூட்சுவானவர்கள் காலத்திரயத்திலுமில்லாமல் சர்வாத்மனா விட்டுவிடவேண்டியது. "ஏன் விடவேண்டியது?" என்னால், பூர்வ காலத்தில் பகாசுரன் தனது புசிப்பிற்கு இடையூறு விளைவித்த பீமசேனன்மீது குரோதம் வைத்து, அதனால் அவன்: பிராணஹானி, பந்துநாசம், இராச்சியஹானி, இகபரங்களில் அபகீர்த்தி இவை முதலான அநேக துன்பங்கள் அனுபவித்ததும் இன்னும் அனேகர் துன்பங்க ளனுபவித்ததும் சாஸ்திரங்களிற் கண்டிருக்கிறோ மானபடியினாலும், இப்போதிருக்கிற பேர்களும் இந்தக் குரோதத்தினால் துக்கங்கள் அனுபவிப்பதைப் பிரத்தியக்ஷமாக நாம் கண்டிருக்கிறபடியினாலும், இனிப் பிறக்கப் போகிறவர்களிடத்திலும் இந்தக் குரோதம் இருந்தால் துக்கமே யனுபவிப்பார்க ளென்று தோன்றுகிறபடியினாலும், இந்தக் குரோதத்தை முமூட்சுவானவர்கள் சர்வாத்மனா விட்டுவிட வேண்டிய தென்பது நிச்சயம்.

உலோபமாவது:—தான் சம்பாதித்த பதார்த்தங்களில் ஒருவருக்கும் ஒரு காசளவுஞ் செலவு செய்யலாகா தென்று, விகற்பித்து வருகிற சித்த விருத்திக்கு உலோபமென்று பெயர். இதை முமூட்சுவானவர்கள் காலத்திரயத்திலும் இல்லாமற் சர்வாத்மனா விட்டுவிடவேண்டியது. 'ஏன் விடவேண்டியது?' என்றால், பூர்வத்தில் துரியோதனனென்பவன் சூதாடிக் கெலித்த பாண்டவர்களுடைய இராச்சியத்தில் 'அவர்கள் வசிக்கக்கூட இடங்கொடுக்கமாட்டேன்' என்ற உலோபத்தினால் அவன்: பிராணஹானி, பந்துநாசம், இராச்சியஹானி இகபரங்களில் அபகீர்த்தி இவை முதலான அநேக துன்பங்கள் அனுபவித்தும், இன்னும் அநேக பெயர் துன்பங்கள் அனுபவித்ததுஞ் சாஸ்திரங்களில் உணர்ந்தோ மாகையினாலும், இதுபோல் இப்போதிருக்கிறவர்களும் இந்த உலோபத்தினால் அநேக துன்பங்கள் அனுபவிப்பதை பிரத்தியக்ஷமாகக் கண்டிருக்கிறபடியினாலும் இனிப் பிறவி யெடுப்பவர்க ளிடத்திலும் இந்த உலோபமிருந்தால் பெருந் துனபம் விளைவிக்குமாகையாலும், இந்த உலோபத்தை முமூட்சுவானவர்கள் சர்வாத்மனா விட்டுவிடவேண்டியது உண்மையேயாம்.]

"ஆகையால், அருச்சுன! நரகத்திற்குக் காரணமான மேற் ிய மூன்றனும், விடுபட்டவனுகிய புருடன் தனக்கு நன்மையைச் பதுகொள்வான்; அதனுல் அவன் மோக்ஷத்தையடைவான்."

"யாவன் சாஸ்திரோக்தமான விதிநிஷேதங்களைவிட்டுத் தனது சை வழி விட்டவாறு பிரவிர்த்திக்கின்றனே, அவன் தத்துவ னத்தை அடைவதில்லை; இகலோகப் பயனையுமடையான்; உத் மான மோக்ஷ மார்க்கத்தையு மடைவதில்லை." 23

"அவரவர்களபிமானித்திருக்கும் மதங்கட்குத் தக்கபடி அவ ரையும் அறம்பொருளின்பம் வீடு என்கிற நான்குவித புருடார்த் களிலும் வழிகாட்டி நடத்துவிப்பது நூல்களேயாயினும் அந் ல்களின் பிரபல துர்ப்பலங்களைத்தெரிந்து அனுஷ்டிக்காவிடத் ப் பயனின்றென உணர்த்தியதாம். என்னை? ஆரியஜனங்கட்குரிய த்தைகள்: வேதமொரு நான்கும், ஆறங்கமும், தருக்க சாத்திர ம், மீமாஞ்சையும், ஸ்மிருதிகளும், புராணங்களுமாகிய இப்பதி ன்காம்; இவையே பதினன்கு வித்தைகளெனப்படும். மதஸ்தர் கள் மதப்பெரியோர்கள் நூல்வழி நடக்குமிடத்தும் மேற்கூறிய ாது வித்தைகள் பதினன்கிற்கும் தஞ்சிறப்பு நூல்கள் விலகா றி ஆராய்ந்தொழுகாவிடத்துப் புருடார்த்தங்கட் கிழுக்காமென்ற ணர்க.

ஆகலின், உனக்குச் செய்யத் தகுந்தது இவைகளின் ஏற்பாட் ல் சாஸ்திரமே பிரமாணம். சாஸ்திராதிகளில் சொல்லப்பட்ட கர் ங்களைத் தெரிந்துகொண்டு இந்த லோகத்தில் அவற்றைச் செய்வ ற்கு நீ தகுந்தவனுகிருய். ஆகையால்,இவை செய்யத்தகும்;இவை செய்யத்தகா என்று அறியும் விஷயத்தில் உனக்கு வேதந்தான் பிர ணம். தர்மசாஸ்திரம், இதிகாசம், புராணம் முதலியவைகளால் வரிக்கப்படுகின்ற அவ்வேதமானது எந்தப் புருஷோத்தம தத்து த்தைப் பரமென்று சொல்லுகிறதோ, அந்தத் தத்துவத்தையே றிதும் உயர்வு தாழ்வு இன்றி அறிந்து, அவனுக்குப் பிரீதிகரமா ம் அவனை யடையவேண்டு முபாயமாயும் எந்தக் கர்மத்தை விதிக் ன்றதோ அக் கருமத்தையே குறைவரச் செய்யக்கடவாய்." 24

பதினாறுவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

35

பதினேழாவது அத்தியாயம்

சிரத்தாத்ரய விபாக யோகம்

அவதாரிகை

[தேவதைகள் அசுரர்கள் இவர்களின் பிரிவைச் சொல்லிக்கொண்டு அதன் வழியாய் அடையவேண்டியதாகிய தத்துவத்தைப்பற்றிய ஞானமும் வேத மொன்றையே காரணமாக வுடையதென்று சொல்லப்பட்டது. இப்போது சாஸ்திரத்தில் விதிக்கப்படாத கர்மம் அசுரர்களின் சுபாவத்தைச் சேர்ந்ததாகையினுல், பிரயோசனமற்றதென்றும், சாஸ்திரங்களினுல் விதிக்கப்படாத கர்மமும் சத்வம் முதலிய குணங்களினுல் மூன்றுவித மென்பதும், சாஸ்திரங்களிற் கூறிய கர்மங்களுக்கு லக்ஷணமும் சொல்லப்படுகிறது. அதில் சாஸ்திரங்களில் விதிக்கப்படாத கர்மம் பிரயோசனமற்றதென்பதைக் தெரிந்துகொள்ளாதவனுகிய அருச்சுனன், சாஸ்திரத்தில் விதிக்கப்படாததாயும், சிரத்தையுடன் செய்யப்பட்டதாயு மிருக்கிற யாகம் முதலியவற்றில் சத்துவகுணம் முதலிய காரணங்களி லுண்டாகிய பலன்களின் வித்தியாசத்தை யறியவேண்டு மென்கிற ஆசையினுல் கேட்கிறுன்.]

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"கிருஷ்ணு! யாவர் சாஸ்திரவிதியைக் கைவிட்டுச் சிரத்தையுடையவர்களாய்த் தெய்வ வழிபாடு செய்கின்றுர்களோ, அவர்களது சற்பிரவிருத்தியானது சாத்துவீகமா? இராசதமா? அன்றி, தாமதமா? எத்தகையது?"

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"தேவ அசுர சுபாவங்களைப்பற்றி விவரித்ததனுல், மனுஷன் அடையவேண்டிய தத்துவஞானமும், அதற்கு வேண்டிய உபாயமும் சாஸ்திரத்தினுலேயே அறியவேண்டியதென்பது முந்திய அத்தியாயத்தில் சொல்லப்பட்டது. இந்த அத்தியாயத்தில் சாஸ்திர விதியை விட்டுச் செய்யும் யக்ஞாதி ஆராதனையுங்கூடக் குணங்களினுல் மூன்றுவிதமான தென்பதும், சாஸ்திர விதியின் லக்ஷணமுஞ் சொல்லப்படுகின்றன. சாஸ்திர விதியை விட்டுச் செய்கிறபூஜை நிஷ்பலமென்பதைத் தெரியாத அருச்சுனன் சாஸ்திரோக்த மல்லாதனவும், சிரத்தையோடு செய்யப்படுவனவுமாகிய யாகாதி ஆராதனைகளா லுண்டாகிற பலன் சாத்துவிகமா? அல்லது தாமஸமா? என்று வினவியதாம்."]

ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் வாக்கியம்

"அருச்சுனு! புருஷர்களுக்கெல்லாம் சிரத்தையானது சுபாவத்ல் உண்டானது. அது சாத்வீகமென்றும், இராஜஸமென்றும், மஸமென்றும் மூன்று வகைப்படும்; அவற்றின்சுபாவத்தைச் ால்லுகிறேன் கேள்."

ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"சாஸ்திர விரோதமான யாகாதி விஷயமான சிரத்தைக்கும் அந்தச் சிரத்தையோடு செய்கிற யாகாதிகளுக்கும் பலனில்லையென்பதை மனதில் வைத்துக்கொண்டு சாஸ்திரோக்தமானதும், சிரத்தையோடு செய்யப்படுவதுமாகிய யாகாதி கருமமே குணங்களினுலே மூன்றுவித மென்பதைத் தெரிவிக்கும் பொருட்டு, பகவான் சொல்லுகிறூர். சிரத்தை யென்பது விசுவாசத்துடன் கூடிய பிரவிருத்தி. ஜன்மாந்தர ஸம்ஸ்காரத்திணுல் அந்தச் சிரத்தையானது தேகேந்திரியங்கள், அந்தக்காண விஷயங்கள் இவைகளினு லுண்டாக்கப்படுகிறது."]

[சுபாவமாவது - தனக்கே அஸாதாரணமான தன்மை; அதாவ: பழைய வாசனையின்படி அந்தந்த வஸ்துக்களிலுண்டான ருசி ில் ருசியோ அதில் சிரத்தை யுண்டாகின்றது. சிரத்தையாவது- ு என் இஷ்டத்தைப்படுத்து மென்கிற விசுவாசத்துடன் கூடி தனத்தா லுண்டாகும் தொரை. வாசனை, ருசி சிரத்தை இம் ன்றும் குணங்களின் சம்பந்தத்தா லுண்டாகும் ஆத்ம தருமங் . அவற்றை யுண்டாக்கு மவைகளோ தேஹம், இந்திரியம், ாம், பிராணன் முதலியவைகளின் தருமங்களான குணங்கள். வைகளால் இந்தச் சாத்விக முதலிய சிரத்தை யுண்டாகும்.] 2

"ஓ! அருச்சுனு! சகல பிராணிகளுக்கும் அவரவர் காரண ாவத்தை யனுசரித்துள்ள சிரத்தையானது உண்டாகின்றது. தப்புருஷனுனவன் சிரத்தையோடுகூடினவனுய்த் தனக்கு எந்தக் ணம் பிடிபடுகின்றதோ அந்தக்குணத்தை யநுசரித்து அவன் ந்தச் சிரத்தையினையே யுடையோனுவன்." 3

[ஸ்ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"சத்துவமாவது - எல்லாப் புருஷர்களுக்கும் தங்கள் மனங்களுக்குத் தக்கபடி சிரத்தை யுண்டாகிறது. அதாவது, மனது எவ்வகைப்பட்ட குணத்தை யுடையதோ, அப்படிப்பட்ட விஷயத்தைப்பற்றிய சிரத்தையே யுண்டாகிறது. 'ஸத்வ' என்னும் பதம் முன்பு சொல்லப்பட்ட தேகம் இந்திரியம் முதலியவைகளையும் குறிப்பதற்காக இந்தப் புருஷன் சிரத்தையின் மாறுதலாக இருக்கிறுன். எந்தப்புருஷன் எவ்வகைப்பட்ட சிரத்தை

கூடினவனுவனே அதற்குத் தகுந்தவாறு அவன் புண்ணிய கர்மங்களின் பலன்களோடு கூடினவனுகிறான். ஆகையினால், பலத்தையடைவது சிரத்தையையே பிரதான காரணமாக வுடையதென்று சொல்லப்பட்டது."] 3

"அருச்சுன! சத்துவ குணமுடையவர்கள் தேவதைகளைப் பூஜிக்கின்றார்கள்; இராஜோகுண முடையவர்கள் யக்ஷ ராக்ஷஸர்களையும்; தமோகுணமுடையவர்கள் பிரேதங்களையும் பூதகணங்களையும் பூஜிக்கின்றார்கள்."

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"சத்துவகுணம் நிறைந்தவர்கள் சத்துவகுணம் மேலிட்ட சிரத்தையோடு கூடினவர்களாய்த் தேவதைகளை ஆராதனஞ் செய்கின்றார்கள். துக்கத்தோடு சம்பந்தப்படாத உயர்ந்த சுகத்திற்குக் காரணமாகிய தேவதைகளைக் குறித்து, ஆராதனையைப் பற்றிய சிரத்தையானது சாத்துவிகமென்று சொல்லப்பட்டதாகிறது. இராஜோகுண மேலிட்டவர்கள் யக்ஷ ராக்ஷஸர்களை ஆராதனஞ் செய்கின்றார்கள். மற்றவர்களாகிய தமோகுணம் மேலிட்ட ஜனங்கள் பிரேதங்களையும் பூதகணங்களையும் ஆராதனை செய்கின்றார்கள். அந்த ஆராதனமானது, துக்கத்தோடு கலந்த அற்ப சுகத்தை விளைவிக்கும் ஆற்றலுடையது. இராஜோகுணம் மேலிட்ட சிந்தை துக்கம் நிறைந்த மிகவும் அற்பசுகத்தை விளைவிக்கிறதென்றால், தமோகுணம் மேலிட்ட சிரத்தையென்பது தாத்பரியம்."]

[தேவர்களைப்பூசித்தலென்றது: பிரம, விஷ்ணு, உருத்திராதியர்களைச் சிலை பொன், வெள்ளி முதலிய விக்கிரக வடிவிற் பூசித்தலும் தியானித்தலுமாம். இஃது அம்மூர்த்திகளில் அந்தர்யாமியாக இருக்கும் பிரமசொரூபத்தை வேதாந்த சாஸ்திரங்களா லறிந்து குணாதீதமடையு முண்மையான நெறியன்றாகலின், இதனை அசாஸ்திர மார்க்கத்தில் சத்துவகுண சிரத்தையோடு செய்யும் பூசனையென்றதாம். அசாஸ்திரமாயினும் இது சாஸ்திர மார்க்கத்திற்கு இழுத்துச் செல்லுமாகையால் சத்துவ சுபாவமென வகுத்தமை காண்க.] 4

"சாஸ்திரத்தில் சொல்லப்படாத தவம், யாகம் முதலியவைகள் மிகவும் கோரமாயும் அதிக வருத்தத்தாலே சாதிக்கவேண்டியவைகளாயும் இருந்தபோதிலும், அவற்றை டம்பம், அகங்காரம், காமம், ராகம், பலம் இவை முதலியவற்றோடு கூடிச் சரீரத்திலும் பிருதிவி முதலிய பூதசமூகத்தையும், எனது அம்சமான ஜீவனையும், வருத்திக்கொண்டு செய்கின்றவர்கள் அசுர நிச்சயமுள்ளவர்களென்

யக்கடவாய். எனது ஆக்ஞையை மீறி நடக்கும் அசுரத்தன்மை ருந்திய அவர்களுக்குச் சிறிது இன்பமுங்கிடையாது; மற்றெவ் மென்றால், அனர்த்தமான நரகமே உண்டாகுமென்று முன் ர சொல்லப்பட்டது." 5-6

"சகலருக்கும் பிரியமான ஆகாரம் மூன்று விதமாக இருக்கின் . யக்கியமும், தவசும், தானமும் அவ்வாறே மூவிதமாக இருக் றன; அவற்றின் பேதங்களைக் கூறுகிறேன் கேட்பாயாக!"

["அந்நமயம் ஹி ஸோம்யமந:" என்ற சாந்தோக்கிய உபநிஷத் க்கியப்படி தாமுண்கிற உணவின் குணம் சத்வ, ரஜஸ், தமஸ் பவற்றில் எத்தன்மையதோ அத்தன்மையதே யவரவர் சித்த ாவமும், இந்தச் சுபாவப்படியே உணவும் இங்ஙனம் ஒன்றை ான்று சம்பந்தித்துக்கொண்டே நிற்பதனால், அவரவர் பிரவிருத் ும் அவரவர் சுபாவப்படியே மூவகைப்படு மென்றதாம். இத ல் சாஸ்திரோக்தமான தெய்வ வழிபாடு குணத்தினால் மூவகைப் ாயல் சுத்த சத்துவமேயாமென முன்னர்க் கூறினார். சண்டு ஸ்திரோக்தமாக அறிந்து செய்யும் யக்கிய, தான, தவசாதிகள் காரத்தை யனுசரித்துக் குணத்தினால் மூவகைப்படு மென்றதுங் ண்க.] 7

"அருச்சுனா! தீர்க்காயுள், சாந்தம், திடம், திருப்தி, வியாதி ன்மை, பிரியம் ஆகிய இவற்றை விருத்தி செய்பவர்களாயும், துரியமானவைகளாகவும், நெய் பால் இவற்றின் பசுமையுள்ளன கவும், தேகத்தில் வெகு காலத்திற்குத் திடத்தை யுண்டாக்கிக் ாண்டிருப்பனவாகவும், நினைப்பதற்கே வெகு மனோகரமானவை ாகவுமுள்ள உணவுகள் சாத்துவிகர்களுக்குப் பிரியமானவைக ம்." 8

"அருச்சுனா! காரமாயும், புளிப்பாயும், உப்பு அதிகமாயும், திக உஷ்ணமாயும், அதிக தீக்ஷண்யமாயும், உபயோகிக்கக்கூடாத சத்தியாதிகளுடன் கூடியதாயும், சோஷிப்பிக்கிறதாயும், தாபத் த புண்டுபண்ணுவதாயு மிருக்கும் ஆகாரம் இராஜஸனுக்கு இஷ் ம். இவ்வித ஆகாரங்கள்: துக்கம், சோகம், வியாதி இவற்றை ருத்திபண்ணும்." 9

"அல்லதன்றி, நாள்பட்டதாயும், அதனால் தன் சுபாவமானரஸத் த யிழந்து கெட்ட நாற்றமுடையதாயும், பழகிப்போனதாயும்,

பெரியோர்களைத் தவிர மற்றையோர்களால் புசித்து எஞ்சிநின்றத
யும், யாகத்தில் சேஷப்படாததாயு மிருக்கும் போஜனமான
தாமசர்களுக்குப் பிரியமாயிருக்கும். இதுவோ தமோகுணத்
மேன்மேலும் விருத்திசெய்யும். ஆகையால், இதத்தைக் கோரி
வர்கள் சாத்விகமான ஆகாரத்தைத்தான் புசிக்கவேண்டும்.''

[தாமஸ சுபாவமுடையோர்க்கு அவ்வகை ஆகாரம் பிரி
மானவையாயினும், ஒருவருண்டு சேஷமானதும் அசுத்தமானது
யாதுபற்றிப் பிரியமாயினவெனின், தாமஸர் அவற்றை வெறுக்கா
உண்ணுதல்பற்றி பிரியமானவையென்றருளினன் என்க.] 10

''சாஸ்திரவிதிப்படி நியமிதமான யாகங்களைப் பலனை விரும்
பாது செய்தல் உசிதமென்று மனதில் நிச்சயித்து எவ்யாகங்கள்
செய்யப்படுகின்றனவோ அவை சத்துவகுணப் பிரதானமானவை
யென்று தெரிந்துகொள்வாயாக.'' 11

''பரத வம்சத்திற் சிறந்தவனாகிய அருச்சுன! பலனை அபே
க்ஷித்தாவது டம்பத்திற்காகவாவது, எந்த யக்ஞம் அனுஷ்டிக்கப்படு
கிறதோ அந்த யக்ஞத்தை இராஜஸமென்றறி.''

[ஆகையினால், இந்த லோகத்திலுண்டானதும், பரலோகத்தி
லுண்டாவதுமாகிய பலன்களைச் சேர்த்து ஆசைப்படுவதுதான்
இவ்விடத்தில் இராஜஸமென்று சொல்லப்படுகிறதென்கிற அபிப்பி
ராயத்தினால் சொல்லப்பட்டது.] 12

''விதிக்கு விலக்காகவும், அன்னதானஞ் செய்யாமலும், மந்தி
ரம் ஓதாமலும்; தக்ஷிணைகொடாமலும், சிரத்தையில்லாமலும் செய்
யப்படுகின்ற யக்ஞம் தாமஸமென்று சொல்லப்படும்.''

[பிறகு, தபசு சத்துவம் முதலிய குணங்களினால் மூன்றுவித
மென்பதைச் சொல்வதற்காக, அது சரீரம், வாக்கு, மனது இவைக
ளால் செய்யப்படக்கூடியதென்று அதன் சொரூபத்தின் பேதத்
தைத் தெரிவித்தலாம்.''] 13

''தேவர்கள், பிராமணர்கள், குருக்கள் இவர்களைப் பூசித்தல்,
தீர்த்த ஸ்நானம்செய்தல், உள்ளத்திலுள்ளபடி நடத்தல், ஸ்திரீக
ளைப் பார்க்கும்பொழுது இவர்கள் அநுபவத்திற் கேற்றவர்களென்
கிற எண்ணத்தோடு பாராமை, பிராணிகளுக்குப் பீடைசெய்யாமை
ஆகிய இவை சரீரத்தினால் செய்யத் தகுந்த தவமென்று சொல்லப்
படும்.''

[கருத்து:—பிரமசரியமென்பது ஸ்திரீயை நினைத்தலும், ஸ்திரீயின் பெயரை யுச்சரித்தலும், போகத்திற்கனுகூலமானவிதமாய்ப் பெண்களோடு விளையாடுதலும், போகங்கருதி மகளிரைப் பார்த்தலும், அக் கருத்துக்கொண்டு வனிதையரோடு இரகசியமாகப் பேசுதலும், போக விஷயமாய் இவ்விதஞ்செய்ய வேண்டுமென் றுத்தேசித்தலும், அது விஷயமா யொருவித நிச்சயங் கொள்ளாமலும், நிச்சயித்தபடி நிறைவேற்றுதலும் ஆகிய இவற்றைச் செய்யாமையேயாம். இவற்றில் யாதேனு மொன்றைச் செய்யினும் பிரமசரிய விரதத்திற்கும் பங்கம் நேர்ந்து ஸ்திரீ சம்போகஞ் செய்ததாகவே முடியும்."] 14

"அருச்சுனா! அயலாருக்கு மனவருத்த முண்டாக்காமலும்,
ண்மையானதும் - இனிமையானதும் - பிரயோஜனமுள்ளதுமான
ார்த்தையும், வேத சாஸ்திராப்பியாசமும் யாவையோ அவை
ாக்காற் செய்யத்தகுந்த தவமென்று சொல்லப்படும்.

[அதாவது, 'அயலாருக்கு மனவருத்தம்' என்பது முதலியவற்
ற்குக் குரூரமான வார்த்தை, மர்மங்களை எடுத்து வெளிப்படுத்
ல், தூஷித்தல் முதலியவைகளில்லாமையினால் பயம் முதலியவை
ளுக்குக் காரணமாகாதது என்றர்த்தம். 'உண்மை' ஆவது - தான்
ார்த்ததுபோலச் சொல்லுகிற நன்மையான வார்த்தை. பிரியமாக
ருத்தலாவது-க்ஷேமத்தை விசாரிப்பது. தர்மங்களை அநுமோத
ஞ்செய்வது முதலியவைகளினால், தனக்குத் தகாத சப்தம் முத
ிய விஷயங்களைத் தோத்திரஞ்செய்வது முதலிய பிரியமான வார்த்
த. சாஸ்திரங்களில் மறுக்கப்பட்டிருப்பதனால் அதைப்பரிஹரிப்ப
ற்காக 'ஹிதமாயும்' என்று சொல்லி யிருக்கிறது.] 15

"மனதில் சினமுதலியவை யற்றிருத்தல், பிறருக்கு க்ஷேம
ுண்டாக்குவதில் ஆசைகொண்டிருத்தல், வாக்கைப் பேசவொட்
ாமல் அடக்குதல் (அதாவது பகவத்தியானஞ் செய்துகொண்டிரு
தல்), மனோ வியாபாரத்தைத் தியானிக்கும் விஷயத்தில்தானே
றுத்துதல், ஆத்மாவையொழிந்த மற்றவைகளில் சிந்தையற்றிருத்
ல் ஆகிய இவை மனத்தவமென் றறியக்கடவாய்."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"மௌனம் என்பதற்கு ஸ்ரீசங்கராசாரிய சுவாமிகள் கருத்தாவது:—"பேசாமலிருப்பது வாக்கின் செய்கை யாகையால் மனதின் செய்கையாக எவ்வாறு சொல்லலாம்?" என்றால், மனதில் ஏவலால்தான் வாக்குப் பேசுகிறது; மனது

வாக்கை ஏவாமல்தான் அடங்கி நின்றால், வாக்கு நின்றுவிடு மாகையால், வாக்கை நிறுத்துவதாகிய மௌனமானது மனிதன் செய்கையாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.”] 16

பலாபேக்ஷைபற்று இது பகவானுக்கு ஆராதன மென்கிற சிந்தையோடு கூடியிருப்பவர்களாலே மிகவும் சிரத்தையுடன் எந்தத் தவமானால் செய்யப்படுமோ (முற்கூறியபடி மூன்று விதமாயிருக்கிற) அத்தவமானது சாத்துவிகமென்று சொல்லப்படும்.” 17

“பலத்தில் அபேக்ஷையுடன் கூடி, தன்னைக்கண்டு பிறர் சந்தோஷித்துக் கொண்டாடி நமஸ்காராதிகள் செய்யவேண்டுமென்று டம்பத்தைக் கோரியவர்களால் எந்தத் தவம் செய்யப்படுமோ அது இராஜஸ தவம்.”

[மேலும், அது அசாசுவதமான சுவர்க்காதிகளைப் பயனாய்க் கொண்டதாகையால் சாசுவத மல்லாமல் சலிப்புற்று அழிந்து போகும்.] 18

“அவிவேகத்தினா லுண்டாகும் துராக்கிரகத்தினாலாவது, தன்தேகத்தைப் பலவிதமாக வருத்திக்கொள்வதினாலாவது, அன்னியனுடைய நாசத்தின் பொருட்டாவது எந்தத்தவமானது செய்யப்படுகிறதோ, அந்தத் தவமானது தாமஸமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.”

[மூடர்களாவார் விவேக மில்லாதவர்கள். மூடர்களினா லுண்டாக்கப்பட்ட பிடிவாதத்தினால் தன்னுடைய சக்தி முதலியவைகளை நிரூபிக்காமல் தன்னைப் பிடித்துக்கொள்வதினால் எந்தத் தபசு செய்யப்படுகிறதோ அது தாமஸ மென்று சொல்லப்பட்டது.] 19

“அருச்சுனா! ஈஸ்வரார்ப்பணமாகக் கொடுக்கவேண்டுமென்னும் நிச்சயத்தோடு எந்தத் தானமானது புண்ணிய தேசத்திலும், புண்ணிய காலத்திலும், பிரதி யுபகாரஞ் செய்யமாட்டாத வேத சாஸ்திர சம்பன்னர்களாகிய பிரமஞானிகள் முதலிய தக்கோருக்குக் கொடுக்கப்படுகின்றதோ அந்தத் தானமானது சாத்துவிதமாகச் சொல்லப் பட்டிருக்கிறது.”

[தானம் கொடுத்தல் கர்த்தவ்ய மென்றெண்ணி, உபகாரத்தைக் கோராமல், பிரசஸ்தமான தேசம், காலம், பாத்ரம், தடஸ்தமானபோது கொடுத்த தானம் சாத்துவிகதான மெனப்படும். தவத்தைப் பரிக்கிரகிப்பவன் தன்னையும், எதிரியையும் காப்பவனாக

க்கவேண்டும். அப்படிப்பட்ட பாத்ரன் எவ்விடத்தில் கோரு
ேஞ அவ்விடத்தில் தானம் கொடுக்கவேண்டும்.] 20

"பிரதி யுபகாரத்தை யுத்தேசித்தாவது, பலனை யுத்தேசித்
து மன வருத்தத்தோடு எந்தத் தானம் கொடுக்கப்படுகின்ற
அது ராஜஸமென்று சொல்லப்படுகிறது."

["பிரதி யுபகாரத்தை யுத்தேசித்து" என்பதற்குப் பிரதியுப
ம்செய்வதில் அபிப்பிராயத்தை முன்னிட்டு" என்றர்த்தம். இத்
முன்பு அவனால் செய்யப்பட்டதற்குப் பிரதி யுபகாரமாக இரு
தென்பதும், வரப்போகிற அவனால் செய்யப்படுகிற பிரதியுப
த்திற்குக் காரணமாக இருக்கிற தென்பதும் சுருக்கிச் சொல்
பட்டது. திரவியத்தின் ஆசையினால் கஷ்டப்பட்டுக் கொடுக்கிற
ஷன் நல்ல பாகத்தைத் தனக்காக நிறுத்திக்கொண்டு மற்றைய
த்தை அபலாருக்குக் கொடுக்கிறு னென்கிற அபிப்பிராயத்
ல், அஸ்ரத்தையினாலே கொடுக்கப்பட் டிருப்பதனால், வஸ்து
ந்ததல்ல வென்பது நிரூபிக்கப்பட்டது.] 21

"சுத்தமான தேசத்திலுங் காலத்திலும், அயோக்கியர்களின்
ருட்டுப் பூசை முதலியவை செய்யாமல் அவமரியாதையோடு
த் தானம் கொடுக்கப்படுகின்றதோ, அது தாமஸ மென்று
ல்லப்பட் டிருக்கின்றது. அதாவது, இடமில்லாத இடத்திலும்,
மில்லாத காலத்திலும் அபாத்திரங்களுக்கு எந்தத் தானம்
டுக்கப்படுகிறதோ அதுவும், காலலம்புதல் முதலிய கௌரவங்க
லாமலும், அவமதிப்புடனும், அதாவது உபசார வார்த்தை
லியன இல்லாமலும் எது கொடுக்கப்படுகிறதோ அது தாமஸ
ன்று சொல்லப்பட்டது." 22

"பிரமத்திற்கு ஓம் தத் ஸத் என மூன்றுவித பெயர்கள் சொல்
ட்டிருக்கின்றன. அவ்விதப் பெயர்களால் பிராமணர்களும்,
ங்களும், யக்ஞங்களும் ஆதி காலத்தில் சிருஷ்டிக்கப்பட்டார்
,

[ஓம் என்பது பிரமத்தினுடைய நாம மென்று உபநிஷத்தில்
டங்களில் சொல்லப்பட் டிருக்கிறது. ஜகத்திற்குக் காரண
ம், ஞானிகளினாலே பார்க்கப்பட்டதாயு மிருக்கிறதனால், பரப்
ம் தத் என்று சொல்லப்படுகிறது அழிவற்றதும், உண்மை

யானதும், உத்தமமானதுமாகிய வஸ்து எதுவோ அது (பிரம்மம்) ஸத் என்று சொல்லப்படுகின்றது. இந்தப் பெயர்களைக் கொண்டு பிரம்மாவினுல், பிராமணோத்தமர், வேதம், யக்ஞம் இவர்கள் சிருஷ்டிக்கப்பட்டார்கள்.''

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—ஓம் தத் ஸத் என்கிற மூன்றுவிதமான சப்தமும் பிரமத்தோடு சேர்ந்ததாக இருக்கிறது. பிரம்மமாவது வேதம். வேத மென்னும் பதத்திறுல் வேதங்களிற் சொல்லப்பட்ட கர்மங்கள் சொல்லப்படுகின்றன. அதாவது, வேதங்களில் சொல்லப்பட்ட யக்ஞம் முதலிய கர்மங்கள் இந்த மூன்றுவித சப்தங்களோடு சேர்ந்தவைகளா யிருக்கின்றன. அதில், 'ஓம்' என்னும் பதத்தோடு சேர்ந்திருப்பது வேதத்தில் சொல்லப்படுகிற கர்மங்களுக்கு அங்கமாக அவைகளைச் செய்ய ஆரம்பிக்கும்பொழுது சொல்லப்படுகிறபடியினுல், 'தத் சத்' என்னும் பதங்களோடு சேர்ந்திருப்பதும், அவைகள் பூஜ்யங்களென்று தெரிவிப்பதற்காக அவைகளை இந்தப் பதங்கள் சொல்லுகிறபடியினுல், இப்படிப்பட்ட மூன்றுவிதமான பதங்களோடுசேர்ந்தவைகளாகவே வேதத்தில் சம்பந்தத்தையுடைய மூன்று வருணத்தார்களும், வேதங்களும், யக்ஞங்களும் செய்யப்பட்டன என்றறியவேண்டும்.]

[ஸ்ரீ நிகமாந்த மகாதேசிகன் அபிப்பிராயம்:—''ஓம் தத் ஸத்' என்று வேதத்தில் சொல்லப்பட்ட யக்ஞம் முதலியவைகளுக்கு லக்ஷணம் சொல்லப்படுகிறதென்று சொல்லில், உசிதமல்ல. 'பிரமம்' என்னும் பதம் அந்த யக்ஞ முதலியவைகளைச் சொல்லாதாகையினுலும், முக்கியமான பொருளுக்கு ஒருவித விரோதமில்லை யாகையினுலும் இந்த மூன்று பதங்களும் நேரில் பரமாத்மாவிற்குப் பேரென்பதும், அதை யடையவேண்டிய வஸ்துவை உனக்குச் சுருக்கமாகச் சொல்லுகிறேன். அதாவது, ''எவனொருவன் 'தத்' என்கிற பெயரை அறிகிருனே அவன் பிரம்மமாகிருன். ஓ! சௌன்மியனே! இந்தப் பிராணிகளுக் கெல்லாம் ஸத்தையே காரணமாகவுடையது, ஸத்தையே ஆகாரமாகவுடையது, ஸத்தையே லயஸ்தானமாக வுடையது'' என்று அர்த்தமுள்ள சுருதி வாக்கியங்களிற் சொல்லப்பட்டதாகையினுல் இந்த சாஸ்திரத்தில் முக்கியமாக நிரூபிக்கப்படுகிற பரமாத்மாவைச் சொல்லும் விதம் உபாசனம் செய்கிறவர்களுக்குத் தெரியப்படுத்துவதற்காக உபதேசிக்கப்படுகிற தென்பது யுக்தம்'']

[ஸ்ரீராகவேந்திரர் அபிப்பிராயம்:—ஓம் தத் ஸத் என்கிற மூன்றும் பிரமத்தினுடைய பெயர்கள். அவ்வித பெயர்களை ஏன் பிரம்மத்திற்குச் சொல்லவேண்டுமென்ருல், சகல ஜகத்தையும் தரிக்கிறபடியினுலே ஓம் என்றும்; குணங்களால் வியாபித்திருக்கிறபடியினுலே

அல்லது ஞானிகளால் பார்க்கப்படுகிறபடியினலே தத் என்றும்; நிர்தோஷமாயும், சுபகுண பூர்ணமாயு மிருக்கிறபடியினலே ஸத் என்றும் சுருதிகளில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அந்தப் பிரம்த் தினலே பிராஹ்மணர், வேதங்கள், யக்ஞங்கள் இவை ஏற்படுத்தப் பட்டன."] 23

"வேத வாதிகளான மூன்று வர்ணத்தார்களினுடைய யக்ஞம், னம், தவம் இவைகளை வேதத்தில் சொன்னபடி செய்யும்பொ ஆதியில் ஓம் என்று சொல்லி ஆரம்பிக்கப்படுகின்றன."

[இவ்வாறு வேதங்களுக்கும் வைதிகங்களான யக்ஞாதிகளுக் ஓம் என்னும் சப்தத்தோடு அந்வயம் சொல்லப்பட்டது. இத ஓம் என்கிற சொல்லோடு கூடியவேதத்தைத் தரிப்பதாலு , அப்படிப்பட்ட யக்ஞாதி கர்மங்களைச் செய்கையாலும் பிரா சப்தத்தாலே குறிக்கப்பட்ட திரைவர்ணிகருக்கும் ஓம் என் ந சொல்லோடு அந்வயம் வருணிக்கப்பட்டதாகிறது.]

ஸ்ரீ நிகமாந்த மகாதேசிகன் அபிப்பிராயம்:—"யக்ஞம், தானம் முதலியவைகள் பிரணவத்தை முன்னிட்டுக்கொண்டிருக்கின்றன என்பது அவைகளை விதிக்கிற சாஸ்திரங்களினலே ஏற்பட்டதென் கிற அபிப்பிராயத்தினல் 'ஓம்' என்று சொல்வதும், இவ்விடத்தில் வேதாந்த சாஸ்திரத்தைச் செவ்வனே யுணர்ந்தவர்கள் எல்லாவற் றிற்கும் அந்தர்யாமியாகிய பரமாத்மாவை அனுசந்தானஞ் செய்து கொண்டு அதனல் இந்தக் கர்மம் அவனுக்கு ஆராதனமென்று எண் ணிக்கொள்வதற்காக அவ்வாறே பகவானுகிய சௌனகர் எப்பொழு தும் கர்மங்களின் முன்னும் பின்னும் பகவானையே நினைக்கவேண்டு மென்று சொல்லியிருக்கிறர். வேதாந்த சாஸ்திரம் தெரியாதவர் களுக்கும் பரமாத்மாவைச் சொல்லுகிற பதத்தைக் கூறுவதனல் மங் களம் முதலியவைகள் கிடைக்கிறதென்பது தானகவே ஏற்பட்டது. ஆகலின், பிரணவத்திற்கு வைதிகங்களான எல்லா வஸ்துக்களுட னும் சம்பந்த மேற்பட்டது."] 24

"மோக்ஷ அபேக்ஷை யுள்ளவர்களால் தத் உச்சரிக்கப்பட்டுப் பேக்ஷையின்றி, அநேகவித யக்ஞ தவங்களாகிய கிரியைகளும் னக் கிரியைகளுஞ் செய்யப்படுகின்றன." 25

"ஏ! பார்த்த! உண்டென்னும் பொருளிலும், யோக்கியமென் ம் பொருளிலும், ஸத் என்னும் பதம் உபயோகிக்கப்படுகின்றது. வாறே மங்களகரமான விவாக காரியங்களிலும் ஸத் என்னும் தம் பிரயோகிக்கப்படுகிறது." 26

"யாகத்திலும், தபசிலும், தானத்திலும், நிஷ்டையானது ஸத் என்பதாகச் சொல்லப்படுகிறது. அந்த மூன்று வருணத்தார்களுக்கும் பிரயோசனத்தைக் கொடுக்கக்கூடிய கர்மமும் ஸத் என்பதாகவே சொல்லப்படுகிறது."

[ஆகையினால், வைதிகர்களாகிய மூன்று வருணத்தார்களினுடைய யக்ஞத்திலும், தபசிலும், தானத்திலும் நிஷ்டை மங்களகரமாகையால் 'ஸத்' என்று சொல்லப்படுகிறது. அந்த மூன்று வருணத்தார்களுக்கும் பிரயோசனத்தைக் கொடுக்கக் கூடியதாகிய யக்ஞம், தானம் முதலிய கருமங்களும் ஸத் என்றே சொல்லப்படுகிறது. ஆகையினால், வேதங்களும் வேதத்தில் சொல்லப்படுகிறவர்களும், பிராமணர்களென்று சொல்லப்படுகிற மூன்று வருணத்தார்களும், 'ஓம், தத், ஸத் என்கிற மூன்றுபதங்களோடு சேர்ந்திருப்பதாகிய லக்ஷணத்தினால் வேதங்களல்லாதவைக் காட்டினும், வைதிகங்களாகாத கர்மங்களைக் காட்டினும், வேறுபட்டவைகளாகத் தெரிந்துகொள்ளத் தக்கவைகள்.] 27

"மேற்கூறப்பட்ட ஓம், தத், ஸத் என்கிற பிரம மந்திரத்தை அசிரத்தையினால் உச்சரியாமல் விட்டியற்றும்ஹோமமாவது, தானமாவது செய்யப்பட்ட தவமாவது, மற்றக் கருமமாவது யாதோ அஃது ஓ! பார்த்தா! அஸத்தெனச் சொல்லப்படுகிறது, பரத்திலும் அவற்றிற்குப் பயன் இன்று, இகத்திற்கும் பயனின்று." 28

பதினேழாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

அருச்சுனன் வாக்கியம்

ளுக்கு நியாமகனும் கேசி என்னும் இராக்ஷ
மான, ஓ! மஹாபாஹோ ! சந்நியாசத்தினதுந்
உண்மையைத் தனியே அறிய ஆசைப்படுகி

நியாசம், தியாகம் என்கிற இரண்டு சொற்களுக்
த்தனியுண்டா? ஒரே பொருளா? தனித்தனிப்
ல அப்பொழுது அவைகளின் சுவரூபத்தைத்
றிய விரும்புகிறேன்; இரண்டும் ஒன்றாயிருந்தா 1
ருளிச் செய்யவேண்டும்."]

ஸ்ரீகிருஷ்ணபகவான் வாக்கியம்

வான்கள், காமிய கருமத்தை சுத்தமாய் விட்டுவிடு
மென்பார்கள். சில சமர்த்தர்கள், நித்தியம்,
யம் என்கிற எல்லாக் கர்மங்களிலும் பலத்தை
த்தலேதான் மோக்ஷ சாஸ்திரங்களில் சொல்லு
திற்குப் பொருளென்று விரும்புவார்கள்."

ஸ்திரோக்தமான தியாகம், காமிய கர்மங்களைச்
லென்றும், சர்வகர்மங்களிலும் பலாபேக்ஷையற்
விவாதத்தைக் காட்டத்தொடங்கினவர் ஓரிடத்
தத்தையும், மற்றோரிடத்தில் தியாக சப்தத்தை

[சில சாங்கியர்களும் அவர்கள்மதத்தை அனுசரித்தவைதிகர்களும் ராகம் முதலிய தோஷங்களைப்போலவே சம்சார பந்தத்திற்குக் காரணங்களாகையினால், அல்லது ராகம் முதலிய தோஷங்களையுடையதாகையினால் சம்சாரபந்தத்திற்குக் காரணங்களாகையினால், யக்ஞம் முதலிய எல்லாக்கர்மங்களும் மோட்சத்தில் ஆசையுடையவனால் விடத்தக்கதென்று சொல்லுகிறார்கள். மற்றுஞ் சில பண்டிதர்கள் யக்ஞம் முதலிய கர்மங்கள் விடத்தக்க தல்லவென்று சொல்லுகிறார்கள்.]

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"பரமார்த்த சந்நியாசிகளாகிய பிரம்மஞானிகள் விஷயமாய் இந்தச் சுலோகம் பிரவிருத்தித்ததல்ல. கருமயோகிகள், கருமத்தை விட்டுவிடவேண்டியதென்று சிலரும், விடக்கூடாதென்று சிலரும் சொல்லுகிறார்கள்."] 3

"ஓ! பரதகுல சிரேஷ்டா! மேற்சொன்ன தியாக விஷயத்தில் எனது நிச்சயத்தைக்கேள்! ஓ! புருஷ சிரேஷ்டா! தியாகம் மூன்று விதமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"(தியாகம் சந்நியாசம்) இந்த விஷயத்தில் தியாக சந்நியாச சம்பந்தங்களுடைய பொருளானது ஒன்றே. கர்மாதிகாரிகளுக்குச் சத்வாதி குண பேதத்தால் மூன்று விதமாய்ச் சொல்லப்பட் டிருக்கிறலே யன்றி, பிரம்மஞானி விஷயமாய்ச் சொன்னதல்ல. இந்த அர்த்தமானது சாதாரணமாய்த் தெரிந்து கொள்ளக் கூடாததாதலால், அது விஷயமான என்னுடை நிச்சயத்தைக் கேளென்று தாத்பரியம்."] 4

"யக்ஞ தான தவங்களாகிய கருமங்கள் விடத்தக்கனவல்ல; அவை செய்யப்படவேண்டியனவே; யக்ஞமுந் தானமுந் தவமுமே விவேகிகளுக்குச் சித்த சுத்தியை யுண்டாக்கத்தக்கவை."

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"யச்ஞ தான தபசு முதலிய வேதங்களில் சொல்லப்பட்ட கர்மங்கள் மோட்சத்தி லாசையுடையவனாய் ஒருபொழுதும் விடத்தக்கதல்ல. பின் எவ்வாறெனின், மரணமடைகிற வரையில் அவை தினந்தோறும் அனுஷ்டிக்கத் தக்கனவே. ஏனென்றால், அந்தக் கருமங்கள் மனனசீலர் (ஆராய்ந்தறிகிறவர்) களுக்குப் பரிசுத்தத்தை யுண்டாக்குகின்றன. என்றால், அவை பிரம்மோபாசனை செய்கிற முமுக்ஷுக்களுடைய உபாசனைக்கு விரோதியான பிராசீன கருமங்களைப் போக்கடிக்கின்றன."] 5

"அருச்சுனா! இந்த யக்ஞ தானதவங்களாகிய கருமங்கள் செய்யப்பட வேண்டியவைகளே. ஆனால்; அபிமானத்தையும் பலன்களை

ம் விட்டுச் செய்யவேண்டுமென்பதே எனது சிரேஷ்டமான அபிப்பிராயம்." 6

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"சங்கத்தையும் பலனையும் அபேக்ஷித்துச் செய்கிற யக்ஞதான தபசுகளாகிய கருமங்கள் பந்தத்தைக்கொடுக்கப்பட்டவை யானாலும், சங்கத்தையும், பலனையும் அபேக்ஷிக்காமல் முமுக்ஷுவும் அக் கருமங்களைச் செய்யவேண்டு மென்பதற்காக 'அபி' சப்தம் சுலோகத்தில் சேர்க்கப்பட்டதே யன்றி, அன்னியமான கருமங்களைச் சேர்த்துக்கொள்ள வேண்டு மென்பதற்கல்ல. சிலர் நித்திய கருமங்களுக்குப் பலனில்லை யென்றும், பலனில்லாத நித்திய கருமங்களாகிய பலனையும் சங்கத்தையும் விட்டுச் செய்வதென்பது அசம்பாவித மென்றும், ஆகையால், அபி சப்தத்தினால் யக்ஞ, தான, தபசுகளாகிய கருமங்களுக்கு காமிய கருமங்களுங்கூடச் சங்கத்தையும் பலனையும் விட்டுச் செய்ய வேண்டியவை யென்று அர்த்தஞ் செய்கிறார்கள்; அது சரியல்ல. யக்ஞ தான தபசுகளாகிய கருமங்கள் மனிதர்களைப் பரிசுத்தி செய்கின்றன வென்கிற இந்த வசனத்தினாலே நித்திய கருமங்களுக்குப் பலனுண்டென்று முன்னமே சொல்லப்பட் டிருக்கிறது. மேலும், நித்திய கருமங்கள் பந்த ஹேதுவானவை; ஆகையால், நித்திய கருமங்களையே விட்டுவிட இச்சிக்கிற முமுக்ஷு, காமிய கருமத்தை யிச்சிப்பா னென்பது சரியானதல்ல. ஆனால், தான் செய்த புண்ணியம் க்ஷீணமாய் விட்டால், அவன் மீண்டும் மனித லோகத்தை யடைகிறான். காமியபந்த ஏது வென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறதனாலும், அபி சப்தத்தினால் காமிய கருமம் சேர்க்கப்பட்டதாகாது."] 6

"அவசியஞ் செய்ய வேண்டியதாக விதிக்கப்பட் டிருக்கின்ற கருமத்தின் பரித்தியாகங் கூடாது. அவிவேகத்தாலே அதன் (கருமத்தின்) பரித்தியாகம் தாமத மென்று சொல்லப்பட் டிருக்கின்றது."

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"விடத்தகாததாகிய நித்தியங்களும் நைமித்திகங்களுமாகிய பஞ்ச மகாயக்ஞம் முதலிய கர்மங்களைவிட்டு விடுவதும் சம்பவிக்காது. தேக யாத்திரையே நடக்கா தாகையினால், தேக யாத்திரை யக்ஞங்களில் மிகுதியான ஆகாரங்களைக் கொண்டு செய்யப்படுகிறதே யானால், நல்ல ஞான முண்டாவதற்குக் காரணமாகிறது. அப்படிக் கில்லாவிடின், யக்ஞத்தில் மிகுதி யல்லாததாகையினால், பாபங்களாகிய ஆகாரத்தினால், மனதை விருத்தி செய்வது விபரீதமான ஞானத்திற்குக் காரணமாகிறது. ஓ! "சுமுகனே! மனது அன்னமய மல்லவோ" என்றர்த்தமுள்ள சுருதி வாக்கியத்தின்படி ஆகாரத்தினாலல்லவோ மனது விருத்தியை செய்யப்படுகிறது. ஆகா

ரம், சுத்தமா யிருந்தால் மனது சுத்தமாயிருக்கிறது; மனது சுத்தமா யிருந்தால் இடைவிடாத தியான முண்டாகிறது; அவ்வாறு தியான முண்டானால் சம்சார பந்தங்களெல்லாம் விட்டுவிடுகிறதென் றர்த்தமுள்ள சுருதி வாக்கியத்தில் பரமாத்மாவை சாக்ஷாத்கரிப்பதாகிய ஞானம் ஆகாரத்தின் சுத்தியைப் பொறுத்ததென்று சொல்லப்படுகிறது. ஆகையினால், மகா யக்ஞங்கள் முதலிய நித்திய நைமித்திக கர்மங்கள் பிரயாணம் புறப்படுகிறவரையில் பிரமஞானத்திற்காகவே அங்கீகரிக்கத்தக்கது. ஆகையினால், அதை விட்டுவது பொருந்தாது. இவ்வாறு, ஞானத்தை யுண்டாக்குகிற கர்மத்தை இது சம்சார பந்தத்திற்குக் காரணமென்கிற அஞ்ஞானத்தினால் விட்டு விடுவது தாமஸமென்று சொல்லப்பட்டது தமோ குணத்தின லுண்டான தியாகம் தாமசம்; அதாவது தமோகுணத்தின லுண்டாகிற அஞ்ஞானத்தைக் காரணமாகவுடைய தியாகம் தமோகுணத்தி லுண்டானது. தமோகுண மல்லவோ அஞ்ஞானத்திற்குங் காரண மென்று "தமோ குணத்தினின்று அஜாக்கிரதையும், விபரீதஞானமு முண்டாகின்றன; அதாவது, அஞ்ஞான முண்டாகின்றது" அஞ்ஞானமானது ஞானத்திற்கு விரோதமாகிய விபரீத ஞானம். அவ்வாறே எந்தப் புத்தி அஞ்ஞானத்தாலே மூடப்பட்டு அதருமத்தை தருமமென்றும், சகல வஸ்துக்களையும் விபரீதங்களாகவும் நினைக்கின்றதோ அந்தப் புத்தி தாமஸமான தென்று மேலே சொல்லப்படுகிறது. ஆகையினால், நித்தியம், நைமித்திகம் முதலிய கர்மங்களை விடுவது விபரீத ஞானத்தைக் காரணமாக வுடையதென்று பொருள் விளங்கும்."] 7

"எவன் துக்கம் உண்டாகு மென்று சரீரப் பிரயாசத்திற் கஞ்சி எந்தக் கருமத்தை விடுகின்றானோ, அவன் இராஜஸ தியாகத்தைச் செய்து தியாக பலத்தை யடைகிறதே யில்லை."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"சகல கருமங்களையும் ஞான பூர்வமாய் விடுகிற ஞானியைப்போல், துக்காதிகளினால் நித்திய நைமித்திக கருமங்களை விடுகிறவன் மோட்ச மடைய மாட்டான்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"கர்மமானது பரம்பரையாக மோட்சத்தைச் சாதிக்குமே யானாலும், துக்க ரூபமான திரவிய சம்பந்தத்தாலே சாதிக்கவேண்டிய தாகையாலும், மிகவும் ஆயாஸ ரூபமான காயக் கிலேசத்தை யுண்டுபண்ணுகையாலும், மனதிற்கு வருத்தத்தை யுண்டாக்கும் என்று பயந்தவனாய், 'யோக ஸித்திக்காக ஞானப்பியாசந்தான் செய்யத்தக்கது' என்று யாவனொருவன் மஹாயக்ஞம் தொடக்கமான ஆச்சிரம கர்மத்தை விட்டுவிடுகிறானோ அவன் இராஜோகுணத்தால் அந்தத் தியாகத்தைச் செய்தவனாகிறான். அந்

[த் தியாகம் உண்மையான சாஸ்திரார்த்த மல்லாமையால் அவன் தியாகத்துக்குப் பயனான ஞானோற்பத்தியை யடையமாட்டான். கர்மமானது திருஷ்டத்துவாரமாய் மனதிற்குத் தெளிவை யுண் டாக்குவதன்று; மற்றப்படி எம்பெருமானுடைய முகோல்லாஸத் தைப் பிறப்பித்து அவ்வழியாலே என்றறிவது."]

8 "அருச்சுன ! நித்தியஞ் செய்யவேண்டியதென்று விதிக்கப் . எந்தக் கருமமும் செய்யப்படவேண்டியதே யென்றறிந்து ானத்தையும் பலனையும் விட்டுச் செய்யப்படுகின்ற தியாகம், துவிகமான தென்று நிச்சயிக்கப்பட் டிருக்கின்றது."

[சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"பகவத் வாக்கியத்தினாலேயே நித்திய கருமத்திற்குப் பலனுண்டென்று ஏற்பட்டிருக்கிறது. அவ்வாறு பல னில்லாமலிருந்தால், பலனைத் தியாகஞ் செய்யவேண்டு மென்பது எவ்வாறுபொருந்தும்? அஞ்ஞானிகள் 'நித்திய கருமத்திற்குப் பலன் சித்தசுத்தி அல்லது தோஷநிவர்த்தி' என்று கற்பிக்கிறார்கள். அவ் வாறு கற்பிக்க அவசியமில்லையென்பதை இதனால் பகவான் வெளிப் படுத்துகிறார். மேலே சுலோகம் 4 - ல் கருமத்தியாகம் மூன்றுவித மெனக் கூறி, சுலோகம் 7-ல் தாமசத் தியாகத்தையும், சுலோகம் 8-ல் இராஜஸ தியாகத்தையுங் கூறியதற் கிணங்கக் கரும சொரூபத் தியாகத்தையே இவ்விடத்தில் கூறாது பலத்தியாகத்தைக் கூறுதல், கருமத்தியாகம் மூன்றுவித மென்றதற்குப் பொருந்துமோவெனின், கருமத்தைச் செய்யாது விடுதலும், கருமத்தைச் செய்து பலனை விடுதலுமாகிய இரண்டும், தியாக மென்னுஞ் சப்தார்த்த மாகலாற் பொருந்து மென்க. சாத்துவிகத் தியாகம் கரும சொரூபத் தியாக மன்று; கருமபலத் தியாகமே."]

[ஸ்ரீராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"நித்திய நைமித்தியமான மஹாயக் ஞம் முதலிய வருணாச்சிரம கர்மம் எம்பெருமானுடைய ஆராதன ரூபமாகையாலே அதைச் செய்வதே பயனென்று மதித்து கர்மத் தில் எனதென்கிற எண்ணத்தையும் கர்மப்பயனையுங் கைவிட்டு, கர்மத்தைச் செய்வது ஸாத்துவிகத் தியாக மென்னப்படும். அதா வது: சத்துவந்தான் உண்மையான சாஸ்திரார்த்த ஞானத்தைப் பிறப்பிக்கு மென்பதாம்."]

9 "சத்துவகுணப் பிரதான முடையவனும், நிலைத்த புத்தியுள்ள யும், சந்தோஷம் அற்றவனுமான தியாகியானவன் துக்கமான கரு மத்தைத் தூஷித்தலுமில்லை; சுககரமான கருமத்தை இச்சித்தலு லை."

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"ஆத்மானாத்ம விவேக ஞானத்திற்குக் காரணமான சத்துவகுணத்தினால் கவரப்பட்டவனையும், ஆத்மஞான

முடையவனும், ஆத்மஞானமே மோட்ச காரணமா மென்கிற சந்தேகத்தைப் போக்கடித்துக்கொண்டவனு யிருந்துகொண்டு, சங்கத்தையும் பலனையும் விட்டு நித்திய கருமத்தைச் செய்கிறவன், சமுசார பந்த ஏதுவான காமிய கருமத்தைத் துவேஷிக்கிறதில்லை. இந்த நித்திய கருமமானது சித்தசுத்தி மூலமாய் மோட்ச ஏதுவானதென்று அதில் விருப்பம் வைக்கிறதில்லை. இதன் அபிப்பிராயம் யாதெனில், நிஷ்காமமாய்க் கருமஞ் செய்கிறவன் சித்தசுத்தியையும், சித்த சுத்தியினால் ஞானத்தையும், ஞானத்தினால் மோட்சத்தையு மடைகிறா னென்பதே.”]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—“இவ்வாறு சத்துவத்தை யடைந்து, வஸ்துவை உள்ளபடியே யறிந்து, அதனால் சகல சம்சயங்களு மற்று, கர்மத்தில் பற்றையும்-கர்ம பலத்தையும்-தான் கர்த்தாவென்கிற எண்ணத்தையும் விட்டவன் தீய கருமத்தை வெறுக்கவும் நல்ல கருமத்தில் பொருந்தவு மாட்டான். தீயகர்மமாவது - அநிஷ்ட பலன்களைத் தருங் கர்மங்களாம். நல்ல கர்மமாவது-இஷ்டமாகிற சுவர்க்கம் புத்திரன் பசு அன்னம் முதலிய பலன்களைத் தரும் கர்மங்களாம். எந்தக் கர்மத்திலும் எனதென்கிற அபிமான மில்லாமையாலும், பிரம்மத்தை யொழிந்த மற்ற பலன்களைக் கைவிடாமையாலும், நான் செய்தேனென்கிற கர்திருத்வத்தை விட்டமையாலும், அவைகளைச் செய்யுமிடத்தில் பிரீதி துவேஷம் ஆகியவற்றைச் செய்யமாட்டான்; இங்கே அநிஷ்ட பலனைத் தரும் கர்மமாவது தன்னாலும் அறியாமல் செய்யப்பட்ட பாப கர்மம். அஃதொழியாத போது ஞானோற்பத்திக்கு விரோத முண்டாம். ஆகையால், கர்மத்தில் கர்த்திருத்வாதி தியாகம் சாஸ்திரீயத் தியாகமே யல்லது சுவரூபத்தியாக மல்லவாம்.”] 10

“கர்மங்களை முழுமையும் விடுவதற்குத் தேகாபிமானத்தை யுடைய ஜீவனால் (அஞ்ஞானிக்கு) அசாத்தியமானவை. எவன் கர்ம பலனை விட்டவனோ அவன் தியாகி என்பதாகச் சொல்லப்படுகின்றான்.”

[ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—“எக்கருமஞ் செய்யா தொழியினுமொழிவ ரென்றதற்கு நடத்தல், கிடத்தல், அருந்தல் முதலியவை யொழிந்த ஏனைய நித்திய நைமித்திய கன்மங்களை யொருங்கே விட்டவர்க ளென்பாரு முளர். ஆத்ம ஞானிகளாகிய பரமார்த்த சந்யாசிகள் முற்றுந் தேகோக பாவனை யிறந்தோராகலின் கருமங்களைச் செய்யாமலே யொழியினும் அஃது அவர்கட் குரித்தா மென்பது கொண்டென்க.”]

ரீரத்தைத் தரித்திருக்கிறவரையில் கர்மங்களை முற்றும் விடுவதென்ருல், அது சாத்தியமான விஷயமன்று. ஏன்? தேகத்தைத் தரிப்பதற்காகப் புசித்தல் பானஞ் செய்தல் முதலிய கர்மங்களும், மற்றும் அதைச் சேர்ந்த கர்மங்களும் ஒழிக்கப்போகாமையாலே அதற்காக மஹாயக்ஞம் முதலிய அனுஷ்டானங்களும் ஒழிக்கப்போகாது. ஆகையால், எவன் அந்த மஹாயக்ஞம் முதலியவற்றில் பலனைக் கைவிடுகின்ருனே அவனே சாஸ்திரங்களில் கூறப்பட்ட தியாகி எனப்படுவான். 11

"துக்ககரமானது (நரகம்), சுககரமானது (சுவர்க்கம்), மிசிரனது (மனுஷ ஜன்மம்) என மூன்று விதமான கரும பலன்கள் ாபேக்ஷையோடு கருமஞ் செய்பவர்களுக்கு மரணத்திற்குப் பின் ாடாகின்றன. பலாபேக்ஷையின்றிக் கருமஞ் செய்பவர்களுக்குப் ன் ஒருபொழுது முண்டாகாத தில்லை."

ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—"அநிஷ்டமாயது, இஷ்டமாயது, இஷ்டாநிஷ்ட மிசிரமாயது என மூவிதமாகிய கருமப் பயனனது இச்சையோடு கருமங்க ளியற்றியுள்ளவர்கட்குத் தாம் இறந்த பின்னர் எய்த வருகின்றதாம். பரமார்த்த சந்நியாசிகளாகிய ஆத்மஞானிகளுக்கு ஒருபோதும் எய்த வருவதன்று என்பதாம்.

லாபேக்ஷையோடு கருமஞ் செய்துள்ள அத் தியாகிகட்குக் கருமப் பயன் இறந்த பின்னர் உண்டாகு மென்றும் கூறியதால், பலத் தியாகிகளுக்குத் தாங்கள் ஈசுவரார்ப்பணமாகச் செய்யும் அக்காலத்திற்றனே சித்தசுத்தியைப் பயனுகத் தருவதன்றியும், அவர்கள் மோக்ஷமடையுமட்டும், ஜன்மங்கள்தோறுந் தொடர்ந்து பரிபாகப் படுத்து மென்பதுவும் பெறப்படுவ தறிக."

ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"நரகாதிபலன், சுவர்க்காதிபலன், அநிஷ்டத்தோடு சேர்ந்த பிள்ளை, பசு, அன்னம் முதலிய மூன்று விதமாகிய கர்மத்தினுடைய பலன்கள் கர்த்திருத்வத்தையும், எனதென்கிற எண்ணத்தையும், பலனையும் விடாதவர்களுக்குக் கர்மங்களை அநுஷ்டித்த பிறகு உண்டாகின்றன. கர்த்திருத்வ முதலியவைகளை விட்டவர்களுக்கோ வெனில், ஒரு சமயத்திலும் மோக்ஷத்திற்கு விரோதமாகிய பலன் உண்டாகிறதில்லை. இதனுல் சொல்லப்பட்டதாவது, அக்கினிஹோத்ரம், மஹாயக்ஞம் முதலியவைகள் நித்திய கர்மங்கள்தான். அவ்வா றிருந்தபோதிலும், உயிரோடிருப்பதாகிய அதிகாரத்திலும் உபயோகப்படுத்தப்படுகிற படியினுல் எவ்வாறு விரோத மில்லையோ, அவ்வாறே மோக்ஷத்திலாசையுடைய தென்கிற அதிகாரத்திலும் உபயோகப்படுத்துகிற படியினுல் பரிஹரிக்கப்படுகிறது. மோக்ஷத்தி லுபயோகமும்

அப்படிப்பட்ட இந்தப் பரமாத்மாவைப் பிராமணர்கள்: வேதங்களைப் பிரவசனஞ் செய்வதனாலும், தானத்தினாலும், தவத்தினாலும், உபவாசம் முதலியவைகளினாலும் அறியவேண்டுமென்று விரும்புகிறார்கள் என்றர்த்தமுள்ள சுருதி வாக்கியத்தினாலறிக." 12

ஓ! பெரிதான கைகளை யுடையவனே! ஆத்ம ஞானத்தைச் சொல்லுகிற நிச்சயத்தில் எல்லாக் கர்மங்களின் சித்திக்காகச்சொல்லப்பட்ட காரணங்களா யிருக்கிற ஐந்து விதமாகிய இவைகளை என்னுடைய வார்த்தையினால் தெரிந்து கொள்."

[அதாவது உள்ளபடியே யிருக்கிற தத்துவங்களைப் பற்றியதாகிய வேதத்திலேற்பட்ட புத்தியினால் விசாரிக்கப்பட்ட நிச்சயத்தில் எல்லாக் கர்மங்களின் உற்பத்திக்காகச் சொல்லப்பட்டவைகளாகிற ஐந்து விதங்களாகிய காரணங்களை என்னிடத்தி லிருந்து தெரிந்துகொள். வேதத்திலேற்பட்ட புத்தி. சரீரம், இந்திரியங்கள், பிராணவாயு, ஜீவாத்மா இவைகளை ஒத்தாசைக் கருவிகளாகவுடைய பரமாத்மவையே கர்த்தாவாக பிரஹதாரண்யகம் என்னும் சுருதியில் கூறியபடி "எவன் ஆத்மாவி லிருந்துகொண்டு ஆத்மாவிற்குள்ளே யிருக்கிறானோ, எவனை இந்த ஆத்மா தெரிந்துகொள்ளவில்லையோ, எவனுக்கு ஜீவாத்மா சரீரமோ, எவன் ஆத்மாவை உள்ளே இருந்துகொண்டு நியமிக்கிறானோ, அழிவில்லாத அவன் உனக்கு அந்தர்யாமியாகிய ஆத்மா" என்றும், "தைத்திரீயம், நாராயணம்" எல்லா ஜனங்களுக்கும் உள்ளே நுழைந்துகொண்டு நியமிக்கிறவன் எல்லாவற்றிற்கும் ஆத்மாவென் றர்த்தமுள்ள சுருதி வாக்கியம் முதலியவைகளில் தெரிவிக்கிற தல்லவா.] 13

"மனிதன் சாஸ்திரங்களை அனுசரித்தாவது சாஸ்திரங்களுக்கு விருத்தமாயிருக்கிற எந்தக் கர்மத்தைச் சரீரம் வாக்கு மனம் இவைகளினால் ஆரம்பிக்கிறானோ அந்தக்கருமத்திற்குச் சரீரம், ஜீவாத்மா வெவ்வேறாக இருக்கிற இந்திரியங்கள், அநேகவிதமா யிருக்கிற வேறான வியாபாரத்தையுடைய பிராணவாயு, இந்தவிஷயத்தில் ஐந்தாவதாகிய பரமாத்மா ஆகிய இவ்வைந்தும் காரணங்களா யிருக்கின்றன." 14

"சரீரம் வாக்கு மனது இம்மூன்று காரணங்கள் மட்டும் எடுத்துச் சொல்லப்பட்டன. மற்ற கண் காது முதலியவை சொல்லப்படவில்லை. பார்ப்பது கேட்பது முதலிய கருமங்கள்: கண், காது முதலியவைகளுடையனவா யிருக்க, அவைகளைச் சொல்லா

க்குக் காரண மென்னவென்றால்; கண் முதலியவைகள் சரீரம்
க்கு மனம் இவைகளுக்குத் துணைக் கருவிகள். எவ்வாறெனில்,
ப, ரஸ, கந்தாதிகள் கண் முதலியவைகளுக்கு விஷயமானாலும்,
வைகளைக் கிரகித்து அனுபவிக்க வேண்டியது. மனமானது கண்,
து இவற்றுடன் பிரவிருத்தித்தா லன்றிக் கண், காது முதலியன
ன்றைக் கிரகிக்கமாட்டா. ஆகையால், முக்கியமான மனம் வாக்குக்
யங்கள் இவ்விடத்தில் சொல்லப்பட் டிருக்கின்றன. மற்றவை
ந்த மூன்றுக்குள் அடங்கியவை யாகையால், அவைகள் சொல்
ப்படவில்லை.''

[சாஸ்திரங்களில் ஏற்பட்டதாயும், அவற்றால் தடுக்கப்பட்ட
ாயுமிருக்கிற சரீரத்தினால் செய்யப்படுகிறதும், வாக்கினால் செய்
ப்படுகிறதும், மனதினால் செய்யப்படுகிறதுமான எல்லாக் கருமங்
ளிலும் இவ்வைந்தும் காரணங்கள். அவையாவன: சரீரம் ஜீவாத்
ாவினால் அதிஷ்டானஞ் செய்யப்படுகிறது; ஆகையினால், பஞ்ச
ூதங்களில் சேர்க்கையாகிற சரீரம் அதிஷ்டானமென்னப்படுகிறது.
வ்வாறே ஜீவாத்மா-இந்த ஜீவாத்மாவிற்கு ஜ்ஞாதிருத்துவம், கர்த்
ிருத்துவமுண்டென்று சாரீரகசூத்திரங்களில் நிரூபிக்கப்பட்டது.
ாக்கு, கை, கால் முதலிய மனதுடன் கூடிய ஐந்து விதமான கர்
மேந்திரியம், கர்மங்களைச் செய்வதில் வெவ்வேறு விதமான வியாபா
த்தையுடையதென்பது பொருள். இவ்விடத்தில் பிராணவாயுவின்
வியாபாரத்தைச் சொல்லுகிற 'சேஷ்டா' என்னும் பதத்தினால்
ஐந்து விதமாகிய வாயு சொல்லப்படுகிறது: அதாவது, சரீரம், இந்
திரியம், இவைகளைத் தரித்திருக்கிற பிராணன், அபானன் முதலிய
பிரிவுகளையுடைய ஐந்து விதமான வாயுவின் வெவ்வேறு விதமான
விருத்திகளும், 'தைவம் சைவாத்ர பஞ்சமம்' இந்தக் கர்மங்களின்
காரணங்களினுடைய கும்பலில் தைவம் ஐந்தாவது; அதாவது, அந்
தர்யாமியாகிய பரமாத்மா கர்மங்களை யுண்டுபண்ணுவதில் முக்கிய
மான காரணமென் றர்த்தம். இதுவும், மேலே ''சகலப் பிராணிக
ளின் இருதயத்தில் நான் அந்தர்யாமியா யிருக்கிறேன்'' என்றும்,
''என்னாலே நினைவும் அறிவும் மறதியு முண்டாகின்றன'' என்றும்
சொல்லப்பட்ட தல்லவா? யந்திரத்திலேறிய வஸ்துபோலச் சகலப்
பிராணிகளையுந் தனது சக்தியாலே கருமங்களிற் பிரவிர்த்திக்கும்
படி செய்துகொண்டு ஈசுவரனானவர் சகல பிராணிகளின் இரு
தயத்தி லிருக்கிறாரென்பது யாவரும் நன்கறிந்த விஷயம். ஜீவாத்மா

வினுடைய கர்த்திருத்துவம் பரமாத்மாவிற்கு வசப்பட்டதாயிருந்தால் ஜீவாத்மா கர்மங்களில் ஏவத் தகாதவனுகிறான். ஆகையினுல், 'இதைச் செய்யாதே' என்று சொல்லுகிற சாஸ்திரங்கள் வியர்த்தங்களாய்விடுமே என்கிற இந்த ஆக்ஷேபமும் சூத்திரகாரராலேயே பரிஹரிக்கப்பட்டது. இதனுல் சொல்லப்பட்டதாவது பரமாத்மாவினுல் கொடுக்கப்பட்டதும், அதனையே ஆதாரமாகவுடையதும், அவனுல் தரப்பட்டனவாகிய சக்தியை யுடையதுமா யிருக்கிற சரீரம், இந்திரிய மிவைகளைக் கொண்டு கர்மங்களுண்டாவதற்காகத் தன்னுடைய இஷ்டத்தினுல் இந்திரியம் முதலிவைகளை அதிஷ்டானஞ் செய்வதாகிய பிரயத்தனத்தைச் செய்ய ஆரம்பிக்கிறுன். அவனுக்குள்ளே யிருக்கிற பரமாத்மா தான் அனுமதி கொடுப்பதனுல் அவனைப் பிரவிர்த்திப்பிக்கிறுன். ஜீவாத்மாவிற்கும் தன்னுடைய விவேகத்தினுலேயே பிரவிர்த்தி செய்யக் காரணமாகுந் தன்மை யுடையது. எவ்வாறெனின், பகவானு லளிக்கப்பட்டு அவனை ஆதாரமாகக் கொண்டு அவனு லளிக்கப்பட்ட சக்தியுடன் கூடிய கரணகளேபராதிகளைக்கொண்டு அவனை ஆதாரமாகக் கொண்ட ஜீவாத்மாவானவன், அவனு லளிக்கப்பட்ட சக்தியுடன்கூடிய தன் இச்சையினுல் கரணுதிகளையும் அதிஷ்டித்துப் பிரயத்தனத்தையும் செய்கிறுன்; அவனுக்குள் ளிருக்கின்ற பரமாத்மாவோ கேவலம் அநுமதி மாத்திரங் கொடுத்துக்கொண்டு பிரவிர்த்திப்பிக்கிறுன். ஆகையால், பெரிய ஒரு கற்பாறை மரம் முதலியவைகளைப் பத்து பெயர்கள் சேர்ந்து புரட்டினுல் அதில் ஒவ்வொருவரும் ஹேதுவாய்க்கொண்டு விதியையும் விலக்கையும் அடைவதுபோல், ஜீவாத்மாவும் தன் புத்தியைக்கொண்டு பிரவிருத்திக்கு ஏதுவாகின்றமையால் அவன் விஷயத்தில் சாஸ்திரம் பயன்படு மென்பதாம்.] 15

"இவ்வாறு ஜீவாத்மாவிற்குக் கர்திருத்துவமானது, உண்மையில் பரமாத்மாவின் அனுமதியை முன்னிட்டிருக்கிறதென்று ஏற்பட்டபின்பு, அந்தந்தக் கர்மங்களுக்கும் கேவலம் ஜீவாத்மாவே கர்த்தாவாகிறு னென்று எவன் நினைக்கிறுனே அவன் துர்ப்புத்தி யுடையவன்; ஆனதினுல் அவன் வஸ்துவை உள்ளபடி யறிந்தவனல்லன்;"

"பரமபுருஷன் கர்த்தா வென்கிற நினைவினுல் யாவனொருவன் 'நான் செய்கிறேன்' என்று தன்னைக் கர்த்தாவாக நினைக்கமாட்டானே, எவனுக்கானுல் 'இந்தக் கர்மமும் இதன் பயனும் என்னைச் சேர்ந்தவையல்ல' என்று கர்மத்திலும் அதன் பலனிலும் பற்றிருக்க

ாட்டாவோ, அவன் போர்க்களத்தில் இந்த பீஷ்மாதியர்களைப் பால வரும் சகலமான பெயர்களையுங் கொன்றாலும் அவன் கொல் வனுமல்லன்; அந்த கர்மத்தால் அவன் கட்டுப்படவுமாட்டான்."

"கர்மோபதேசம் மூன்றுருவங்களை யடைந்துள்ளது. அவை வையென்றால், ஞானம், ஞானத்தா லறியத்தக்க விஷயம், ஞான டையவன். கர்மமும் மூன்றுருவங்களையுடையதே. அவை எவை யன்றால், கர்மத்திற்கு ஆகவேண்டிய பதார்த்தங்களைச் சம்பாதிப் து கரணமென்றும், செய்வது கர்மமென்றும், செய்பவன்கர்த்தா வன்றும் மூவுருவங்களா யிருக்கிறது." 18

"நம்மால் செய்யப்படுகிற கர்மங்களைப்பற்றிய ஞானமும், அநு ஷடிக்கப்படுகிற கர்மமும், அதை அநுஷ்டிக்கிறவனும் சத்வம் முத ியகுணங்களின் வித்தியாசத்தினால் மூன்றுவிதமாகக்குணங்களின் ாரியங்களை யெண்ணும்பொழுது சொல்லப்படுகிறது. அந்தக் நுணங்களினால் வெவ்வேறான ஞான முதலியவைகளை உள்ளபடி ிய கேள்." 19

"பிராஹ்மண னென்றும், க்ஷத்திரிய னென்றும், பிரம்மசாரி ியன்றும், கிருஹஸ்தனென்றும் இவ்வாறு நானுவிதமாய்ப் பிரிக்கப் பட்டுக் கர்மாதிகாரிகளா யிருக்கிற சகல பூதங்களிலும் ஆத்மாவென் னும் பாவ பதார்த்தம், பிராம்மணாதி பேதங்களுக்குத்தக்கபடி பிரி க்கப்படாமல் ஞானமே வடிவாயும், அழிவற்றதாயும், பலனைப் பெறு பதற்குத் தகாததாயும் இருக்கிறதென்று எந்தஞானமானால் கர்மஞ் செய்யும்பொழுதே யறியுமோ அது சாத்துவிக ஞான மெனப் படும்." 20

"பிராமணன் முதலானசகலபூதங்களும் பிராஹ்மணாதிபேதங் களாலே பிரிக்கப்பட்டிருப்பதுபோல அவற்றிலுள்ள ஆத்மாக்களும் வெவ்வேறாகப் பிரிக்கப்பட்டுப்பலனை யனுபவிப்பதற்குயோக்கியங்க ளாக இருப்பனவாக எந்த ஞானமானால் கருமானுஷ்ட வேளையில் அறியுமோ அந்த ஞானம் இராஜஸஞான மெனப்படும்." 21

"எந்த ஞானமானால் மிகவும் அற்ப பலன்களைத் தரவல்லபிரே தம், பூதம் முதலியவைகளை யாராதிப்பதற்காகச் செய்யுங் கரும த்தை நம்பிக்கொண்டு 'இதுவே சகல பலன்களையுங் கொடுக்கும்' என்று பற்றிக் கிடக்குமோ, அந்தப் பொய்யறிவைத் தாமஸ ஞான மென்பர் பெரியோர்." 22

"அருச்சுனா! தன் வருணாச்சிரமங்களுக்குத் தக்கபடி நான் செய்தேனென்கிற அபிமான மில்லாமலும், (தனக்குக் கீர்த்தி யுண்டாகவேண்டுமென்கிற) ஆசையாலாவது (பிறருக்குண்டான கீர்த்தியில்) துவேஷத்தாலாவது செய்யப்படாமலும், இது பலாபேக்ஷையின்றிச் செய்யவேண்டுவதென்றே செய்யப்படுங் கருமம் சாத்துவிக மெனப்படும்." 23

"எந்தக் கருமமானால் பலத்தை யடையவேண்டுமென்று அகங்காரத்தோடு கூடி நான் செய்கிறேனென்கிற அபிமானத்தோடு மிகவும் சிரமப்பட்டுச் செய்யப்படுமோ அது இராஜஸம்; என்றால், 'வெகு கஷ்டமாயிருக்கிற இந்த வேலை யென்னால்செய்யப்படுகிறது' என்கிற அபிமானத்தோடு செய்யப்படுங் கர்மம் இராஜஸ மென்னப்படும்." 24

"கர்மஞ் செய்யும்பொழுது உண்டாகும் துயரத்தையும் பணச் செலவையும், பிராணி ஹிம்ஸையையும், கருமத்தை முடிக்கும்படியான சாமர்த்தியத்தையும் பாராமல், பரவ புருஷன் செய்கிறானென்கிற ஞானமு மில்லாமல் எந்தக் கருமம் ஆரம்பிக்கப்படுமோ அது தாமஸ மெனப்படும்." 25

"பலனில் பற்றற்று, செய்கிறேனென்கிற அபிமானமில்லாமல், தைரியத்தோடும் உத்ஸாகத்தோடும் கூடியவனாய், உயுத்த முதலிய கருமத்திலும் அதற்காகச்செய்யும் பொருள் தேடல் முதலிய கருமங்களிலும், சித்தி யுண்டானாலும், உண்டாகாவிட்டாலும், சித்த விகாரமடையாமலிருப்பவன் சாத்துவிக கர்த்தா எனப்படுவான்."

"அருச்சுனா! கீர்த்தி பெறவேண்டு மென்றும், கர்மப் பலனை யடையவேண்டு மென்றும், கோரியவனாய், அக்கருமத்திற்குச் செலவுபண்ணவேண்டிய பொருளைச் செலவிடும்படியான சுபாவமில்லாத லோபியாய், பிறரை வருத்தி வேலையை முடிக்குமவனாய், செய்யவேண்டுங் கர்மத்திற்கேற்க ஆசார மில்லாதவனாய், யுத்த முதலிய கருமங்களா லுண்டாகும் சித்தியிலு அசித்தியிலும், சந்தோஷமும் துக்கமும் கொண்டாடுகின்றவனாய்க் கருமஞ் செய்பவன் இராஜஸ கர்த்தா என்னப்படுவான்." 27

"சாஸ்திரோக்தமான கருமத்தைச் செய்யத் தகுந்த யோக்கியதை யற்றவனாய், வித்தையென்பதே அறியாதவனாய், வேலைசெய்ய மாட்டாத சோம்பலுள்ளவனாய், சூனியம் முதலிய வேலைசெய்வதில்

நசியுள்ளவனும், வஞ்சனைக்காரனும், கருமஞ் செய்யத்தொடங்கின லும் மெதுவாய்ச்செய்பவனும், வருத்தஞ்சிறிதானுலும் அதை எப் பாதும் அதிகமாய்ப் பாராட்டுபவனும், பிறருக்கு நெடுநாளாய் அநர்த்தம் தேடுபவனுமாய்க் கர்மஞ் செய்பவன் தாமஸ கர்த்தா என்னப்படுவான்." 28

"அதாவது (பகுத்தறிவோடு கூடிய நிச்சய ஞானமான) புத்தி குக், (ஆரம்பித்த வேலையை விக்கினம் நேரிட்டாலும் கைவிடாம லிருப்பதென்கிற) தைரியத்திற்கும் (சத்துவம் முதலிய குணங்க ளுக்குந் தக்கபடி) உண்டான மூன்றுபேதங்களையும் தனித்தனியே உள்ளபடியே சொல்லுகிறேன் கேட்பாயாக." 29

"(மோக்ஷமத்திற்குச்சாதனமான) பிரவிருத்தியையும், (மோக்ஷத் திற்குச் சாதனமான) நிவிருத்தியையும் எந்த புத்தி அறியுமோ; பிரவிருத்திதர்மமோ, நிவிருத்திதர்மமோ இவ்விரண்டிலொன்றைக் கைப்பற்றி யனுஷ்டிப்பவர்களான) சர்வ வருணத்தாரும் கால தேச வர்த்தமானங்களுக்குத் தக்கபடி இது செய்யத் தகும், இது செய்யத் தகாதென்று எந்தப் புத்தி அறியுமோ; (சாஸ்திரத் தைக் கடந்தால்) பயமென்பதையும், (சாஸ்திரத்தைப் பின் சென் றால்) அபய மென்பதையும், ஸம்சாரத்தின் உண்மையையும் அவற் றை ஒழிப்பதான மோக்ஷத்தின் உண்மையையும் எந்தப்புத்தி அறி யுமோ அது சாத்துவிக புத்தி யென்னப்படும்." 30

"முற்கூறிய இருவகைத் தருமங்களையும், அவற்றின் விபரீதங் களையும், அதில் நிஷ்டையுடையவர்கள் தேச காலங்களுக்குத் தக்க படி செய்யவேண்டுங் காரியங்களையும் ஒழிக்கவேண்டுங் காரியங்களை யும் உள்ளபடியே யறியமாட்டாத புத்தி இராஜஸபுத்தி யென் னப்படும்." 31

"தாமசபுத்தியோ தமோகுணத்தால் சூழப்பட்டதாய், எல் லாப்பொருள்களையும் விபரீதமாய்க்காண்பதாம்; (என்றால், தருமத் தை அதருமமாயும், அதருமத்தைத் தருமமாயும்; ஸத்தை அஸத் தாயும், அஸத்தைச் சத்தாயும்;பரமான தத்துவத்தை அபரமாயும், அபரமான தத்துவத்தைப் பரமாயும் இப்படி எல்லாவற்றையும் வித்தியாசமாகவே பார்க்குமென்றபடி.)" 32

"மோக்ஷோபாயமாக எம்பெருமானை உபாசிப்பதென்கிற மோ க்ஷத்தை உத்தேசித்துப் பிரவிர்த்தித்த மனம், பிராணன், இந்திரி

யம் முதலியவைகளின் வியாபாரங்களை யெல்லாம் எந்தத் தைரிய மானால் சலிக்காமல் நிலைப்பிக்குமோ அது சாத்துவிக தைரிய மென்னப்படும்." 33

"தருமம், காமம், அர்த்தம் இவைகளை யபேக்ஷித்துச் செய்யும் மனம் முதலியவைகளின் செயல்களை எந்தத் தைரியமானால் தரிக்குமோ அது இராஜஸ தைரிய மென்னப்படும்." 34

"நித்திரையையும் விஷயங்களை யனுபவிப்பதா லுண்டாகும் மதத்தையும் உத்தேசித்து வரும் பயம், சோகம், துக்கம் இவைகளைத் தரும்படியான மன முதலியவைகளின் செயல்களைக் கெடுமதியானவன் எந்தத்தைரியத்தைக்கொண்டு தரிக்கிறானோ அது தாமஸத் தைரிய மென்னப்படும்." 35

"முன்னர்க் கூறிய ஞானம், கர்த்தா முதலியவெல்லாம் எந்தச் சுகத்திற்குச் சேஷப்பட்டிருக்குமோ அந்தச்சுகமும் குணத்திற்குத் தக்கபடி மூன்றுவித மென்கிற விஷயத்தை இப்பொழுது சொல்லுகிறேன் கேட்பாயாக. அதாவது, எந்தச் சுகத்தையானால் வெகு காலம் அப்பியஸித்து வந்து மெள்ள மெள்ள ஈடில்லாத சுகத்தை யனுபவித்துச் சம்சாரத்தால் வருந் துயரங்க ளெல்லாம் மனமு மில்லாம லொழிக்கிறானோ, எந்தச் சுகமானால் (யோகஞ் செய்யத் தொடங்கும்பொழுது மிகவும்வருத்தப்பட்டுச் சாதிக்கவேண்டுமாகையாலும், தனியான ஆத்மசொரூபம் முன்னே பழகாமையாலும்) முதலில் துக்கம்போலவிருந்து, பிறகு (அப்பியாசத்தின் வலிமையாலே ஏகாந்தமான சொரூபத்தை யடைவதால்) அமிர்தத்திற்குச் சமமாயிருக்குமோ, (இதர விஷயங்களை யொழித்து ஏகாந்தமான ஆத்மாவை மாத்திரம் அனுபவிப்பதா லுண்டாகின்ற) அந்தச் சுகமானது ஸாத்விக சுக மென்னப்படும்." 36-37

"எந்தச் சுகமானால் அனுபவிக்கும்பொழுது இந்திரியத்திற்கும் விஷயத்திற்கு முண்டான சேர்க்கையினால் அமிர்தம்போலவிருந்து, அதற்கு ஏதுவான பசி முதலியவை தணிந்த பிறகு (அது நரகத்திற்குக் காரணமாகின்றமை கொண்டு) விஷபாணஞ்செய்தாற் போ லிருக்குமோ அந்தச் சுகம் இராஜஸ மென்னப்படும்." 38

"எந்தச் சுகமானால் (நித்திரை, ஆலஸ்யம், பிரமாதம் இவைகளா லுண்டாய்) அனுபவிக்கும்பொழுதும், பக்குவமாகும்பொழுதும்

த்ம சுவரூபத்தை யறியவொட்டாமல் மோஹத்தை விளைவிக்கு
மா அந்தச் சுகம் தாமச மென்னப்படும்.''

[குறிப்பு:—நித்திரையானது - அனுபவிக்கிற காலத்தில்கூட விஷயத்தைத் தெளிவாய் அறியவொட்டாமல் செய்கிறதென்கிற அதன் மோகன சாமர்த்தியம் யாவராலும் கண்டு அறியப்படும்.

ஆலஸ்யமாவது - இந்திரியங்கள் செயல் தீர்ந்திருத்தல்; இந்திரியங்கள் செயல் தீர்ந்தால் ஞானம் மந்தப்படவே படும்.

பிரமாதவாவது - செய்யவேண்டியதில் கவன மில்லாமை; இதற்கும் அவ்வாறே அஞ்ஞானத்தை யுண்டாக்கும்படியான சுபாவமுண்டு.] 39

''பூமியில் மனிதர்களிலாவது, ஆகாயத்தில் தேவர்களிலாவது
பிரகிருதியுடன் கலந்து பிரமன்முதல் தாவரமீறுயுள்ள) சகலப்
பிராணிகளிலும் இந்தப் பிரகிருதியினது முக்குணங்களையுங்கடந்த
பிராணி ஒன்றாகிலுங் கிடையாது.'' 40

''பரந்தப! பிரம்ம க்ஷத்திரிய வைசிய சூத்திரர்கள் நால்வருக்
கும் தங்கள் தங்கள் பழைய வினையின்படி சுபாவமா யுண்டான
சத்துவம் முதலிய குணங்களுக்குத் தக்கபடி செய்ய வேண்டுங் கரு
மங்களும் விருத்திகளும் இவையென்று சாஸ்திரங்கள் பிரித்தோது
கின்றன.''

[இதில், 'சுபாவம்' என்றது, பிராமணனுக்குச் சுபாவத்தினு
லுண்டானது ரஜஸ்ஸையும் தமஸ்ஸையும் அடக்கித் தலையெடுத்
திருக்கும் சத்துவகுணம். க்ஷத்திரியனுக்குச் சுபாவத்தா லுண்டா
னது, தமஸ்ஸையும் ஸத்துவத்தையும் அடக்கித் தலையெடுத்திருக்கும்
இரஜோகுணம். வைசியனுக்குச் சுபாவத்தா லுண்டானது சத்துவத்
தையும் இரஜஸையும் அடக்கிக் கொஞ்சந் தலையெடுத்திருக்கும்
தமோகுணம். சூத்திரனுக்குச் சுபாவத்தா லுண்டானது, இரஜஸை
யும் ஸத்துவத்தையும் அடக்கி மிகவும் தலையெடுத்திருக்கும் தமோ
குணம்.] 41

''அருச்சுன! (புறக் கரணங்களை யடக்குவ தென்கிற) சமம்,
(அந்தக்கரணங்களை யடக்குவ தென்கிற) தமம், (போகத்தை யடக்
கும்படி சாஸ்திரத்தி லேற்பட்ட காயக் கிலேசமென்னும்) தவம்,
சாஸ்திரோக்தமான கருமத்தைச் செய்யும்படியான யோக்கியதை

பென்கிற) சௌசம், (பிறரால் தான் பீடிக்கப்பட்டாலும் சித்தவிகார மடையாமலிருத்த லென்கிற க்ஷாந்தி, (பிறர் விஷயத்தில் மனதில் நினைத்தபடியே வெளியிலும் நடக்கை யென்கிற) ஆர்ஜவம், (பர தத்துவத்தையும், அபர தத்துவத்தையும் பகுத்தறியு மறிவான ஞானம், (பரதத்துவத்திற்கே உரியவைகளான விஷயங்களை யறிவ தென்கிற) விக்ஞானம், (வேதத்தில் கூறிய அர்த்தமெல்லாம் சத்திய மென்கிற உத்தம நிச்சயமான) ஆஸ்திக்யம் ஆகிய இவை யாவும் பிராமணனுக்குச் சுபாவமா யுண்டான கருமங்களா யிருக்கின்றன."

[ஆஸ்திக்யமாவது புருஷோத்தமனு யிருக்கிற பகவானுன வாசு தேவனே பரப்பிரம்ம மென்னுஞ் சொல்லுக்குப் பொருளாய், சகல தோஷங்களுமற்று, சுபாவ சித்தங்களாய் அளவில்லாத அதிசயம் பொருந்தியவைகளாயுள்ள ஞானம் சக்தி முதலிய எண்ணிறந்த கல் யாணத் தொகையுடையனுய், சகல வேதாந்தங்களாலு மறியப்படுப வனு யெழுந்தருளி யிருக்கிறுன்; அவனே சகல ஜகத்திற்கும் முக் கிய காரணம், சகல ஜகத்திற்கு மாதாரம்; சகலத்தையும் அவனே ஏவுகிறுன்; வைதிகமான சகல கருமமும் அவனுடைய ஆராதனம்; அவனே அந்தக் கருமங்களால் ஆராதிக்கப்பட்டவனுய்க் கொண்டு தருமம், அர்த்தம், காமம், மோக்ஷமென்கிற பலன்களை யளிக்கிறுன் என்கிற இவ் விஷயம் சத்தியம் என்கிற நிச்சயந்தான்.] 42

"அருச்சுனு! இன்னுஞ் சொல்வேன் கேட்பாயாக! அதாவது, யுத்தத்தில் நிர்ப்பயமாய்ப் பிரவேசிக்கும்படியான சாமர்த்தியம், சத்துருக்களால் வெல்லப்போகாமை, எடுத்த காரியத்தைத் தடை நேரிட்டபோதிலுந் தலைக்கட்டுவிக்கும் திறமை, எந்த வேலையானு லும் செய்யும்படியான சாமர்த்தியம், யுத்தத்தில் தனக்கு மரணம் நேரிடுமென்கிற நிச்சய முண்டானுலுந் திரும்பாமை, தன் சொத் தைப்பிறர் சொத்தாகும்படி கொடுப்பது, தன்னை யொழிந்த மற்ற ஜனங்களை யெல்லாம் ஆளும்படியான சாமர்த்தியம் ஆகிய இவை யாவும் க்ஷத்திரியனுக்குச் சுபாவத்தா லுண்டானகருமம்." 43

"இன்னும், பயிர்த்தொழில், பசுக்களைக் காத்தல், பொருள் சேர்ப்பதற்குக் காரணமான விற்பனை வகையறுத் தொழில் ஆகிய இவை வைசியனுக்குச் சுபாவத்தாலுண்டான கருமமாம். முற்கூறிய மூன்று வருணத்தார்களுக்கும் ஊழியஞ்செய்வது சூத்திரனுக்குச் சுபாவமா யுண்டான கருமம்."

[இவ்வாறு கூறியதனால் நான்குவருணத்தார்களுக்கும் ஜீவனத் ொழிலும் செய்யவேண்டுங் கர்மங்களும் சொல்லப்பட்டனவென் ியவும். இதில் முதல் மூன்றுவருணத்தார்களுக்கும் யக்ஞ முத கருமங்கள் பொதுவானவை. சமம் முதலிய குணங்களோ மோ ார்த்திகளான மூன்று வருணத்தார்களுக்கும் சாதாரணம். பிரா ணனுக்குச் சத்துவம் விஞ்சியிருக்கை சுபாவமாகையாலே சமத தி குணங்கள் வருத்தமின்றி வரக்கூடுமென்று அவைகளை யவ க்குச் சுபாவத்தினாலுண்டான தருமங்களென்றது. க்ஷத்திரிய க்கும், வைசியனுக்கும் ரஜஸ்ஸும், தமஸ்ஸும் பிரதானமாகை லே சமதமாதிகள் உண்டாவது வருத்தமென்று அவைகளை அவர் ளுக்குக் கருமமாகச் சொல்லவில்லை. பிராமணனுக்கு யாகஞ் செய் த்தல்,ஓதுவித்தல், தானம்வாங்கல்,ஜீவனத்தொழில், க்ஷத்திரியர் ளுக்கோ ஜனங்களைக் காப்பது. வைசியனுக்கோ முன் சொன்ன ு பயிர்செய்வது. சூத்திரனுக்கோ செய்யவேண்டுங் கருமமும் வனத்தொழிலும் ஆகிய இரண்டும் ஊழியஞ் செய்வதுதான்,] 44

"மானுடர்கள் தத்தம் ஜாதி தர்மங்களான கர்மங்களில் விருப் டையவர்களாய் எந்தப் பிரகாரம் சித்தியை யடைவார்களோ ந்தக் கிரமத்தைத் தெரியச்சொல்லுகிறேன் கேட்பாயாக." 45

பிராணிகளின் உற்பத்தி முதலிய பிரவிருத்திகள் யாரிடத்தி ின்று முண்டாகின்றனவோ, இவையாவும் எவனால் வியாபிக்கப் ட்டுள்ளனவோ, இந்திராதி தேவதைகளுக்கு அந்தராத்மாவாய்ப் ரம புருஷனாயிருக்கு மந்த என்னை யாராதித்து, மனிதன் எனது ுனுக்கிரகத்தால் என்னை யடைவதென்கிற சித்தியைப்பெறுவான்.

"பிரகிருதியோடு கலந்த புருஷனுக்கு இந்திரியவியாபார ரூப ான கர்மயோகமென்னுந் தருமத்தைச் செய்வது சுலபம்; ஆகை ால், தன் தருமமான கருமயோகம் குணமற்றதேயானாலும், இந்தி ய ஜயம் பண்ணவல்ல புருஷனுடைய தருமமான ஞானயோகத் தைத் தானேறிட்டுக்கொண்டு அதை நன்கு அனுஷ்டிப்பதைக் காட் னும் இது சிறந்தது. (ஏனெனில், ஞானயோகத்தை ஒருக்கால் நிறைவற அனுஷ்டித்தாலும் சகலமான இந்திரியங்களையும் அடக்க வேண்டுமாகையாலே ஒருகாலமில்லாவிடில் ஒருகாலத்தில் அது இவ னுக்குப் பிரமாதத்தை விளைவிக்குமென்று திருவுள்ளம்.) பிரகிருதி யைச்சேர்ந்த புருஷனுக்குக் கருமயோகம் இந்திரிய வியாபாரரூபமா

யிருக்கையாலே சுபாவமா யிருக்கிறது. ஆகையால், அதைச் செய்வதாலிவனுக்கு யாதொரு கெடுதியும் நேரிடமாட்டாது. ஞானயோகமோ இந்திரியங்களையடக்கிச் சாதிக்க வேண்டுகையாலே அந்த நிஷ்டை யுள்ளவர்களுக்குப் பிரமாதமாய்ப் பாவம் நேரிடவே நேரிடும்." 47

"அருச்சுன! சகஜமாய் வருத்தமின்றிச் செய்யக்கூடிய கருமம் துக்கத்தோடு கூடியிருந்ததேயினும் அதைக்கைவிடலாகாது; (என்றால், ஞானயோகத்துக்குத் தக்கவனாயினும் கருமயோகத்தையே செய்யென்றபடி) ஏனெனில், கருமயோகமோ ஞானயோகமோ எதைச் செய்யத் தொடங்கினாலும் எல்லாம் புகையால் சூழப்பட்ட நெருப்புப்போல, துக்கத்தோடுகூடியே யிருக்கின்றன."

[ஆனால், அவ்விரண்டிற்கும் இதுதான் விசேஷம் எது? கருமயோகம் சுலபமாய்ச் செய்யக்கூடியதாயும் பிரமாதத்தை யுண்டுபண்ணுததாயு மிருக்குமென்பதும், ஞானயோகம் அதற்கெதிரா யிருக்குமென்பதுமாம்.] 48

"அருச்சுன! பலன் முதலியவைகளில் ஆசைவைக்காமல், மனதை ஜயித்து, பரம புருஷனே கர்த்தாவென்பதைச் சிந்திப்பதால், தான் கர்த்தாவென்கிற நினைவைமாற்றி இப்படிப்பட்ட சந்நியாசத்தோடு கூடியிருப்பவன், கருமத்தை யனுஷ்டித்துவந்தே ஞானயோகத்தின் பயனான தியான நிஷ்டையை யடைவான்; (என்றால், சகல இந்திரியங்களும் சாந்தமாய்ச் செய்யவேண்டியதான தியானயோகத்தை யடைவானென்றபடி.) 49

"மேலும் பிரயாணமாமளவும் நாடோறும் அனுஷ்டிக்கப்படும் கருமயோகத்தால் ஒத்தாசை செய்யப்பட்ட ஞானயோகம் சித்திக்கப்பெற்றவன், எந்தப் பிரகாரமிருந்து (தியான யோகத்திற்குப் பயனான) பிரமத்தை யடைகிறானோ அதைச் சுருக்கமாய்ச்சொல்லுகிறேன் கேட்பாயாக." 50

"ஆத்மாவை யுள்ளபடியே யறிகின்ற புத்தியுடன் கூடியிருந்து விஷயங்களினின்று மனதைத்திருப்பி யோகத்திற்கு யோக்கியமாம்படிச்செய்து, சப்தாதி விஷயங்களைக் கிட்டவொட்டாமல் துறந்து, அவற்றிற்குக் காரணமான இராகத்தையும் துவேஷத்தையும் போக்கடிக்கவேண்டும்." 51

“தியானத்திற்கு விரோதமானவைக ளொன்றுமில்லாத இட
லிருந்து, அதிகமாய்ப் புசியாமல், புசியாமலு மிராமல், தியானத்
கு வழிபடும்படி மனோவாக்குக் காயங்களின் செயலைத் திருத்திக்
ண்டு, இவ்வாறிருந்து தினந்தோறும் தியானயோகத்தினின்ற
, தான் தியானம் பண்ணுகிற தத்துவத்தைத் தவிர மற்றவை
ல் தோஷத்தை நிரூபித்து அவைகளில் வைராக்கியத்தை
ர்த்துக்கொண்டு, தேகமே ஆத்மா என்கிற அபிமானத்தையும்,
வளருவதற்குக் காரணமான வாசனையின் பலத்தையும்,
ற்கு நிமித்தமான கொழுப்பையும், காமத்தையும், கோபத்தை
, பிடிப்பையும் விட்டு; தனதல்லாத எல்லாவற்றிலும் தனதென்
எண்ணத்தை மாற்றி, ஆத்மானுபவமே சுகமென்றிருந்தவனுப்ச
ல பந்தங்களினின்றும் விடுபட்டு ஆத்மாவையுள்ளபடியே அனுப 52-53
பான்.”

“அருச்சுனா! அளவற்ற ஞானமே வடிவாய், நமக்கு ஆட்பட்
ருப்பதே சுபாவமா யிருக்கிற ஆத்மாவின் உண்மையான சுவரூபம்
காசிக்கப்பெற்றவன், கிலேசமானகருமாதிகளால் கலங்கவாவது,
மை யொழிந்த மற்றொன்றை நினைத்துச் சோகப்படவாவது,
து தனக்கு வேண்டுமென்று கோரவாவது மாட்டான்; மற்றப்
நம்மைத் தவிர மற்றெல்லாப் பிராணிகளையும் ஒரே மாதிரி
ப்த் திருமணம்போ லெண்ணி; சர்வேசுவரனையும், சகல ஜகத்திற்
உற்பத்தி ஸ்திதி லயங்களை லீலையாய்ச் செய்பவனையும்,
தொருதோஷமும் க்ஷணமாத்திரமு மில்லாம லிருப்பவனையும்,
லை யில்லா அதிசயம் பொருந்தி அளவில்லாத கல்யாண குணங்
க்கு முக்கிய இருப்பிடமாயும், லாவண்ணிய மென்னும் அமிர்
திற்குக் கடலாயும், ஸ்ரீமானையும், புண்டரீகாக்ஷனையும், தனக்கு
னையு மிருக்கிற நம்மிடத்தில்தானே மிகுந்த பக்தி யுண்டாகப் 54
றுவான்.”

“சர்வ வியாபியாகவும், சச்சிதானந்த விக்கிரகனாகவு மிருக்கும்
னைப் பரம பக்தியால் உணர்ந்து கொண்டவன் அந்த ஞானபரி
ாப்த காலத்தில் என்னையே யடைவான்.” 55

ஸ்ரீ சங்கரர் அபிப்பிராயம்:—“மாயை முதலிய எங்கெந்த உபாதிக
ளோடுகூடி யிருக்கின்றானோ, உபாதியற்றதாகவும் அகண்டமாக
வும் ஞான சொரூபமாகவுஞ் சர்வ வியாபியாகவு மிருக்கின்ற எவ்
வித சொரூப முடையவனா யிருக்கின்றானோ அவ்விதமாகத் தெரி
கின்றான். (55 வது சுலோகத்திலுள்ள சில பதங்களால்) ஞான

மடைந்து அதற்குப் பின்பு பிரமத்திற் பிரவேசிக்கின்றா னென்று அர்த்தமாகின்றதுபோலத் தோற்றும். ஞானத்திற்குப் பலன் அவித்தை நிவிர்த்தியே; அதற்குப் பின்பு அடையவேண்டியதாவொன்றுமில்லை. 13-ஆம் அத்தியாயம் 3-வது சுலோகத்தில், க்ஷேத்திரக்ஞன் அகண்ட பிரம்மமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றான். ஜீவனென்னும் பெயரையுடைய தானே அந்த அகண்ட பிரம்மமாகலால் அவனடையவேண்டுவ தொன்றுமில்லை. வேறொன்றிருந்தாலன்றோ அதை அடைகின்றானென்று சொல்லக்கூடும். அடைகிறதென்றால், அவித்தியா நிவிர்த்தியை யடைவதுதான். அதுதான் பிரமத்தை யடைகிறதென்று சொல்லப்படுகின்றது. சுண்ணாம்பின் சொரூபத்தால் சுத்த ஜலம் சுண்ணாம்பு நிறமாகக் காணப்பட்டபோது சுண்ணாம்பு ஜலமென்று விவகரிக்கப்பட்டது. பிரிக்கின்ற சாதனத்தாற் சுண்ணாம்பு நீக்கப்பட்டபோது ஜலம் சுத்தத்தை யடைந்ததென்று விவகரிக்கப்படுகின்றது. சுண்ணாம்பு நீங்கியபின்பு அப்புனல் எதைப்போ யடைந்தது? சுண்ணாம்பு ஜலமென்னும் விவகாரம் நீங்கியதென்பதே, ஜலம் சுத்தத்தை யடைந்ததென்றமையாற் சொல்லப்படுகின்றது. அவ்வாறு, அவித்தையாவஸ்தையிலிருந்த பிரமம் ஜீவனென்று விவரிக்கப்பட்டது. அவித்தை நிவிர்த்தியானாற் பிரகாசமான ஜீவ சொரூபம் சுவப்பிரகாசமாகவே யிருக்கின்றது. இந்த அத்தியாயம் 60-வது சுலோகத்தில், ஞானநிஷ்டையாற் பிரமத்தை யடைகிறானென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறதே யென்றால், அவ்விடத்திலு மிந்த அர்த்தந்தான் கிரகிக்கத் தக்கது. நிஷ்டை யின்னதெனத் தெரிந்துகொள்ளுதலால் அஞ்ஞான கிர்வித்திக்குச் சாதகமுண்டு. குரு உபதேசித்த சாஸ்திர ஞானத்தா லுண்டானதும், அமானித்துவம் முதலிய குணங்களோடு கூடியதும், ஆத்மாவைத் தவிர யாதொரு வஸ்துக்களுந் தோன்றாமல் தானே பிரமமென்னு நிச்சயத்தோ டிருக்கின்றதுமான திடமாகிய அகண்டத் தியானம் யாதோ அதுதான் ஞானநிஷ்டையென்று சொல்லப்படுகின்றது. 7-வது அத்தியாயம் 16-வது சுலோகத்தில் கூறிய நான்குவித பக்திகளில் நான்காவதான ஞானபக்தியே சிரேஷ்டமாயது. இதுதான் ஞானநிஷ்டை. இதுதான் ஜீவேசுவர பேதத்தை நிவர்த்திக்கத் தகுந்தது. இதுதான் முடிவான பிரமஞானம். இப்படிப்பட்ட ஞானிக்கே சர்வ கர்ம சந்நியாசஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதற்கு இதைவிட வேறுமார்க்க மில்லை. வேறுமார்க்க முள்ளதாக நினைத்தால் மேலைக்கடலையடைய விரும்பிக் கிழக்கே போவது போலப் பிரயோசனப்படாது. இவ்விடத்தில் கூறிய ஞானநிஷ்டா மார்க்கம் ஒரு மலைபோலிருக்கின்றது. மற்றைய மார்க்கங்கள் கடுகு போல அற்பமாகும். ஆதலால், பிரமத்திற் பிரவேசித்த லென்னும் பதங்களுக்கு அகண்டாகார சொரூபமாய் விளங்குவது என்பது தான் தாத்பரியம்."]

[ஸ்ரீ ராமாநுஜர் அபிப்பிராயம்:—"சுபரூபத்தாலும், சுபாவத்தாலும் நம்மை இன்னாரென்றும், குணத்தாலும் விபூதியாலும் நாம் இவ்வளவென்று மேற்கூறிய பக்தியைக் கொண்டுதான் என்னை உள்ளபடியே அறிய வேண்டும். அவ்வா றறிந்தால் பின்பு பக்தி விருத்தியடைந்து அதனால் நம்மை யறியக்கூடும். மேற்கூறியபடி எம்பெருமானை யுள்ளபடியே அறிவதற்குப் பக்திதான் காரணம்."]

"அர்ச்சுன! நித்திய நைமித்திக கருமங்களை மாத்திரமல்ல, காமியங்களான மற்ற கருமங்களையும் நமது ஆராதன ரூபமாகச் செய்து வந்தானாகில் நமது அனுக்கிரகத்தாலே சாசுவதமான பதத்தைச் சிறிதுங் குறையின்றி யடைவான்." 56

"ஆகையால், அருச்சுன! உன்னை நம்முடையவ னென்றும், நம்மால் ஆளப்படுபவ னென்றும் அறிகின்ற மனதைக்கொண்டு சகல கர்மங்களையும் (அந்தந்த கருமத்தா லாராதிக்கப்படுந் தேவதைகளோடுசேர்த்து) நம்மிடத்தில்சமர்ப்பித்து, நம்மையே பேறாக அநுஸந்தித்துக் கருமங்களைச் செய்துகொண்டு இவ்வித புத்தியோடுகூடி எப்பொழுதும் நம்மையே சிந்தித்திரு." 57

"இவ்வாறு நம்மைச் சிந்தித்தபடியே சகல கருமங்களையுஞ் செய்வாயானால் சம்சாரத்தால் வரும் சகல பாபங்களையும் நம்முடைய அனுக்கிரகத்தாலே தாண்டிவிடுவாய். அவ்வாறின்றி நீ அகங்காரத்தினால் நானே கிருத்தியாகிருத்தியங்க ளெல்லாவற்றையும் அறியவல்லேன் என்கிற எண்ணத்தால் நான் சொன்னதைக் கேளாமற்போவாயாகில் நீ அழிந்து போவாய். ஏனெனில், நம்மைத் தவிர எவனும் பிராணிகளின் கிருத்தியாகிருத்தியங்களை அறிபவனாவது அவைகளை ஆள்பவனாவது கிடையாதென்று திருவுள்ளம்." 58

"அர்ச்சுன! உன்னுடைய நன்மை தீமைகளைப்பற்றி உனக்கே அறிந்து கொள்ளும்படியான சாமர்த்திய மிருப்பதாக அகங்கரித்துக்கொண்டு இதுவரையில் நான் சொன்ன விஷயங்களைக் கை நெகிழவிட்டு 'யுத்தஞ் செய்யாமலிருப்போம்' என்றிருந்தாயாகில் அப்பொழுது நீ கொண்டிருக்கிற அந்தச் சுதந்தர நிச்சயம் பொய்யாக முடியும். ஏன்? நமது சுதந்திரத்தைப் பொறுக்க மாட்டாது அஞ்ஞானியான உன்னைப் பிரகிருதியானது யுத்தஞ் செய்யும்படி ஏவப்போகிறது." 59

"மேலும், இப்பொழுது அஞ்ஞானத்தால், நீ செய்யமாட்டேனென்கிற இந்த யுத்தத்தையே, உனது க்ஷத்திரிய ஜாதிக்கேற்ற

சௌரியத்தால் கட்டுப்பட்டவனாக் கொண்டு பிறர் செய்யும் உபத்
திரவத்துக்கு ஆற்றாதவனாய், நீயே உன்னையு மறியாமல் செய்யப்
போகிறாய்." 60

"ஏனெனில், சகலப் பிராணி சமூகமும் சர்வேசுவரனாலே தம்
மால் பூர்வ கர்மத்திற்குத் தக்கபடி பிரகிருதியைப் பின் செல்லும்
படி நியமிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அவற்றைச் சொல்லுகிறேன் கேள்.
அதாவது சகலப் பிராணிகளையும் ஆள்வதே சுபாவமான வாசுதே
வன், (பிரவிருத்தி நிவிருத்திக ளெல்லாவற்றிற்கும் காரண ஞான
முண்டாவதற்கிடமான) ஹிருதயப்பிரதேசத்தி லிருக்கின்றான். எப்
படி? என்ன செய்துகொண்டிருக்கின்றான்? தன்னால் நியமிக்கப்
பட்டு (தேகமாயும் இந்திரியமாயும் விகாரப்பட் டிருக்கின்ற) ப் பிர
கிருதி யென்னும் யந்திரத்தி லேறியிருக்கின்ற சகல பூதங்களையும்
குணமயமான தன் மாயையைக் கொண்டு அத்தந்தக் குணத்திற்குத்
தக்கபடி பிரவிருத்திப்பித்துக் கொண்டிருக்கின்றான்." 61

"ஆகையால் பாரத! சகலப் பிராணிகளையும் ஆள்பவனாய்
ஆஸ்திகர்களிடத்தி லுண்டான அன்பினால் உன்னுடைய தேர்த்தட்
டில் சாரத்தியம் பண்ணுவானா யிருந்து இப்படிச் செய்யென்று
நியமிக்கின்றான் யாவன், அவனையே சர்வ விதத்தாலும் சரணமாகப்
பற்று; (என்றால், அவன் நியமனத்தை நீ மேற்கொள்ளாமற்போனா
லும் அவனுடைய மாயையா லேவப்பட்டவனாக் கொண்டு நீ யுத்
தஞ் செய்யவே போகிறாய்; ஆகையால், அவன் சொன்னபடியே
யுத்தம் முதலியவைகளைச் செய்யென்றபடி). அவ்வாறு செய்தா
யானால் அவனுடைய அனுக்கிரகத்தால் சர்வகர்மங்களு மற்று உத்
தம ஸ்தானமான பரம பதத்தை யடைவாய்." 62

"இந்தப்பிரகாரம் மோக்ஷார்த்திகளுக்கு வேண்டுவதாய், கர்ம
யோக விஷயமாயும், ஞானயோக விஷயமாயும், பக்தியோக விஷய
மாயும் அறிய வேண்டியதாய் ரஹஸ்யார்த்தங்க ளெல்லாவற்றிற்கும்
மேலாயிருக்கின்ற எல்லாஞானங்களையும் உனக்கு உபதேசித்தேன்.
இவை யெல்லாவற்றையும் ஆலோசித்து என் அதிகாரத்திற்குத்
தக்கபடி இவற்றுள் எதை விரும்புகிறாயோ அதைச் செய்." 63

"இந்த இரகஸ்யார்த்தங்க ளெல்லாவற்றுள்ளும் பக்தியோகம்
அத்தியந்தம் சிரேஷ்டமென்று முன்பே சொல்லப்பட்டது. மறு
படியும் அவ்விஷயமாகவே சிறந்ததொரு வார்த்தை சொல்லு
கிறேன்." 64

"நீ எனக்கு மிகவும் இஷ்டனாகையாலே உன் க்ஷேமத்தைக் குறித்து வேறொரு பரம ரகசியமான உத்கிருஷ்ட வாக்கியத்தை உனக்குச் சொல்லுகிறேன்; கேட்பாயாக."

"என்னிடத்தில் மிகவும் பிரீதிமானாய்க்கொண்டு, மிகவும் பிரீதி ரூபமாயிருக்கிற ஸ்மிருதி பரம்பரையைச் செய்; அப்படியே மிகவும் பிரியமான நம் ஆராதனமே பொழுதுபோக்காயிரு; என்னை மிகவும் பிரீதியோடு வணங்கு; அப்படிச்செய்வாயாகில் நீ மோக்ஷத்தை யடையமாட்டுவாய். நீ எனக்குப் பிரியவான். இவை எல்லா விஷயத்திலும் நான் உனக்குப் பிரதிக்ஞை செய்துகொடுக்கிறேன்.',

[சாதாரணமாய் ஏதோ உனக்கு இஷ்டமாயிருக்கும்படிச் சிலவற்றைச் சொல்வதாக நினையாதே. ஏனெனில், நீ நமக்குப் பிரியனன்றோ? எவனுக்கு நம்மிடத்தில் மிகுந்தபிரீதி யிருக்குமோ நமக்கும் அவனிடத்தில் மிகுந்த பிரீதியுண்டாகுமாகையால் நாம் அவனைப் பிரியமாட்டாமல் அவனை நம்மோடு சேர்த்துக்கொள்ளுகின்றோம். ஆகையால், என்னையே யடைவாயென்கிற பிரதிக்ஞை சத்தியம்.] 65

"கர்மயோகம், ஞானயோகம், பத்தியோகம் என்கிற மோக்ஷ சாதனங்களான எல்லாத் தருமங்களையும் என்னுடைய ஆராதன ரூபமாக மிகுந்த பிரீதியோடு உன் அதிகாரத்திற்குத் தக்கவாறு செய்துகொண்டே, மேற்கூறியபடி பலனையும் கர்மத்தையும் கர்த்திருத்துவத்தையும் விட்டு ஆராத்திய சுவரூபனான என்னையே பலனாகவும், உபாயமாகவும் நினைக்கக்கடவாய். இவ்வாறிருக்கின்ற உன்னை நம்மை யடைதற்கு விரோதிகளாய், அநாதிகாலமாய் சம்பாதிக்கப்பட்டவைகளாய் (செய்பத் தகாததைச் செய்கையும் செய்யத் தக்கதைச் செய்யாமையுமான) சகல பாபங்களினின்றும் விடுவிக்கிறோம்." 66

"பக்தி யோகத்தை ஆரம்பிக்கவொட்டாமல் விரோதிப்பவைகளாய், அநாதி காலமாய், சம்பாதிக்கப்பட்டவைகளாய், நானாவிதங்களாய், அனந்தங்களாயுள்ள பாபங்களுக்குத் தக்க பிராயச்சித்த ரூபங்களாயும்;கிருச்சிரம், சாந்திராயணம், கூச்மாண்டம், வைச்சுவாநரம், வ்ராதபவித்திரேஷ்டி, த்ரிவிருதக்நிஷ்டோமம்தொடங்கி நானாவிதங்களாயும், அநந்தங்களாயும் எவ்வளவு காலம் சீவித்திருந்து அனுஷ்டித்தாலும் அனுஷ்டிக்க அரியவைகளாயு மிருக்கின்ற சுவதருமங்களையும் விட்டு, பக்தியோகாரம்பம் சித்திப்பதற்காக, பரும

காருணிகனுய்ப், பிராணிகளிடத்தில் ஒரு விசேஷத்தையும் ஆலோசியாமல் அவைகளுக்கெல்லாம் சரணியனுய் ஆச்ரிதாளிடத்தி லுண்டான வாத்ஸல்யத்திற்குக் கடலாயிருக்கின்ற என்னையே ஞானமாகப்பற்று. நான் உன்னை மேற்கூறிய பக்தி யோகாரம்பத்திற்கு விரோதிகளான பாபங்களினின்றும் விடுவிக்கிறேம். நீ அதற்காகச் சோதிக்கவேண்டாம்." 66

"இப்பொழுது உனக்கு நான் சொன்ன பரம ரகசியமான இவ் விஷயத்தைத் தவம் புரியாதவனுக்காவது, தவம் புரிந்தாலும் பக்தியில்லாதவனுக்காவது, பக்தி யுண்டானாலும் சிச்ருஷை செய்யாதவனுக்காவது நீ சொல்லக்கூடாது; அதிலும், என் சுவரூபத்தையும் என் ஐசுவரியத்தையும், என் குணங்களையும் சொல்லக்கேட்டு யாவனொருவன் என்னை உதாசீனஞ் செய்வானே அவனுக்கும் சொல்லத் தக்கதன்று." 67

"யாவனொருவன் பரமோத் கிருஷ்டமும் பரம ரகசியமுமாகிய இந்தக் கீதா சாஸ்திரத்தை எனது பக்தர்கட்குச் சொல்லுவானே, அவன் என்னிடத்துச் சிறந்த பக்தியைச்செய்து சகல சந்தேக விபரீதங்களுமற்றவனுய் என்னையே ஐக்கியமாக அடைகிறுன்." 68

"மேலும் மனிதர்களில் தக்கோர் பொருட்டுக் கீதாவுபதேசஞ் செய்பவனைப் பார்க்கிலும், எனக்கு மிகவும் இனிமை செய்பவனொருவனுமில்லை; எனக்கு அவனிலும் வேறெப்படிப்பட்டவனும் மிக்க இனிமையானவன் பூமியில் இருப்பதில்லை." 69

"தருமநெறியினின்று வழுவாததாகிய நம்மிருவரது இந்தச் சம்வாதத்தை யாவன் குருமுகமாகக் கேட்டு உணர்ந்துகொள்வானே, அவனல் ஞானயக்கியத்தினல் அனுபவஞானத்தினல் யான் ஆராதிக்கப்பட்டவனுவேனென்பது எனது நிச்சயமாம்." 70

"எந்த மனிதன் ஆஸ்திக புத்தியுடையவனும், அசூசை யற்றவனுமாய் (ஆத்ம ஐக்கியத்தை யுபதேசிக்குஞ் சாஸ்திரமென்கிற ஆசையோடு பொருளறியாமற் செவிகளாற் சப்தமட்டாகவாயினும்) கேட்பானே அவனும் சகல சம்சார பந்தத்தினின்று விடுபட்டவனுய் அக்கினிஹோத்திர முதலிய புண்ணிய கருமங்களை யியற்றினோர்க்கு உண்டாகும் புண்ணியலோகப்பிராப்தியை அடைவான்."]

" ஓ! அர்ச்சுன! இப்பொருளானது உன்னல் நிச்சலமான மனதுடன் சிரவணஞ் செய்யப்பட்டதல்லவா! ! அருச்சுன ஓ!

னது பேத ஞானத்தா லுண்டாகிய மயக்கமானது தீர்ந்து தெளி
ற்றனை யல்லவா?" 72

அருச்சுனன் வாக்கியம்

"சுவாமி! தேவரீருடைய கிருபையால் விபரீத ஞானம் ஒழியப்
பற்றேன். யதார்த்தமான ஞானமும் பிறந்தது. தேகாதிகளே
ஆத்மா வென்கிற துரபிமானமும், சேதனுசேதன ரூபமான சகலப்
ரபஞ்சமும் பரமபுருஷனுக்குச் சமீப மென்கிற விஷயந் தெரியா
ல் மாறுக நினைத்திருந்த துரபிமானமும், நித்திய நைமித்திகமான
ர்மம் பரமபுருஷனுடைய ஆராதன ரூபமாக அனுஷ்டிக்கப்படுமா
ில் அவனை யடைவதற்கு உபாயமாகு மென்கிற விஷயம் தெரியா
ல் அதைக் கட்டுக்குடலாக நினைத்திருந்த அஞ்ஞானமும் தொலை
தது. ஆத்மா பிரகிருதிக்கு அருகாய், பிரகிருதியின் சுபாவமின்றி
அறிவதே சுபாவமாய்ப் பரமபுருஷனுக்குச் சேஷப்பட்டு அவனு
ாளப்படுவதே சொரூபமா யிருக்கிற தென்கிற ஞானமும், சகல
ஜகத்திற்கும் உற்பத்தி ஸ்திதி லயங்களை லீலையாய்ச் செய்பவனுய்,
சகல தோஷங்களுக்கும் எதிரான கல்யாணமே ஸ்வரூபனுய், சுபாவ
சித்தங்களும் அளவற்ற அதிசயம்பொருந்திபவைகளுமான ஞானம்-
பலம் - ஐசுவரியம் - வீரியம் - சக்தி - தேஜஸ் முதலிய சமஸ்த
கல்யாண குணங்களுக்கும் பெருங் கடலாய், பரப்பிரம்ம மென்னுஞ்
சொல்லுக்குப் பொருளா யிருக்கிற பரமபுருஷனுடைய உண்மையை
அறியும்படியான ஞானமும், இப்படிப் பராபர தத்துவங்களை யுள்ள
படியே யறிந்து, பிறகு அதை அப்பியஸித்து வந்து பரமபுருஷனு
க்கு நாளுக்குநாள் பிரீதியை வளர்ப்பதே பயனுக நித்திய நைமித்
திக கர்மங்களை யனுஷ்டிப்பதாலும், நிஷித்தங்களை யொழிப்பதா
லும், சமம் தமம் முதலிய ஆத்ம குணங்களாலும், பக்திரூபமாய்ப்
பரிணமித்திருக்கிற பரமபுருஷ உபாஸநத்தால் மாத்திரம் அடை
யப்படும் பொருளும், வேதாந்த விழுப்பொருளும், பரமபுருஷனு
மான வாசுதேவன் தேவரீரே யென்கிற ஞானமும் அடியேனுக்கு
உண்டாயின. அதன் பின்னர், பந்துக்களிடத்தில் சிநேகத்தாலும்,
கருணையாலும், மேன்மேலும் விருத்தி யடைந்த விபரீதஞான மடி
யாக வரும் சகல துக்கங்களினின்றும் விடுபட்டவனுய்ச் சந்தேகம்
அற்றுச் சுவஸ்தனு யிருக்கிறேன். இனி, யுத்தஞ் செய்யும்படியா
கத் தேவரீர் அருளிச்செய்த திவ்ய ஸூக்தியின்படியே செய்
கிறேன்." 73

ஸஞ்ஜயன் வாக்கியம்

“ஓ! திருதராஷ்டிர மஹாராஜனே! இந்தப்பிரகாரம் வசுதேவன் மைந்தனான கண்ணனுக்கும், அவர் அத்தை மகனாய் மகா புத்திசாலியாய் அவர் திருவடிகளை யாச்ரயித்த அருச்சுனனுக்கும் நடந்த அற்புதமான சம்வாதத்தை மயிர்க்கூச்செழும்படியாக மேற்கூறிய வண்ணமாகக் கேட்டேன்.” 74

“வியாசமகரிஷியின் அநுக்கிரகத்தால் திவ்வியமான கண்ணும் காதும் பெற்றவனானமையாலே இந்த யோகமென்னும் மேலான இரகசியத்தையும், ஞானபலாதிகளுக்கெல்லாம் நிதியான ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் தாமே யருளிச்செய்யக் கேட்டேன்.” 75

“கேசவனுக்கும் அருச்சுனனுக்கும் நடந்த புண்ணியமான இவ்வற்புத சம்வாதத்தை நான் நேரே கேட்கவே, அதுமுதற் கொண்டு எனக்கு நினைக்க நினைக்கச் சந்தோஷம் உள்ளடங்காமல் வருகிறது.” 76

“அதுவுமன்றி, அருச்சுனனுக்குப்பிரகாசிப்பித்தருளிய ஸ்ரீமந் நாராயணனுடைய அற்புதமான ரூபத்தையும், பிரத்தியக்ஷமாய்க் கண்டனுபவித்தேன். அதை அப்படியே நினைத்து நினைத்துச் சந்தோஷிக்கின்ற எனக்கு மிகவும் ஆச்சரியமுண்டாகின்றது.” 77

“உயர்வும் தாழ்வுமாயிருக்கிற சேதனாசேதனங்க ளெல்லாவற்றிற்கும் எந்தெந்தச் சுபாவங்களுண்டோ அவைகளுக்கெல்லாம் நியாமகனாய்த், தம்மை யொழிந்த எல்லா வஸ்துக்களுக்கும் சொரூபம் ஸ்திதி பிரவிருத்தி முதலிய எல்லாம் தமது சங்கற்பாதீனமாயிருக்கும்படி விளங்குகின்ற ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் எழுந்தருளியிருக்கிறவிடத்திலும், அவன் திருவடிகளையே நம்பியிருக்கின்ற கையும் வில்லுமான அர்ச்சுனன் எங்கே விளங்குகிறானோ அவ்விடத்திலும் ராஜ்ஜிய லக்ஷ்மியும், ஜயமும், நியாயமும், அபிவிருத்தியும், செல்வமும் சாசுவதமா யிருக்குமென்பது என்னுடைய சித்தாந்தம்.” 78

பதினெட்டாவது அத்தியாயம்

முற்றுப்பெற்றது.

ஸ்ரீ பகவத்கீதை வசனம் சம்பூர்ணம்

ஸ்ரீ கிருஷ்ணார்ப்பணமஸ்து.

கிருஷ்ணாய பரப்ரஹ்மணே நம:

ஸ்ரீ பகவத்கீதா மான்மிய சங்கிரகம்

வராகபுராணத்தில் 90 சுலோகங்களினால் விரிவாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிற ஸ்ரீ கீதாமான்மியத்தைச் சுருக்கிச் சொல்லுமாறு சௌனகர் ...ன்னு முனிவர் சூதமகாரிஷியைப் பார்த்து, “சுவாமியின்! தேவரீர் வியாச ...கவானாற் கேட்டிருக்கிற ஸ்ரீ பகவத்கீதா மான்மியத்தை அடியேனுக்கு அனுக்கிரகஞ் செய்யவேண்டும்” என்று வினவ, சூதமுனிவர் சொல்லலுற்றார்.

“வாரீர் ரிஷியே! நீர் வினவிய கீதா மான்மியமானது பெருமையிற் சிறந்ததும், இரகசியமானதும், உத்தமமானதுமாயுள்ளது. அதன் பெருமை யொருவராலு முரைத்தற்கரியதாயினும் நான் கேட்ட பிரகாரஞ் சிறிது கூறுகிறேன்; கேட்பீராக:—

ஸ்ரீ பகவானால் அருச்சுனனுக்கு உபதேசிக்கப்பட்ட கீதையானது அமிர்தத்திற்கு ஒப்பானதாயும் சம்மார சமுத்திரத்தைக் கடப்பதற்கு ஒரு தெப்பமாயுமிருக்கிறது. இக் கீதையைச் சிரத்தையுடன் கேளாதவன் ஊர்ப்பன்றிக்குச் சமானம். கீதையில் பாதிபடித்தாற்கோதானபலனும், மூன்றிலொருபங்கு படித்தாற் சோமபாகபலனும், ஆறிலொருபங்கு படித்தால் கங்காஸ்நானபலனும், தினம் இரண்டத்தியாயங்களைப் படித்தால் இந்திரலோகத்தில் கற்பகால வாசமும், ஓரத்தியாயம் வாசிப்பவனுக்குச் சிவகணமாகி உருத்திர லோகத்தில் நெடுநாள் வாசமும், ஓரத்தியாயத்திற் பாதி யல்லது நாலிலொரு பாகம் படித்தால் நீண்ட நாள் சூரியலோக வாசமும், பத்து, அல்லது எழு, ஐந்து, நான்கு, மூன்று, இரண்டு, ஒன்று, அரை சுலோகங்களையாவது வாசிப்பவனுக்குப் பத்துக்கோடி வருஷஞ் சந்திரலோக வாசமும் அவர்க்குச் சித்திக்கும்.

மரண சமயத்திற் கீதா அர்த்தத்தைச் சிந்திப்பவர்களும், பாராயண சப்தத்தைக் கேட்பவர்களும் மோக்ஷமே யடைவார்கள்; கிரியைகள் நடத்தும்போது பாராயணஞ் செய்தால் சகல குற்றங்களும் நீங்கும்; சிரார்த்தகாலத்திற் பிதிர்க்களை யுத்தேசித்து இதனைப் படித்தால் அந்தப் பிதிர்க்களுக்கு நரக விமோசனமாம்; கீதா புத்தகங்களை யன்புடன் பிறருக்குத் தானஞ் செய்தால் பலன் அளவிடக்கூடாததாயிருக்கும். மானிட தேகத்தை யடைந்த பிராமணாதி நான்கு வருணத்திலும் பிறந்தவர்கள் கீதையைச் சிரவணபடனஞ் செய்யாவிட்டால் அமிர்தத்தை விட்டு விஷயத்தைப் புசிப்பவனுக்குச் சமானமாவன்.

ஞானம் எங்கும் பூரணமானதால் அதைப் பிரதிபாதிக்கிற கீதையும் எங்கும் சமமே. கீதையினும் கீதார்த்தத்தினும் அருசையும், நிந்தையுஞ் செய்

கிறவர்களுக்கு நரகமே பிராப்தி. சமீப ஸ்தானங்களில் வாசிக்கிற கீதையை ஆதரவோடு கேளாதவன் நாய், பன்றி முதலிய அநேக யோனிகளிற் பிறப்பா னென்று வெகு விஸ்தாரமாகக் கூறியிருப்பதுந் தவிர, பதினெண் புராணங் களு ளொன்றாகிய பத்ம புராணத்துள் இலக்குமிதேவிக்கு மகாவிஷ்ணு கூறி யருளியதைப் பரமசிவம் பார்வதிக்குக் கூறியருளியதாய் விரித்துரைப்பதில் சிலவற்றை யீண்டு மொழிகுதும். அவையாவன:—

1-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

முன்னொருகாலத்தின் சுதன்மா என்னும் பெயரினையுடைய வேதிய னொருவன் இருந்தான். இவன் தனக் குறித்தாகிய நற்கருமங்களைவிட்டுக் கள் ளுண்டல் முதலிய தீய காரியங்களில் பிரவேசித்தவனாய்ப் பிறகு தேகத்தை விட்டு நீங்கி யமலோகஞ் சென்று, ஆங்குப் பற்பல நரகங்களை யனுபவித்து, அதன் பிறகு எருதாகப் பிறந்தான். அவ்வாறு பிறந்திருக்கும்போது ஒரு முடவன் அதனை விற்பனைக்கு வாங்கி, அதற்கு நாட்டிய முதலிய பல வித் தைகளைத் தினந்தோறும் பயிற்றுவித்து அதனைப் பற்பல இடங்களுக்குக் கொண்டுபோய் ஆட்டுவித்து, வேடிக்கைப் பார்ப்போரிடம் பரிசு பெற்று, ஜீவித்துவந்தான்; அவ் வெருதும் அவனிடத்திலேயே பதினைந்து வருடங்கள் வரை ஜீவித்திருந்தது. இவ்வாறிருக்குங் காலத்தில் ஒருநாள் நடனஞ்செய் யும்போது அவ்வெருது தவறி விழுந்து குற்றுயிராகக் கிடந்து துன்புற்றது. அத் தருணத்தில் நாட்டியத்தைக் கண்ணுற்ற சிலர் இவ்வெருதின் விஷயத் தில் மனதிரங்கி, 'எவ்விதமேனும் அதைப் பிழைப்பிக்கவேண்டும்' என்கிற அவாவினை யுடையவர்களாய்த் தாங்கள் செய்த புண்ணியங்களில் சிறிது பாகம் அவ் வெருதிற்குக் கொடுத்தார்கள்; அவர்களுள் ஒரு தாசிமாத்திரம் தன் புண்ணியத்தில் அதிகமான பாகத்தைக் கொடுத்தாள். பிறகு இப் புண்ணி யங்களைப் பெற்றுக்கொண்ட அவ்வெருது தன் தேகத்தை விட்டு யமனுலகம் சேர்ந்தது. அவ்வா றடைந்தவுடன் காலன் அவ் வெருதை நோக்கி, "தாசி கொடுத்த புண்ணிய விசேஷத்தினாலே நீ புண்ணியாத்மாவாயினை; ஆதலால், உனக்கு இவ்விடத்தில் நரக வேதனை சிறிதுங் கிடையாது" என்று கூறி, நரகவேதனை யடைவதினின்றும் அதனை நீக்கினன். பின்பு அவ் வெருதானது பூவுலகத்திலே பிராமண குலத்தில் பூர்வஞானத்துடன் பிராமணனாகப் பிறந் தது. அவ்விதம் பிறந்த அப் பிராமணன் நிஷ்டையோடு கூடியிருந்து முன்னே தனக்கு மிகுந்த புண்ணியத்தைக் கொடுத்த தாசியினிடஞ் சென்று "நங்கையே! நீ எனக்குத் தந்தருளிய புண்ணிய விசேஷத்தினால் எருதா யிருந்த நான் வேதியனாய்ப் பிறந்தேன்; ஆதலால், அஃது என்ன விதமான புண்ணியமென்பதை நான் தெரிந்துகொள்ள விரும்புகின்றேன்; அப் புண்ணி யத்தின் விதத்தைச் சிறிது விளக்கமாகக் கூறவேண்டும்" என்று வினவினன். அப்போது அப் பொதுமகள் தன்னிட மிருந்த கிளியைச் சுட்டிக் காட்டி அவ் வேதியனை நோக்கி, "அந்தணரே! அப் புண்ணியத்தின் விவரம் இங்குள்ள இக் கிளிக்குத் தெரியும்; ஆதலால், இதன் வாக்கினால் அதனைத் தெரிந்

காள்ளக்கடவீர்," என்று கூறி அப் புண்ணிய விசேஷத்தைத் தெரிவிக்கும் ஷ அக் கிளிக்குக் கட்டளையிட்டாள்; அதன்மேல் அக் கிளியானது அவளை நாக்கி, "பெண்மணியே! நான் முன் ஜென்மத்தில் மனிதனாயிருந்து புராணம் டித்த வித்தியா கர்வத்தினாலே பெரியோர்களை மதியாமல் நிந்தித்த அத் தாஷத்தால் இப்போது கிளியாகப் பிறந்து ஒரு வேதியன் வீட்டில் வளர்ந் தன்; அக்காலத்தில் அங்குள்ளவர்கள் கீதையின் முதலத்தியாயததைப் பாரா ணஞ் செய்து வந்தார்கள்; அதை நான் கேட்டுவந்ததால் அஃது எனக்குப் ாடமாய்விட்டது; அதனை நான் தியானஞ் செய்ததுமன்றி, பாடஞ் செய்து காண் டிருக்கும்பொழுது ஒரு வேடன் என்னைக் களவாடி வந்து உன்னிடம் ிற்றான்; நான் அவ்வாறு உன்னிடம் விலையான பிறகு எனக்குப் பாடமா ருந்த கீதையின் முதலத்தியாயத்தை இங்கே அப்பியாசம் செய்தேன்; அத றல் உனக்கு மிகுந்த புண்ணியம் சேர்ந்தது; அப் புண்ணியத்தின் பாகத்தைத் ான் நீ இவ் வேதியர்க்குக் கொடுத்தனை; நான் இப்பொழுதும் அதனைக் கூறு ின்றேன்; நீயும் இந்த வேதியரும் கேட்பீராக!" என்று மேற்கூறிய கீதை ின் முதலத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்தது. அவ்வாறு செய்யவே துதைக் கேட்டுக்கொண்டிருந்த அந்த வேதியனும், தாசியும் மோக்ஷத்தை படைந்தார்கள்; கிளியும் முத்தி யடைந்தது.

2-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

கோதாவரி தீரத்திலே தேவசன்மா என்னும் பெயரோடுங் கூடிய ஒரு ிராமணன் இருந்தான். அவன் நிஷ்டை யுடையவனாயும், நற்கருமங்களைச் செய்பவனாயு மிருந்தான்; அவன் ஒரு தினத்தில் ஞான சன்னியாசி யொரு வர்க்கு உணவளித்து, அவரிடம் 'எனக்கு ஞானோபதேசஞ் செய்யவேண்டும்,' ான்று கேட்டனன். அதற்கவர், "தென்றிசையில் நதி பாறையிலே மித்திர வந்தன் என்னும் ஒரிடைய னிருக்கிறான்; அவனிடம் செல்வாயானால் உன தெண்ணம் நிறைவேறும்," என்று கூற, அவ் வேதியன் இடையனிடஞ் சென்று தன்னுடைய எண்ணத்தைத் தெரிவித்தான். இடையன் அந்தணனை நோக்கி, "பிராமண சிரேஷ்டரே! முன்னே நிஷ்டனாயிருந்த ஒரு பிராமண னுடைய மனைவி ஒரு சண்டாளனைச் சேர்ந்து அதனால் பிணி யுடையவளாகித் தன் தேகத்தை விட்டு நீங்கி அப் பாவத்தினால் அநேக நரகங்களை யனுபவித் துப், பிறகு பைசாசமாக ஜனித்து, தனக்குண்டான பசி வேதனையினாலே மிக வும் நோயுடையவனாய்க் கிடந்த ஒரு கிராதனுடைய தேகத்தைப் பிடுங்கித் தின்ன, அவ் வேதனையால் அவனிறந்தான். பின்னர்ப் பைசாசமா யிருந்த அம்மாது ஆடாகப் பிறந்து என்னிடம் சேர்ந்தனள். நான் அந்த ஆட்டை மேய்த்து வந்தேன்; அங்ஙன மிருக்கும்போது முன்னே அம் மாதா லிறந்த வேடன் புலியாகப் பிறந்தான்; அப் புலியானது ஒரு தினம் வந்து என்னிட மிருந்த ஆட்டைப் பழைய விரோதத்தினால் கொல்லத் துணிந்தது. ஆடு அத னிடஞ் சிக்காமல் மிகுந்த வேகத்துடன் ஓடிற்று; அவ்வாறு இரண்டும் ஓடும் போது யானும் அவற்றோடு தொடர்ந்து சென்றேன்; அதன்பிறகு அந்த

ஆடானது ஓரிடத்தில் போய் நின்று, புலியைப் பார்த்து அச்சமின்றி, "நீ என்னை உண்பாயாக" என்று சொல்லப், புலிக்கு முன்பிருந்த பகையில்லாமற் போனமையால், அது, "உன்னைக் கொல்லுதற்கு என் மனம் இப்போது இசையவில்லை," என்று கூறிற்று. பிறகு அவ் விரண்டும் அவ்விடத்திற் சென்றவுடன் தங்கள் பகை நீங்கியதைப்பற்றி ஆச்சரியமுற்று, என்னை நோக்கி, 'நாங்கள் இங்கு வந்தவுடன் எங்கள் பகை நீங்கியதற்குக் காரணம் யாது?' என்று வினவின. அப்போது எனக்கு ஏதும் தோற்றாமையால் நான் சந்தேகங் கொண்டிருந்தேன். பிறகு அங்கே ஒரு குரங்கு தோன்றியது; அதனிடம் அவ் விசேடத்தைப் பற்றி நான் கூறும்போது அது அங்குள்ள ஒரு சிவலிங்கத்தையும் கற்பாறையையும் சுட்டிக் காட்டி "இது பிரமப் பிரதிஷ்டை லிங்கம்; முற்காலத்தில் ஒரு பிராமணன் இதற்குப் பூஜை செய்துகொண்டு வந்தான்; அப்போது அவன் வீட்டிற்கு அதிதியாக ஒரு பிராமணன் வந்தான்; மேற்கூறிய பூசகன் தனக்கு மோக்ஷங் கிடைக்கும்படியான மார்க்கத்தை உபதேசித்தருள வேண்டும்" என்று கேட்டுக்கொண்டான். அவன் இந்தக் கற்பாறையில் கீதையின் இரண்டா மத்தியாயத்தை எழுதி இதனைத் தினந்தோறும் பாராயணஞ் செய்துவந்தால் உனக்கு மோக்ஷ முண்டாகும்," என்று கூறிச் சென்றான்; அவ்வாறே அவன் திடமனதுடன் பாராயணஞ் செய்து மோக்ஷத்தை யடைந்தனன்; இது அவன் சஞ்சாரஞ் செய்த இடமாதலால் அவனுடைய புண்ணிய விசேஷத்தால் இவைகளுக்கு முன்னர் ஏற்பட்டிருந்த பகை யில்லாமற் போயிற்று" என்று கூறிற்று. அதன் பிறகு நானும் அந்தக் கற்பாறையில் வரைந்துள்ள இரண்டா மத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்து பிரமஞான முடையவனானேன்; ஆதலால், நீயும் அங்குச் சென்று அதனைப் பாராயணஞ் செய்தால் உனதெண்ணம் கைகூடும்" என்று கூறி, அக் கற்பாறை யிருக்கும் இடத்தையுங் காட்டினன்; அதன்மேல் அத் தேவசன்மா வென்னும் வேதியன் சென்று கீதையின் இரண்டா மத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்து மோக்ஷமடைந்தான்.

3-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

ஜனஸ்தானத்திலே கௌசிக குலத்திற் பிறந்த சேட்டன் என்னும் பிராமணன் நற்கருமங்களை விட்டு வியாபாரஞ்செய்து வேசிகளிடத்தில் மிகுந்த பிரியமுடையவனாய்ச் சூது, கள்ளுண்டல், மிருகவேட்டை முதலியவற்றை யனுசரித்து, அதனால் வறுமையை யடைந்து, பின்னர் சோமயாஜி யாகஞ் செய்யும்பொருட்டு வைத்திருந்த திரவியத்தைக் கவர்ந்து பருவத ராச்சியஞ் சென்று கஸ்தூரி சவரி முதலியவற்றின் வியாபாரஞ் செய்து வந்தனன்; அவ் விதம் வியாபாரஞ் செய்து வரும்போது ஓர்நாள் ஓரிடத்திற்குப் பிரயாணமாய்ச் சென்று சூரியன் மேற்குக் கடலில் அஸ்தமித்தபடியால் வழி நடுவிலிருந்த ஒரு நாட்டின் குளக்கரையில் மரத்தடியிற் படுத்து நித்திரை செய்தான். நடுராத்திரியில் ஒரு வேடன்வந்து அவனை வெட்டிக் கொன்றுவிட்டு, அவனிடமிருந்த திரவியங்களை அபகரித்துக்கொண்டு சென்றான். அதன்மேல் வெட்டுப்பட்

ந்த அப் பிராமணன் பைசாசமாகி அம்மரத்தினடியிலேயே தங்கித் துன்
றுக் கொண்டிருந்தனன். அங்ஙன மிருக்கும்போது அவனுடைய புத்தி
ா அவனைத் தேடிவர, நடுவழியில் சில மனிதர் அவனிறந்த சேதியை. அப்
த்திரனுக்குக் கூறினார்கள். தந்தை இறந்ததைக் கேள்வியுற்ற அப் பிராமணச்
அவன் மிகவும் துக்கித்து, தன் அருமைத் தந்தைக்கு நற்கதியை யுண்டாக்க
வண்டுமென்று எண்ணினவனாய்க் காசி யாத்திரையாகப் புறப்பட்டுச் சென்
ன்; அவ்வாறு செல்லும்போது அவனுடைய தந்தையிறந்த இடமாகிய அக்
ாத்தை யடைந்து, அதில் சந்தியாவந்தனஞ் செய்து, தன் தந்தை பைசாச
யத் தங்கியிருக்கும் அம் மரத்தின் கீழிருந்து கீதையின் மூன்றா மத்தியாயத்
தப் பாராயணம்செய்தான். அவ்வாறு செய்யவே அதன்மகிமையால் பைசாச
க விருந்த அவனுடைய பிதாவுக்கு அப் பைசாசத் தன்மை உடனே நீங்கித்
வ்விய தேகமுண்டாயிற்று; உடனே அவனைப் புண்ணியலோகத்திற் சேர்ப்
நிமித்தம் தேவலோகத்திலிருந்து தேவவிமானம் வந்தது. அவன் அதில்
றிக்கொண்டு புண்ணியலோகஞ் சென்றான். அவ்வாறு அவன் விமானத்தி
லெழுந்தருளிப் போகும்போது தன் புத்திரனை நோக்கி, "புதல்வ! நீ பாரா
ணஞ் செய்த கீதையின் மகிமையால் நான் நன்மை யடைந்தேன்; என்னைப்
பான்ற பாவிகளாயுள்ள நம் குலத்தார் பலர் நரகத்திற் கிடந்து வருந்துகின்
ர்கள்; ஆதலின், அவர்கள் நற்கதி யடையும் பொருட்டாக இன்னும் இதனை
வழக்கப்படி பாராயணஞ் செய்து ஈசுவரா தத்தஞ்செய்து அவர்களை நற்
தி யடையச் செய்வாய்," என்றுகூறிச் சென்றனன்; அதன்பிறகு அவ் வந்
ணச் சிறுவன் தன் தந்தை கூறியவாறே விஷ்ணுவாலயத்திற் சென்றிருந்து
க் கீதையின் மூன்றா மத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்து அதன் பலனை
சுவராதத்தம் பண்ணினான். அவ்வாறு செய்யவே நரகத்திற் கிடந்த அவன்
லத்தவர்கள் அதனின்றும் நீங்கிச் சுவர்க்கலோகம் சேர்ந்தார்கள். யமன்
ந்த விஷ்ணு வாலயத்திற்கு வந்து அங்குள்ள விஷ்ணுவைத் தரிசித்துச்
சன்றான்.

4-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

கங்காதீரத்திலுள்ள காசி விசுவேசர் சந்நிதியில் கீதையின் நான்கா மத்தி
ாயத்தைப் பாராயணம் பண்ணிக்கொண்டிருந்த வரதன் என்னும் பிராமண
ஒருவன் ஒருதினம் சமீபத்திலிருக்கும் ஒரு முக்கிய தலத்தைத் தரிசிக்கு
று சென்று வெயிலால் தகிக்கப்பட்டுச் சரீரங் கருகி யிளைத்து நடுவழியில்
ன்ற இரண்டு இலந்தை மரங்களின் நடுவில் ஒருமரத்தில் தலையை வைத்துக்
காண்டும் மற்றொரு மரத்தில் காலா லுதைத்துக்கொண்டும் படுத்து அப்
டுக்கையிற் கிடந்தபடியே தனக்குப் பாடமாயிருந்த கீதையின் நான்காவது
த்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்துகொண்டே இளைப்பாறிப் பின்னர்
வ் விடத்தைவிட்டுப் போயினன். அவன் அவ்வாறு சென்ற பிறகு ஐந்தாறு
னங்களுக்கு அப்பால் அம் மரங்களிரண்டும் பட்டு இரண்டு பிராமண
திரிகளாய்ப் பிறந்தன. அவ்வாறு பிறந்த அப் பெண்மணிகள் தாமு

கவே வளர்ந்து அங்கோரிடத்திற் றங்கியிருந்தார்கள். அவ்வாறு அவர்கள் தங்கியிருந்தபோது அவர்களுக்கு ஏழாண்டு நடக்கும் காலத்தில், முன்னே அவர்கள் மரமாயிருந்தபோது கீதையின் நான்கா மத்தியாயத்தைப் பாராயணம்பண்ணிச் சென்ற வேதியன் அவர்களிடம் வந்தான். உடனே அப் பெண்களிருவரும் அவனுக்கு உணவளித்து, அவனை நோக்கி, "சுவாமி! இலந்தை மரங்களாகயிருந்த நாங்கள் உம்மாலே இவ்வாறு பெண்களாயினோம்," என்று கூறினார்கள். அவர்களுடைய வார்த்தைகளைக் கேட்டவுடனே அப் பிராமணன் அவர்களை நோக்கி, "பெண்களே! நீங்கள் அவ்வாறானதற்குக் காரணம் யாது?" என்று வினவ, தங்களுடைய பூர்வ விருத்தாந்தந் தெரிந்த அவர்கள், அவ் வேதியனை நோக்கி, "சுவாமி! நாங்கள் முன்னே தேவ ஸ்திரீகளாயிருந்தோம். ஒரு காலத்தில் கோதாவரி தீரத்தில் ஓரந்தணன் வெயில், மழை, பனி, காற்று முதலியவைகளை யெல்லாம் சகித்துக்கொண்டு கடினமான தவத்தைச் செய்து, ஆத்ம ஞான பரனாகி ஞான விசாரணை செய்துகொண்டிருந்தான்; அவ்வாறிருக்கும்போது இந்திரன் அவனுடைய தவத்தை அழித்துவருமாறு எங்களை யனுப்பினான். நாங்கள் அவ்வாறே சென்று பலவிதமான ஆடல் பாடல்களைச் செய்து அவனுடைய தவத்தைக் கெடுக்க முயலும்போது அவன் எங்களுடைய எண்ணத்தைத் தெரிந்து கோபங்கொண்டு, "நீங்கள் இலந்தை மரங்களாகப் போவீராக!" என்று எங்களைச் சபித்தனன்; அங்ஙனம் அவர் சபிக்கவே, நாங்கள் பயந்து அவனைத் துதித்து, "எங்கட்கு விமோசனகாலம் எப்போதுண்டாகும்?" என்று கேட்க, "அவன், "உங்கள் மத்தியிலே ஒரு பிராமணன் வந்து படுத்துக்கொண்டு கீதையின் நான்கா மத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்வான்; அதைக் கேட்டு நீங்கள் பிராமண ஸ்திரீகளாகப் பிறந்து ஞானம் பெற்று விஷ்ணு பதமடைவீர்கள்," என்று கூறினார். அவ்வாறே நீர் வந்து கீதை நான்கா மத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்தீர்; அதன் மகிமையாலே நாங்கள் இங்ஙனம் ஸ்திரீகளாயினோம்; ஆதலால், நீர் எங்களுக்கிப்போது அந்தக் கீதையின் நான்கா மத்தியாயத்தை உபதேசித்து அனுக்கிரகம் பண்ணி நாங்கள் விஷ்ணுபதத்தை யடையுமாறு செய்யவேண்டும்.' என்று கூறினார்கள். அவ்வாறே அவன் அவர்களுக்குக் கீதையின் நான்கா மத்தியாயத்தை உபதேசித்தான்; அதனை அவர்கள் பாராயணஞ் செய்து உடனே விஷ்ணு கணங்கள் விமானங் கொண்டுவர அதிலேறிச் சென்று விஷ்ணுபத மடைந்தார்கள்.

5-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

முன்னொரு காலத்தில் மத்துவ தேசத்திற் பிறந்த பிராமணனொருவன் நித்திய கர்மானுஷ்டானங்களை விட்டுச் சங்கீத சாஸ்திரம் பயின்று, கீர்த்தனம் வாத்தியம் முதலியவைகளில் மிகத் தேர்ச்சி யடைந்திருந்தான். அவனுடைய சங்கீதத் தேர்ச்சியையறிந்த அத் தேசத்தரசன், அவனுக்குச் சம்பளங்கொடுத்து அவனைத் தன்னுடைய சமஸ்தானத்தில் வைத்துக்கொண்டான். அவன் தாசி நேசனாகித் திரிந்தான். அவ்வாறிருக்கும்போது அவனுடைய மனைவி அரசன்மேல் மோகங் கொண்டு அப் பிராமணனைக் கொன்று விட்டு

ரசனோடு சேர்ந்து முடிவில் கிரந்தி ரோகத்தால் வருந்தி யிறந்தாள். பிறகு ந்தப் பிராமணனும் அப்பிராமண ஸ்திரீயும் அநேக நகரங்களை யனுபவித்து வருள் பிராம்மணன் பருந்தாகவும், பிராமண ஸ்திரீ கிளியாகவும் பிறந்தார் ள். அவ்விதம் பிறந்த அப்பருந்தும் கிளியும் இவ் வுலகத்திற் சஞ்சரிக்கு ளில் ஒருநாள் இரண்டும் சந்தித்தன. அப்போது, பருந்தானது முன்ஜன் த்தில் ஏற்பட்ட பகையினால் அக்கிளியை அடித்துக் கீழே வீழ்த்தியது; தனால் அக் கிளியானது முன்னே கீதையின் ஐந்தா மத்தியாயத்தைப் பாரா ணம் பண்ணி மோக்ஷமடைந்த ஒரு வேதியனுடைய தலையோடு ஜலம் நிறை தாய் அங்குக் கிடக்க அதில் வீழ்ந் திறந்தது; அப்போது ஒரு கிராதன் அவ் டம் வந்து அப் பருந்தைக் கொல்ல அதுவும் அத்தலை யோட்டிலேயே வீழ்ந் றந்தது. பிறகு அவ்விரண்டும் யமலோகம் செல்ல, யமன் அவைகளை நோக்கி, உங்களுக்கு எந்தப் புண்ணியலோகஞ் செல்ல இஷ்டமோ அங்குச்செல்லக் டவீர்" என்று கூறினான். அப்போது அவ் விரண்டும் யமனிடத்தில் நாங்களோ மிகவும் பாவிகளா யிருக்கின்றோம். அவ்வா றிருந்தும் எங்களுக்கு ந்தப் புண்ணிய வசனத்தினால் நற்கதி உண்டாயிற்று? என்று வினவின. அப்போது காலன், "முன்னே சாஸ்திரவிதிப்படி நற்கருமங்களைச்செய்து கீதை ன் ஐந்தா மத்தியாயத்தைப் பாராயணம்பண்ணி மோக்ஷமடைந்த ஒரு பிரா ணனுடைய தலையோட்டில் நீங்கள் வீழ்ந்திறந்தீர்கள் அதில் உங்கள் சரீரம் ட்ட விசேஷத்தினால் இப்போது உங்களுக்கு நற்பதவி உண்டாயிற்று என்று' றினன். அத்தருணத்தில் பிரமலோகம், விஷ்ணுலோகம், சிவலோகம் ஆகிய முன் றிடங்களிலுமிருந்து விமானங்கள் வந்தன; உடனே அவைகள் அவ் விமானங்களிலேறிச் சென்று கிரமமாக அவ்வுலகங்களை யடைந்து முடிவில் முத்தி பெற்றன.

6-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

கோதாவரி தீரத்திலுள்ள அப்பியிஷ்டிணி புரத்திலே சானசாரதியென்னு ரசன் அநேகம் யாகங்கள் முதலிய நற்கருமங்களைச் செய்து புண்ணிய புருஷ ய் அரசுபுரிந்து வந்தான்; அப்போது, தேவர்கள் அவனுக்கு நற்கதியை ண்டாக்க வேண்டுமென்னுங் கருத்துடையவர்களாய்ப் பல அன்னங்களாக டிவெடுத்து, அவ்வரசன் மேலுப்பரிகையில் நிலவின் பிரகாசத்தி லிருக்கும் போது அவனுக்கு நேரே ஆகாயமார்க்கத்திற் சென்றார்கள்; அவ்வாறு செல் லும்போது அவ்வன்னங்களில் பின்சென்ற அன்னமானது முன்சென்ற அன் னத்தை நோக்கி, அரசனுக்குக் கேட்கும்படி, "இவ்வரசனுக்கு முன்னே செல்லவேண்டாம்; அங்ஙனம் மரியாதையின்றி நாம் இவருடைய பிரகாசத் தில் செல்வது தகாது," என்று கூற, உடனே முன்சென்ற அன்னமானது நாம் அவ்வாறு மரியாதை செய்வதற்கு இவ்வரசன் ரைக்கியனோ" என்று சொல்லி ரைக்கியனென்னும் மகானுடைய பெருமையை விளக்கிக்காட்டிச் சென்றது; அதன் வார்த்தையைக் கேட்டதும் அரசன் "அந்த ரைக்கியர் எவ் வித பெருமையுடையவரோ? அவரை நாம் அடையவேண்டும்," என்று சிந்

தித்து; உடனே தன்மந்திரியை அழைத்து அன்னங் கூறிய வார்த்தைகளைச் சொல்லி அவரை எவ்விதமேனும் தேடி யழைத்துவருமாறு கட்டளையிட அவ்வாறே மந்திரி புறப்பட்டு அநேக விடங்களிற்றேடி முடிவாக அவர், காஸ்மீர தேசத்தி லிருப்பதாகக் கேள்வியுற்று அவ்விடம்சென்று, அவர், மணிபுரமென்னும் பட்டணத்தில் மாணிக்கவீசுரர் சமீபத்தில் ஒரு சகடையின் நிழலிலே தங்கித் தமக்குள்ள குட்டரோகத்தின் நமைச்சலால் தேகத்தை அச்சகடத்திற் றேய்த்துக்கொண்டிருக்கக்கண்டு அவர் தன்னோடு வாத்தகாதவ ரென்றறிந்து, அவருக்கு நமஸ்காரஞ்செய்து அவரை நோக்கி, சுவாமி! தங்களுக்கு வேண்டியது யாது?" என்று கேட்டான், அதற்கவர். "நித்தியானந்த அனுபவியாயிருக்கும் எனக்கு நீ என்ன கொடுக்கப்போகிறாய்த் எனக்கெதுவும் வேண்டியதின்று," என்றுரைக்க, மந்திரி மீண்டும் நமஸ்கரித்து அவரை நோக்கி, "சுவாமி! அடியேனால் ஏதாவது ஒருபகாரத்தைப்பெற்றுக் கொள்ளக் கோருகிறேன்" என்று மீண்டும் வேண்டினான். அதன் மேல் அவர், "அப்படியானால் என்னுடைய நமைச்சல் தீரும்படி என்தேகத்தைச் சொறிந்து கொண்டிருத்தற்கு ஓராளனுப்புவாயாக," என்று கூறலும், அவ்வார்த்தையை மந்திரி கேட்டுக்கொண்டு உடனே புறப்பட்டு அரசனிடம் வந்து, "அந்த வைக்கியர் இங்கே வரமாட்டார்; அவர் தேகத்தைச் சொறிந்து கொண்டிருக்க ஓராளனுப்பும்படி தெரிவித்தார்; ஆதலால், நீர்தாம் அங்குச் சென்று அவர்க்குத் தொண்டுசெய்து அவருடைய கிருபையைப் பெற்றுக் கொள்ளவேண்டும்," என்று தெரிவித்தான். அதன்பிறகு அவ்வரசன், உடனே அந்த வைக்கியரிடம் சென்று ஆடையாபரணம் முதலிய பொருள்களை அவர்க்கு முன்னே காணிக்கையாக வைத்து நமஸ்காரஞ் செய்து நின்றான். அப்போது அந்த வைக்கியர் அரசனை நோக்கி, "மன்னா! இப்பொருள்கள் எனக்கு எதற்காக? நீ அரசனாயிருந்தும் பெரியோர்களுடைய எண்ணத்தை நீ தெரிந்துகொண்டா யில்லையே; சீ! சீ! இவற்றை எடுத்துக்கொண்டு செல்வாயாக," என்று சினந்து கூறினார். அவ்வாறு கூறவே அரசன் பயந்து நடுங்கி மீண்டும் அவர்க்கு நமஸ்காரஞ் செய்து அவர்தேகத்தைச் சொறிந்து கொண்டிருந்து, "சுவாமி! எனக்கு நல்லவழி காட்டி என்னை இரக்ஷிக்க வேண்டும்," என்று வேண்ட, அதன்மேல் அவர் மனதிரங்கி, அவனை நோக்கி, "அரசனே! நான் கீதையின் ஆறுமத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்த மகத்துவத்தினாலே நித்தியானந்த அனுபவியாயிருக்கிறேன்; ஆதலால், அதனை உனக்கும் இப்போது உபதேசிக்கின்றேன்; அதன் மூலம் நீ நற்பதவியடைவாயாக," என்று கூறி அதனை உபதேசித்தனர்; பிறகு அவ்வரசன், அதனைப் பாராயணஞ்செய்து அதன் மகிமையாலே மோக்ஷத்தை யடைந்தான்.

7-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

முன்னொரு காலத்தில் பாடலபுர மென்ற பட்டணத்திற் பிறந்த சங்குகர்ணன் என்னும் பிராமணன் பல வியாபாரங்கள் செய்து, அளவற்ற பொருள்களைச் சம்பாதித்து தன்னுடைய பிள்ளைகளுக்குத் தெரியாமல் அவ

றை ஓரிடத்திற் புதைத்து வைத்திருந்தான்; அவ்வாறிருக்கும்போது அவன், ரு சமயம் நான்காம் விவாகஞ் செய்துகொள்ள உத்தேசங்கொண்டு தன் ந்துக்களோடு ஒரூர்க்குப் பிரயாணமாகிச் சென்று, நடுவழியில் சூரியன் றைவுபட்டவுடன், ஒரு மரத்தின்கீழ்த் தங்கி உறங்கினன். அவ்வாறு றங்கும்போது ஒரு பாம்பு அவனைக்கடிக்க அதன்விஷம் தலைக்கேறி அவன் யிர்துறந்தான். அதன் பிறகு அவனோடு பின்றொடர்ந்த உறவினர் வேப் லைகளைப் போட்டு அவன் சரீரத்தை மூடி அவ்விடத்திலேயே கிடத்தி ட்டுச் சென்றார்கள். பின்னர் அப் பிராமணன் பாம்பாகப் பிறந்து, தன் திர யங்களைப் புதைத்துவைத்த இடத்தில் காவல் புரிந்து கொண்டிருந்தான். வ்வாறிருக்கும்போது ஓர் நாள் பாம்பாகிய அப் பிராமணன் தன்னுடைய டுப்புத்திரன் கனவில் தோன்றி, "புத்திரா! நான் இன்னவிடத்தில் அள ற்ற திரவியங்களைப் புதைத்துவைத்து, இப்போது பாம்பாகப் பிறந்து வற்றைக் காத்திருக்கிறேன்; திதி தினத்தன்று கீதையின் ஏழாமத்தியாயத் தைப் பாராயணஞ்செய்த பிராமணனுக்கு நீயும், உன்னைச் சார்ந்தவர்களும் ன்னங் கொடுப்பீர்களானால் அத்தகைய விசேஷத்தால் நான் இந்த ஜன்மம் வர்த்தியாகப்பெற்று மோக்ஷமடைவேன்; நீங்கள் அந்தத் திரவியங்களை டுத்து அவற்றின் மூலமாக நல்ல தருமங்களைச்செய்து சுகம் பெறுவீர் ளாக," என்றுகூறித் திரவியங்களைப் புதைத்துவைத்திருந்த இடத்தையும் ட்டிச்சென்றான். அதன் பிறகு, அப்பிராமணனுடைய நடுப்புதல்வன் விழித் த் தான் கண்ட கனவைத் தன் பந்துக்களிடம் சொல்லித் தன்னுடைய தந்தை றியபடியே கீதையின் ஏழா மத்தியாயத்தைப் பாராயணம் பண்ணிய பிரா ணனுக்கு அன்னங் கொடுக்க, பாம்பாயிருந்த அப்பிதா முத்தி யடைந்தனன். றகு; அப் பிராமண புத்திரனும், அவனுடைய பந்துக்களும், புதைக்கப்பட் ருந்த திரவியங்களை யெடுத்து மிக்க தானதர்மங்களைச்செய்து சுகத்தை டைந்தார்கள்.

8-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

பூர்வகாலத்தில் தட்சண திக்கிலிருந்த அமர்த்தன பட்டணத்தில் பிறந்த பாவசன்மன் என்னும் பிராமணன் தாசி நேசனாய் மாமிச பக்ஷணம், மது ானம், வேட்டை முதலிய தீயச் செய்கைகளை செய்துகொண்டு மிகுந்த ாவ முடையவனாக விருந்து முடிவாக ஒருநாள், பனங்கள்ளை அதிகமாகப் ானம் செய்து அஜீரண முண்டாக அதனால் அவன் மரணமடைந்து யம லோகஞ் சென்றான். அங்கே அவன் பல நரகங்களை யனுபவித்துப் பிறகு னைமரமாகப் பிறந்து ஓரிடத்தில் நின்றான். அக்காலத்தில் கிரமிவலன் ன்ற ஓர் வேதியன் குமதி யென்னும் தன் மனைவியோடு கூடி வேதமோதிச் ாஸ்திரங்களை யுணர்ந்து, நித்திய கர்மானுஷ்டானங்களில் தவறாமல் ஒரு மயத்தில் கெட்ட தானத்தைப் பெற்றுக்கொண்டதனால் பிரம ராக்ஷதனாய்ப் றந்து, அவன் மனைவியும் இராக்ஷஸியாக அவனுடன் மேற்கூறிய பனை ரத்தின் நிழலில் வீற்றிருந்தான். அவ்விதம் அந்நிழலில் பல தினங்கள்

தங்கியிருக்குங் காலையில் ஒருநாள் அவனுடைய மனைவி அவனை நோக்கி, "நாதா! நாம் ஏற்றுக்கொள்ளக் கூடாத தானத்தை ஏற்றுக்கொண்ட பாவத்தினாலன்றோ இவ்வாறு இராட்சத ஜன்மத்தை யடைந்து துக்க மனுபவிக்கின்றோம்; நமக்கு நேர்ந்திருக்கும் இந்த இடையூறு எச்சமயத்தில் எவ்வாறு நீங்கும்?" என்று வினவினள். அதற்கவன், "பெண்ணே! நமக்கு ஆத்ம ஞானமுண்டாகி அஞ்ஞானம் நிவர்த்தியாகும்போது இத் துன்பங்கள் தானே நீங்கும்," என்று கூறினன். "ஆத்ம ஞானமாவது யாது? அஞ்ஞான நிவர்த்தியாவது யாது?" என்று கேட்டாள். இந்த வசனங்கள் கீதையின் எட்டா மத்தியாயம் முதற் சுலோகத்தின் கருத்தா யிருந்தமையால் அதன் மகிமையினால், அவள் மேற்கூறியபடி இவ் வசனங்களைக் கேட்டவுடன் அங்குப் பனைமரமாக நின்ற பிராமணன் தன்னுடைய யதார்த்த சொரூபத்தை யடையப்பெற்றான். இராட்சதனாயிருந்த பிராமணனும் தன்னுடைய பிராமண சொரூபத்தைப் பெற்றான். அந்த ஸ்திரீயும் பிராமணப் பெண்ணானாள். உடனே அவர்களுக்காக வைகுண்டத்திலிருந்து விமானம் வந்தது. அப்போது இராக்ஷதனாயிருந்த பிராமணனும் அவன் மனைவியும் அதிலேறிக் கொண்டு வைகுண்டத்தை யடைந்தார்கள். பனைமரமாயிருந்த பாவசன்மன் பிறகு காசிக்குச் சென்று விந்துமாதவரைப் பூஜித்து, மேற்கூறிய கீதையின் எட்டா மத்தியாய சுலோகத்தைக்கூறி மஹா விஷ்ணுவினிடத்து விடாத தியானமுடையவனாய்த் தபம் செய்து கொண்டிருந்தான். அவன் அவ்வாறிருக்கும்போது பாற்கடலில் ஞான நித்திரை செய்துகொண்டிருந்த ஸ்ரீமந் நாராயணன் விரைவில் அவனிடம்சென்று அவனுக்கு அநுக்கிரகஞ் செய்ய வேண்டுமென்கிற எண்ணத்தைக் கொண்டு நித்திரை கொள்ளாதிருக்க, ஸ்ரீ லக்ஷ்மி தேவியானவள் அவரை நோக்கி, "சுவாமி! நீர் ஏன் ஞான நித்திரை கொள்ளவில்லை?" என்று வினவினள். அப்போது விஷ்ணுவானவர், பாவசன்மாவின் பக்தி விசேஷத்தையும் அவன் பொருட்டாகத் தாம் கொண்ட எண்ணத்தையும் கூறி உடனே அந்த இலக்ஷுமி தேவியாருடன் புறப்பட்டு வந்து பாவசன்மாவுக்குத் தரிசனந் தந்து மோக்ஷத்தைக் கொடுத்தருளினர்.

9-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

நர்மதா தீரத்திலிருந்த மாயிஷ்மதிபுர மென்னும், நகரத்தில் மாதவன் என்னும் பெயரோடுங் கூடிய ஒரு பிராமணன் வேதோத்மனாயும், சகல சாஸ்திர சம்பன்னனாயும், நல்ல நிஷ்டனாயு மிருந்தான். அவ்வாறிருந்த அவன், அளவற்ற திரவியங்களைச் சம்பாதித்து, யாகஞ் செய்யுமாறு உத்தேசங் கொண்டு, அதற்கு வேண்டிய பொருள்கள் யாவும் சேகரித்து ஆட்டுக்கடா வொன்று வாங்கி, யாகசாலை தயார்செய்து செய்பத்தக்க காரியங்களை யெல்லாம் செய்து முடிவில் அவ் வாட்டுக்கடாவினை வெட்டப் போனான். அப்போது அவ் வாட்டுக்கடாவானது அந்தப் பிராமணனைப் பார்த்து "அந்தண சிரேஷ்டா! நீ அற்பமான சுவர்க்க·பலனை யடைய ஆசைவைத்து என்னைக் கொல்லு

ளிந்தாய்; இச் செய்கையா லுனக்குப் பிரவித்தன்பம் நீங்கிவிடாது;
னிட ஜன்ம மடைந்தோர் ஜனன மரணமற்ற மோக்ஷத்தை யடைவதற்
த்தாய நற்காரியங்களையே நடத்தல் வேண்டும்," என்று கூறிற்று. இந்த
ர்த்தைகளைக் கேட்டதும் அப் பிராமணன் பயந்து நடுங்கி, அவ்வாட்டுக்
ாவை வெட்டாமல், அதற்குத் தண்டம் சமர்ப்பித்து, அதை நோக்கி,
மடமே! உன் விருத்தாந்தம் யாது? உனக்கு இந்த ஞானம் எவ்வாறு உண்டா
று?" என்று கேட்டான். அதற்கு அந்த ஆட்டுக்கடாவானது அவனைப்
த்து, "பிராமண சிரேஷ்ட! முந்திய ஜன்மத்தில் நான் பிராமணனாய்ப்
ந்து வேத சாஸ்திரங்களில் மிகுந்த பயிற்சியுள்ளவனாய்ச் சகல நற்கருமங்
ளையும் அநுசரித்துக் கொண்டிருந்தேன்; அவ்வா றிருக்கும்போது எனக்
ாரு குழந்தை பிறந்தது. அதற்கு வியாதி யுண்டானமையால் என்னுடைய
னவி 'என் குழந்தைக்கு வியாதி நீங்கினால் உனக்கு ஆடு வெட்டிப் பலியிடு
றன்,' என்று பத்திரகாளியிடம் பிரார்த்தனை செய்து கொண்டாள்; பிறகு
ப் பிணி நீங்கிற்று; குழந்தைக்குச் சௌக்கிய முண்டாயிற்று; என் மனைவி,
ன் முன்னர்த் தெரிவித்தபடியே பத்திரகாளிக்கு ஆடு வெட்டிப் பலியிட
ண்டும்,' என்று என்னிடம் கூறினாள். நான் அவள் வார்த்தைக் கிணங்கி ஒரு
ட்டுக்குட்டியை வாங்கிப் பத்திரகாளி முன்பு வெட்டி அவளுக்குப் பலி
ாடுத்தேன். அப்போது அவ் வாட்டுக்குட்டியின் தாயானது மிகவும் வருந்தி,
ன்னைப் பார்த்து, 'வேதியனே! உன் பிள்ளையின் வியாதி நீங்கும்பொருட்டு
ன் அருமையாய்ப் பெற்று வளர்த்த என் குட்டியைக் கொலைபுரிந்தனை.
யோ! என் வயிறு எரிகின்றதே; இவ்விதம் எனக்கு வயிற்றெரிச்சலை யுண்டா
னமையால் நீ ஆடாகப் பிறக்கக்கடவாய்!' என்று சபித்தது. அவ்விதம் அதன்
பத்தினால் நான் ஆடாகப் பிறந்தேன்; ஆயினும், முந்தின ஜன்மத்தில் பிரா
ணனாய் நற்கருமங்கள் செய்து வந்த விசேஷத்தினால் இப்போது பூர்வ ஜன்
தின் ஞானத்தோடிருக்கிறேன்; இதற்கு முன் குரங்காகவும், நாயாகவும்,
திரையாகவும் பலஜன்மங்க ளெடுத்திருந்தேன்," என்று கூறிற்று. இவ்விதம்
றிய அதன் வார்த்தைகளைக் கேட்டவுடன் மாதவன், அவ் வாட்டுக்கடாவை
ாக்கி, "இவ்வித விசேஷ குணங்கள் பொருந்திய நீ: ஜன்ம நீங்கத்தக்க உபா
த்தையு மறிந்திருப்பாயன்றோ? ஆதலின், அதனை எனக்குக் கூறுவாயாக!"
றுரைத்தனன். அப்போது ஆட்டுக்கடாவானது வேதியனை நோக்கி "அந்
ண சிரேஷ்ட! உன் இஷ்டப்படியே இதனை ஒரு சரித்திர மூலமாக அந்த
ாயத்தை உனக்குக் கூறுகின்றேன் கேட்பீராக!

சூரியசந்திரவருணன் என்கிற ஓரரசன் குருக்ஷேத்திரத்திலே சூரியகிர
காலத்தில் காலபுருஷத் தானஞ் செய்ய உத்தேசித்துப் புரோகிதன்
ாற்படி அதற்கு வேண்டிய பொருள்களையெல்லாம் சேகரஞ் செய்து,
புருஷனையும் புதிதாகச் செய்துகொண்டு, தானமேற்றுக் கொள்வதற்கு
ந்த பொருள்களைக் கொடுத்து யோக்கியனான ஒரு பிராமணனையும்

அழைத்து அங்கே வைத்துவிட்டுத் தான் ஸ்நானத்திற்குச் சென்றான்; அப்போது அங்கிருந்த புரோகிதனும் அவனோடு கூடவே சென்றான். அவ்விதம் இருவருஞ் சென்றதும் தானம்வாங்கவந்த பிராமணன் தனித்திருக்குஞ் சமயத்தில் அங்கிருந்த காலபுருஷன் அவனைப் பார்த்து, 'ஏ! பிராமணா! சிறந்த க்ஷேத்திரத்தில் நல்லபுண்ணிய காலத்தில் வாங்கத்தகாத தானத்தை வாங்க வந்திருக்கின்றாயே; இந்தத் தானத்தை வாங்கினால் நீபிழைப்பாயா?' என்று கேட்க, அவன் அக்காலபுருஷனைப் பார்த்து 'என்னுடைய வல்லமையை நீ அறியமாட்டாய்; உன்னுடைய வார்த்தைக்கு யான் பயப்படுகிறவ னல்லன்; நான் என்னுடைய விருப்பின்படியே இத்தானத்தைப் பெற்றுக்கொள்ளாமலிரேன்; நீ இக்காரியத்தில் பிரவேசிக்கவேண்டாம்,' என்று அக்கால புருஷனுடைய வார்த்தையை மறுத்துவிட்டான். அதன்மேல் ஸ்நானத்திற்குச் சென்ற அரசனும் புரோகிதனும் வந்து சேர்ந்தார்கள். அப்படி வந்தவுடன் மேற்கூறியபடி அரசன் தானத்தைக் கொடுக்க அந்தப் பிராமணன் வாங்கினான். அப்படி வாங்கின மாத்திரத்தில், காலபுருஷனுடைய வயிற்றிலிருந்து கரத்திற் கத்தியுடையவனாகிய ஒரு நீச புருஷனும், நீச ஸ்திரீயும் வெளிப்பட்டுக் கோர ரூபமாய்த் தானம் வாங்கிய பிராமணனைக் கொல்ல வந்தார்கள், அவர்கள் அவ்விதம் வருவதைக் கண்டவுடனே அந்தப் பிராமணன் ஒரே மனதுடன் கீதையின் ஒன்பதாம் அத்தியாயத்தைப் பாராயணம் பண்ணினான். அவ்வாறு பண்ணவே, காலபுருஷனிடத்திலிருந்து தோன்றிவந்த அந் நீசபுருஷனும் நீசப் பெண்ணும் கீதையின் மகிமைக்குப் பயந்து கண்ணுக்குத் தெரியாம லோடிப் போனார்கள். இவ் விசேஷத்தைக்கண்டவுடன் அரசன் பிராமணனைப்பார்த்து, 'அந்தண சிரேஷ்டரே! இப்போதிங்கே வந்தவர் யாவர்? இவர்கள் உடனே ஓடிவிட்டதற்குக் காரணம் என்ன?' என்று கேட்கப், பிராமணன் அரசனை நோக்கி, "இறைவ! இங்கே வந்த நீச ஸ்திரீ, நீச புருஷன் ஆகிய இருவருள் நீச புருஷன், நான் காலபுருஷ தானம் வாங்கியதனா லேற்பட்ட பாவம்; நீச ஸ்திரீ,'நான் முந்திய ஜன்மத்தில் வித்தையின் கர்வத்தாலே பெரியவர்களை நிந்தை செய்ததா லேற்பட்ட பாவம்; இவ் விரண்டு பாவங்களும் என்னைக் கொலைபுரியும்பொருட்டு நீசன் வடிவமாகவும், நீச ஸ்திரீ வடிவமாகவும் வந்தன; ஆயினும், அப் பாவ ரூபமான அவ் விருவரும் கீதையின் ஒன்பதா மத்தியாயத்தை நான் பாராயணஞ் செய்த மகத்துவ விசேஷத்தினாலே அவர்கள் என்னெதிரில் நில்லாமற் பயந்தோடிப்போனார்கள்," என்று கூற, அவ்வரசன், 'அவ்வாறு மகிமையுடையதா யிருக்கும் அதனை எனக்கும் உபதேசம் செய்தருளுவீராக' என்றனன். அவ்வாறே பிராமணன் அவ் வரசனுக்கு கீதையின் ஒன்பதா மத்தியாயத்தை உபதேசித்தனன்; அதனைப் பாராயணம் பண்ணி அரசன் மோக்ஷ மடைந்தான்; ஆதலால், நீயும் அதனைப் பாராயணம் செய்வாயானால் மோக்ஷமடைவது திண்ணமென்று கூறிற்று. அவ்வாறே அந்த மாதவனென்னும் பிராமணன் கதையின் ஒன்பதா மத்தியாயத்தைப் பாராயணம் செய்து மோக்ஷமடைந்தனன்; அந்த ஆட்டுக்கடாவும் அதனைப்பாராயணஞ் செய்து மோக்ஷத்தை அடைந்தது.

10-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

இறந்தவர்கள் முத்தி யடைவதற்குரிய காசியம்பதியிலே முன்னொரு
லத்தில், பிராமண குலத்திற் பிறந்த தீரதி யென்பவன், வேதசாஸ்திரங்க
ில் மிகவும் தேர்ச்சி யுடையவனும், தருமகுண முடையவனும், ஆத்ம
ான முள்ளவனும், ஆன்ம பாவனையினாலே உள்நோக்குடையவனும்,
வளிநோக்கங்களினின்று நீங்கிச் சீவன்முத்தி தசையை யடைந்திருந்தான்;
வ்வாறிருந்த அவனுக்குக் காசியிலுள்ள விசுவேசர் எப்போதும் கைலாகு
காடுத்து உபசாரஞ் செய்துகொண்டிருந்தார். அங்ஙன மிருக்கும்போது
ருநாள் அவ் வேதியன் விசுவலிங்கத்தின்மேற் காலை நீட்டி, வாயிற்படியிற்
லையை வைத்துக்கொண்டு படுத்திருந்தான். அவ்வாறு அவன் படுத்திருப்
தை பிருங்கி மகாரிஷி பார்த்து, பரமேசுவரனை நோக்கி, "நீர் இவனுக்குச்
ஷ்ருஷை செய்வதற்குக் காரணம் யாது?" என்று கேட்டார். பரமேசுவரன்
வரை நோக்கி, ரிஷியே! யான் இவனுக்குச் சிஷ்ருஷை செய்வதற்கேற்
ட்ட காரணத்தைக் கூறுகிறேன், கேட்பீராக: இவன் முன்னே பிராமண
லத்தில் **சுதவன்** என்னும் பெயருடன் பிறந்து பிரமசரிய விரதத்தை
னுஷ்டித்திருந்தான்; அப்படி யிருக்கும்போது இவனுடைய குரு ஒருநாள்
ாயிலிலே படுத்திருந்தது தெரியாமல் இவன் இருட்டில் நடக்க, இவனுடைய
லானது அக் குருவின்மேற் பட்டது; அதனால் அவர் கோபித்து, 'நீ என்னை
தித்தபடியினாலேயே அன்னமாகப் போகக்கடவாய்!' என்று இவனை சபித்
ார்; பிறகு இவன் அச் சாபத்தின்படியே அன்ன ஜன்மத்தை யடையுங்
லத்தில் முன்னே பிரமசரிய விரதந் தப்பாமல் நடந்த விசேஷத்தினாலே
ரமலோகத்தில் மானசசரசிலேயுள்ள அம்சங்களுக்குத் தலைமை அன்னமாய்ப்
றந்தான். அவ்வாறு பிறந்த அன்னமானது ஓர்நாள் நம்முடைய கைலாயத்
ழ்வரையிலுள்ள சிங்காரமாகிய புன்னாக வனத்தில் நான் வேடிக்கை பார்த்
ருக்குஞ் சமயத்தில் கரிய நிறத்தோடு வந்து என்னை ஸ்தோத்திரம் பண்
ிற்று; அப்போது அதைப் பார்த்து, 'நீயார்? உன்னுடைய சரீரம் கறுத்திருத்
ற்குக் காரணம் யாது?' என்று கேட்டேன்; அதற்கு அந்த அன்னமானது,
ான் முன் பிராமணனாயிருந்து குரு சாபத்தால் அன்னமாகப் பிறந்து பிரம
லாகத்திலுள்ள மானச சரசில் அன்னங்களுக்குத் தலைமையாயிருக்கின்றேன்;
ன்று நான் அத் தடாகத்திலுள்ள தாமரைக்கிழங்கைப் புசித்து, ஆகாயமார்க்க
கப் பறந்து காசியிலுள்ள ஒரு சரசுக்கு நேராக வரும்போது பறக்கும் சக்தி
ற்றுக் கீழே விழுந்தேன்; அங்ஙனம் விழவே என் சரீரமும் கறுத்துப்
ாயிற்று. அவ்வாறானவுடனே நான் ஆச்சரிய மடைந்து, 'யாது காரணத்
ல் நமக்கு இவ்விதம் நேர்ந்தது?' என்று சிந்தித்தேன்; அவ்விதம் யோசிக்கும்
ாது; 'உனக்கு இக்கதி நேர்ந்ததற்குக் காரணத்தை நான் கூறுகிறேன்?'
ன்று ஒரு சப்த முண்டாயிற்று; அதைக் கேட்டவுடனே நான், 'இவ்விதம்
றினவர் யார்?' என்று பக்கங்களிற் பார்வையிட்டேன்; அப்போது அங்குள்ள
ாகத்தில் துருவாசர் சாபத்தால் ஐந்து தாமரைப் புஷ்பங்களாயிருந்த பத்

மினி யென்னும் பெண்ணைப் பார்த்தேன்; பிறகு ஆகாயத்தைப் பார்த்தேன்; அப்போது அங்கே விஷ்ணுபத மடைந்த அறுபதினாயிரம் பேர் என் கண்களுக்குத் தோன்றினார்கள். அவர்களைப் பார்த்ததும், நான் 'இவர்கள் யாராயிருக்கக் கூடும்?' என்று ஆலோசித்துக் கொண்டிருந்தேன்; அதன் பிறகு, 'மேற்கூறிய தாமரைப் புஷ்பங்களின் வடிவமாகத் தோன்றிய பத்மினியிடமிருந்தே நாம் கேட்ட வார்த்தை யுண்டாகி யிருத்தல்வேண்டும்; ஆதலால், இவளிடம் மேற்கூறிய அதிசயங்களை வினவித் தெரிந்துகொள்ளவேண்டும்,' என்று நினைத்து, அந்தப் பத்மினியை வணங்கி, அவளிடத்தில், "நான் இங்குச் சேர்ந்தவுடனே எனக்கு இவ்விதமான கதிநேர்ந்ததற்குக் காரணம் யாதோ? ஆகாயத்தில் தோன்றுகின்ற இந்த அறுபதினாயிரம் பேரும் யாவர்?" என்று வினவினேன். அங்ஙனம் கேட்கவே அந்தப் பத்மினியானவள், மேலே தோன்றின அறுபதினாயிரம் பேர்களும் ஏழு ஜன்மங்களுக்கு முன்னே ஒரு ரிஷிபுத்திரரா யிருந்தவர்கள்; இவர்கள் அக் காலத்தில் நித்திய கர்மானுஷ்டானங்களுடனே தவம் செய்துகொண்டிருந்தார்கள்; அவ்விதம் இவர்கள் தவம் செய்துகொண்டிருந்த இடத்தில் அங்கே ஒரு பெண் வந்தாள். அவளைக் கண்டதும் இவர்களுள் ஒவ்வொருவரும் அப் பெண்ணை மணம்புரிந்து கொள்ளுமாறு இச்சைகொண்டு, அதனால் சண்டையிட்டுக்கொண்டு, முடிவில் யாவரு மிறந்தார்கள்; அதன்பிறகு இவர்கள் பல ஜன்மங்களெடுத்து அந்தத்தில் செந்நாய்களாய்ப் பிறந்து இங்கே வந்து தாமரைப் புஷ்பங்களா யிருக்கும் என்னுடைய வாசனையைக் கிரகித்தபடியால் இப்போது அச் சன்மம் நீங்கி விஷ்ணுபத மடைந்தார்கள்; நீ என்னை வணங்காமற் போனபடியினாலே உனக்குப் பறக்கும்சக்தி நீங்கிச் சரீரம் கருத்துவிட்டது; இனி, என்னை இன்னவ ளென்றறிய விரும்புவா யாதலின், என்னுடைய விருத்தாந்தத்தையும் கூறுகிறேன் கேட்பாயாக! "நான் இதற்கு மூன்றாம் ஜன்மத்தில் கமலழகி என்னும் பிராமண ஸ்திரீயாய்ப் பிறந்து மகா பதிவிரதையா யிருந்தேன்; அப்போது நான் ஒரு நாகணவாய்ப்புள்ளை வளர்த்தேன்; அவ்வாறு வளர்த்ததைக்கண்ட என்னுடைய நாயகன் என்னை நோக்கி, 'நீ நாகணவாய்ப்புள்ளைக் கூண்டிலடைத்து வளர்க்கின்றபடியால் நாகணவாய்ப்புள்ளாகவே பிறப்பாயாக!' என்று சபித்தனர். அவ்வாறே நான் நாகணவாய்ப்புள்ளாகப் பிறக்க ஒரு முனி குமாரத்தி என்னை வளர்த்தாள்; அவ்விதம் என்னை வளர்த்த அவ்விடத்திலுள்ளவர்கள் கீதையின் பத்தாவது அத்தியாயத்தைப் பாராயணம் செய்து வந்தார்கள். அப்போது நான் அதைக் கேட்டுக்கொண்டிருந்தேன்; அவ்விதம் அதைக்கேட்ட மகத்துவத்தினாலே நான் அந்த ஜன்மத்தை விட்டு மறு ஜன்மத்தில் தேவலோகத்திலே பரமாவதி என்னும் தேவமாதாகத் தோன்றி, இலக்குமித்தோழியாகி, விமானத்திலேறி இஷ்டமான இடங்களிலெல்லாம் சஞ்சரித்துக்கொண்டு திரிந்தேன். அவ்வாறு சஞ்சரிக்கும் போது ஒரு நாள் பூலோகத்திற்கு வந்து தடாகத்தில் வஸ்திர மில்லாமல் ஜலக்கிரீடை செய்துகொண்டிருக்கும்போது அத் தருணத்தில் துருவாச ரிஷி வந்தார். அவரைக் கண்டவுடனே நான் பயந்து தலை, கைகள், கால்கள் ஆகிய ஐந்து அவயவங்களையும் இந்த ஐந்து தாமரைப் புட்பங்களாகச்

சய்துகொண்டு இவற்றின் ரூபமாக விளங்கினேன். நான் அவ்வாறு செய்த சய்கையைத் துருவாச முனிவர் பார்த்து உடனே என்மீது கோபங்கொண்டு, இந்தப் புட்பங்களின் வடிவமாகவே நூறு வருடங்கள்வரை இருப்பாயாக!' ன்று சாபமிட்டார். அதுமுதல் நான் இம் மலர்களின் வடிவமாகவே யிருக் ன்றேன். அப்படி யிருந்தும் முன்னே கிளியாயிருக்கும்போது கீதையின் த்தாமத்தியாயத்தைக் கேட்டுக்கொண்டிருந்த மகிமையினாலே பூர்வ ஞானத் தாடு பேசும் சக்தியைப் பெற்றிருக்கின்றேன்; எனக்கிப்போது சாப விமோ னகாலம் நெருங்கியது. ஆகையால், கீதையின் பத்தாமத்தியாயத்தைப் பாரா ணஞ் செய்து நான் நற்கதிக்குச் செல்கின்றேன். நீ அதனைக்கேட்டு இந்த ந்து மலர்களையும் பரித்துக் கொண்டுபோய் பரமேஸ்வரனுக்குச் சூட்டுவா னால் உனக்கும் சாப விமோசன முண்டாகும்," என்றுசொல்லிக் கீதையின் த்தா மத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்தாள். உடனே அவளுக்குச் சாப ிவர்த்தியாயிற்று. அதன்மேல் நான் உமக்குச் சூட்டும்பொருட்டு அந்தப் புஷ்பங்களைப் பறித்துக்கொண்டு இங்கு வந்தேன். இவற்றை நீர் ஏற்றுக் கொள்ளவேண்டும்," என்று சொல்லி அம் மலர்களை எனக்குச் சூட்டிற்று. அவ்வாறு சூட்டவே கீதையின் பத்தாவது அத்தியாயத்தைக்கேட்ட மகத்து வத்தினாலே அந்த அன்னத்திற்குக் கறுப்பு நிறம் நீங்கியதோடு அந்த ஜன்ம மும் நாசமாக, அது இக் காசியில் இந்தப் பிராமணனாக ஜனித்தது. அவ் வாறு ஜனித்த இந்தத் தீரதி என்னும் பிராமணன் குழந்தைப் பருவத்தி லேயே கீதையின் பத்தா மத்தியாயம் படித்து அர்த்தவிசாரம் பண்ணிப், பின் விஷ்ணுவின் சகுண பாவனையை செய்து, அப் பாவனையும் போய்ச் சர்வான்ம பாவனையை யடைந்து, வெளி நோக்கங்களை நீக்கி, ஜீவன் முக்தித் தசையை யடைந்தனன். இவனிடத்தில் இத்தகைய மகிமை பொருந்தி யிருப்பதனாலேயே நான் இவ்வாறு இவனுக்குச் சிஷ்ருஷை பண்ணி வரு கிறேன்," என்று கூறினார். அதன்மேல் அந்தத் தீரதி யென்னும் வேதியன் முத்தியை யடைந்தான்.

11-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

பிரணதீரமென்ற நதி தீரத்தில், மேகலாதீரமென்னும் தீரத்தையுடைய தும், **நாரசிம்மன்** என்னும் விஷ்ணு எழுந்தருளப்பெற்ற ஆலயத்தை யுடை யதுமாகி விளங்கிய மேதிங்கிரம் என்னும் அழகிய பட்டணத்திலே பூர்வத்தில் **சுனந்தன்** என்னும் பெயரினையுடைய ஒரு பிராமணன்: சகல சாஸ்திர சம் பன்னனாயும், நிஷ்டை யுடையவனாயும், கீதையின் பதினோராமத்தியாயத் தைப் பாராயணம் செய்து நிஷ்காம முடையவனாய், அதனாலே ஆத்ம ஞானம் உதிக்கப் பெற்றிருந்தான்; அவ்வாறிருக்குங் காலத்தில் கோதாவரிக்குப் புறப் பட்டுப்போய் முதல் நாளில் கோதாவரியி னுற்பத்தி ஸ்தானமாகிய திரியம்பக ஸ்தலத்தில் தங்கி ஸ்நானம் பண்ணித் தர்ப்பணம், சிராத்த முதலியவைகளைச் செய்து, அந்தத் தீர்த்த தீரத்திலேயுள்ள சிவஸ்தலம் விஷ்ணுஸ்தலம் ஆகியவை களைத் தரிசித்து, ஆங்காங்கே பூசனை ஸ்தோத்திரம் முதலியவைகளைக் கிரம

மாகச் செய்துகொண்டு இயன்றவளவு தானங்களும் வழங்கிப் பிறகு விவாக மணம்புரியென்னும் பட்டண மார்க்கமாகச் சென்றான். அவ்விதம் அவன் அந்த நகரத்தை யடைந்ததும் சூரியன் அஸ்தமிக்க இரவு வந்தது; அப்போது அவ் வேதியன் அந் நகரத்தில் தங்குமாறு கருதி அங்குள்ளவர்களிடத்தில் சயனிக்க இடங்கேட்க, ஒருவரு மிடம் கொடாமையால் பற்பல இடங்களிற் சென்றலைந்து, முடிவாக ஒரு தலையாரிடம்போய் இடங்கேட்டான். அத் தலையாரி அவனைக் கூட்டிக்கொண்டு சென்று ஓரிடத்தைச் சுட்டி, 'இங்கே படுத்துக் கொள்ளும்,' என்றுகூறிச் சென்றான். அவ்வாறே வேதியன் அங்குப் படுத்திருந்து விடிந்தபின் சௌக்கியமாக எழுந்து வெளியிற் புறப்பட்டான். அவ்வாறு புறப்பட்டு வரும்போது தலையாரி அவனைக்கண்டு வணங்கி, "சுவாமி! இவ்விடத்திற் படுப்போர் எவரும் பிழைப்பதில்லை. அவ்வாறிருந்தும் நீர் பிழைத்தபடியால் உம்மிடத்தில் ஏதோ மகத்துவ மிருப்பதாகத் தெரியவருகிறது; ஆகையால் நீர் என் வீட்டிலேயே சில தினங்கள் தங்கியிருந்து செல்லவேண்டும்," என்று வேண்டிக்கொண்டான். வேதியன் அவ்வாறே தலையாரி வார்த்தைக் கிணங்கி அங்குத் தங்கியிருந்தான். தலையாரியும் அப் பிராமணனுக்குச் சகல உபசாரங்களையும் செய்துகொண்டிருந்தான். அவ்வா றிருக்கும்போது ஏழு தினங்கள் சென்ற பிறகு எட்டாநாள் காலையில் தலையாரி அந்தப் பிராமணனிடம் வந்து, "சுவாமி! இராத்திரி என் புத்திரனை இராக்ஷதன் தின்றுவிட்டான்," என்றுசொல்லி யழுதான். அப்போது வேதியன், "அந்த இராக்ஷதன் யார்? அவன் உன்மகனை எதன் பொருட்டுத் தின்றான்?" என்று வினவ, அதற்குத் தலையாரி, "சுவாமி! அந்த இராக்ஷதன் இங்கேயுள்ளவன்; அவன் முன்னர் இவ் வூரிலுள்ள மனிதர்களைத் தினந்தோறும் கணக்கில்லாம லடித்துக்கொன்று தின்றுவந்தான். அக் காலத்தில் இவ்வூராரும் யானும் சேர்ந்து அவ் விராக்ஷதனிடம், 'நீ இவ்வாறு இங்குள்ள மனிதர்களைக் கொல்லவேண்டாம். இங்கு வரும் வழிப்போக்கர்களை உனக்குத் தினந்தோறும் இரையாக்குகிறோம். நீ அவர்களைத் தின்றுகொண்டு சுகமாக வாழ்ந்திருப்பாய்,' என்று கூறினோம். அவன் அவ்விதமே எங்களுடைய வார்த்தைக் கிணங்கினான்; அதன்மேல் நாங்கள் இங்குவரும் வழிப்போக்கரைத் தந்திரமாக அன்று நீர்படுத்திருந்தவிடத்திற் படுக்கும்படிச் செய்து, அவனுக் கிரையாக்கிக்கொண்டு வந்தோம்; அவன் அங்குப் படுப்பவர்களைத் தினந்தோறும் இரவில் கொன்றுதின்று வந்தான். அந்த வழக்கப்படிதான் அன்று உம்மையும் அவ்விடத்தில் நான் படுக்கச்செய்தேன், ஆனால், உம்முடைய மகிமையினால் அவன் உம்மைக்கொல்லவில்லை. அவ் விசேஷத்தை யறிந்துதான் நான் உம்மை இங்கே யிருக்குமாறு வேண்டினேன். இது நிற்க, நேற்றிரவு இங்கே சில வழிப்போக்கர்கள் வந்தார்கள். எங்கள் வழக்கப்படியே அவர்களை அவ்விடத்திற்கு அழைத்துப்போய் படுக்கச்செய்து வரும்படி என் புத்திரனுக்குக் கட்டளையிட்டேன்; அவன் அவ்வாறே அவர்களை அழைத்துக்கொண்டு அங்குப் படுக்கச்செய்ததோடு இந்த இரகசியத்தைத்தான் அறியாதவனானபடியால் அவனும் அவர்களுடன் படுத்துக்கொண்டான். அப்போது இராக்ஷதன் வந்து வழிப்போக்கர்களைத் தின்றதுடன் என்மகனையும் சேர்த்துத்

னின்றுவிட்டான். விடிந்தவுடன் இச்செய்தியை யறிந்த நான் இராக்ஷதனிடம் சென்று, "என் புத்திரனையும் ஏன் தின்றாய்?' என்று கேட்டேன். அதற்கவன் உன் புத்திரன் அங்குப் படுத்திருந்த விவரம் எனக்குத் தெரியாது; அவனையும் வழிப்போக்கனென்றே கருதித் தின்றுவிட்டேன்,' என்று கூறினான். அதன்மேல் நான், 'நீ என் புத்திரனைமட்டும் உயிரோடு வரும்படிச் செய்து என்னிடம் கொடுத்துவிடு,' என்றுரைக்க, அவன், 'நீ புத்திரனைப்பெறவா விரும்புகின்றனை? அவனோடுகூட உண்ட மற்றவர்களும் வந்தால்தான் அவனும் வருவான். அவ்விதம் வரும்படிச் செய்வதற்கு ஒரு உபாய மிருக்கின்றது. அதன்படி செய்வாயானால் உன் புத்திரன் பிழைத்துவருவான், அதனைக் கூறுகின்றேன் கேட்பாயாக!

"ஒரு காலத்தில் பருந்தொன்று, கீதையின் 11-வது அத்தியாயத்தைப் பாராயணஞ் செய்த ஒருவனுடைய ஒரெலும்பைத் தூக்கிக்கொண்டு ஆகாய மார்க்கமாகப் பறந்து போகும்போது அவ்வெலும்பானது தவறி ஒரு எருக் குட்டையில் விழுந்தது; இங்ஙனம் விழுந்த பின் ஒரு ஞானவானாகிய பிராமணன் வந்து அக் குட்டையில் ஸ்நானம், திலதர்பணம், பிண்டக்கிரியை முதலியவைகளை விதிப்படிச் செய்தான்; அவன் அவ்வாறு செய்வதை அங்குள்ளார் பார்த்து அப் பிராமணன்மீது அருவருப்புக்கொண்டு, 'இது தீர்த்தமன்று; இதில் ஸ்நானம் முதலியன செய்தல் தகாது' என்று கூறினார்கள்; அப்போது அவ் வேதியன் அவர்களை நோக்கி, 'கீதையின் 11-ம் அத்தியாயம் படித்தவனுடைய எலும்பு இதில் விழுந்திருக்கின்றது; அதலால், இது மிகவும் புண்ணிய தீர்த்தமாம்,' என்று கூற, எல்லோரும் அதில் மூழ்கி மோக்ஷமடைந்தார்கள்; அதனால் நான் கீதையின்மகிமையை தெரிந்துகொண் டிருக்கின்றேன்; ஆதலால், கீதையின் பதினோரா மத்தியாயம் படித்த ஒருவரை அழைத்துவந்து எனக்கு முன்னே அதனைப் பாராயணம் பண்ணுவித்து, அவர் கையால் என்மேல் ஜலத்தைத் தெளிக்கும்படி செய்வாய்! அவ்விதஞ் செய்தால் நான் இராக்ஷஸனா யிருப்பதற்குக் காரணமான என்னுடைய சாபம் நிவிர்த்தியாவதோடு மேற் கூறியபடி என்னால் உண்ணப்பட்டவர்களும் உன் மகனும் வருவார்கள்; நான் சொல்லியபடி செய்வதற்கு உன் வீட்டில் தங்கி யிருக்கும் வேதியரே தகுந்தவர். அவர், கீதையின் பதினோரா மத்தியாயம் படித்திருக்கின்றார்; அதநிமித்தமே அன்று அவரைக்கொல்லாமல்விட்டேன்; நீ அவரை யழைத்துவா!' என்று கூறினான்; அதன்மேல் உம்மிடம் வந்திருக்கின்றேன், நீர் தயவு செய்து அங்கு வரவேண்டும்," என்று கூறினான். அவ் வேதியர் அத் தலையாரியை நோக்கி, "அவனுக்கு என்ன சாபத்தால் இராக்ஷஸ ஜன்ம முண்டாயிற்று?" என்று வினவ அத்தலையாரி பின் வருமாறு கூறுவானாயினான்:

"சுவாமி! இராக்ஷஸனா யிருக்கு மிவன் பூர்வத்தில் இவ் வூரில் பயிரிடும் பிராமணனா யிருந்தான்; அவ்வாறிருக்கும்போது இவன் ஒருதினம் பயிர் காக்கு நிமித்தம் வயலுக்குச் சென்றான்; அத் தருணத்தில் வழியிலே நடக்கும் பலமில்லாமல் கிடந்த ஒரு பிராமணனை ஒரு கழுகு தன் கூர்மையாகிய வாயினாற்

பிடுங்கித் தின்றது; அவ்வாறு கழுகு அப் பிராமணனுக்கு உபத்திரவஞ் செய்வதை இவன் பார்த்து அதனை விலக்குவதற்குத் தன்னிடம் வலிமை யிருந்தும் அதைப்பற்றி யாதொரு பிரயத்தனமுஞ் செய்யாமற் போனான். இவன் இவ்வாறு சிறிதும் இரக்கமின்றிச் செல்வதை அவ் வழியிற் சென்று கொண்டிருந்த ஒரு ரிஷி அப் பிராமணர் கழுகாற் படுந் துன்பத்தைப் பார்த்து, மனமிரங்கி, இவனை யழைத்து, 'அடா! அந்தக் கழுகைத் துரத்து! துரத்து!!' என்று சொல்ல, இவன் அவருடைய வார்த்தைகளைக் கவனியாமல், 'பயிரைக் காக்கவேண்டும் என்னும் விருப்பத்தால் விரைந்து சென்றான். அச் சமயத்தில் அக்கழுகு அப் பிராமணனைக் கொன்றுவிட்டது; அச் செய்கையைகண்ட அம் முனிவர் வயிறெறிந்து இவனைப் பார்த்து, 'அடா பாவி! நீ இவ்வாறு பிராமண வதையைப் பார்த்துக்கொண்டு சென்றபடியினாலே இராக்ஷஸ னாகக்கடவாய்!' என்று சபித்தார். அப்போது அவன் பயந்து, அவருடைய பாதங்களில் விழுந்து நமஸ்கரித்து, 'சுவாமி! அடியேன் அறியாமையால் இக் குற்றத்தைச் செய்துவிட்டேன்; ஆகையால் மன்னித்தருள வேண்டும்; எனக்கு இச்சாப விமோசனம் எப்போதுண்டாகும்? அதன் விவரத்தையும் எனக்குத் தெரிவித்தருள வேண்டும்,' என்றிரங்கினான். அச்சமையத்தில் அவர் இவனை நோக்கி, 'கீதையின் பதினோரா மத்தியாயம் படித்தவன் என்றைக்கு வந்து உன் முன்னர் அதனைப் பாராயணஞ்செய்து உன்மீது ஜலத்தைப் புரோட்சிப்பானோ அன்றைக்கு உன் சாபம் விமோசனமாகும்,' என்று கூறிச் சென்றார். அதன்பின்னர்தான் இவன் இவ்வாறு இராக்ஷஸனாகித் திரியத்தலைப்பட்டான். இன்று உம்மால் இவனுக்குச் சாபவிமோசனமாகும்காலஞ் சமீபித்துவிட்டது,'' என்று கூறினான்.

தலையாரி இவ்வாறு கூறவே மேற்கூறிய அனந்தனென்னும் வேதியன் உடனே சென்று அந்த இராக்ஷஸனுக்கு முன்னிருந்து கீதையின் பதினோரா மத்தியாயத்தை அவன் கேட்குமாறு பாராயணம் பண்ணி அவன் முகத்திலே ஜலத்தைத் தெளித்தான். அவ்வாறு தெளித்தவுடனே அவ் விராக்ஷஸன் சாப விமோசனமாய்ப் புண்ணிய தேகத்தோடு விளங்கினான். அவனால் தினந்தோறும் உண்ணப்பட்டவர்களும் அந்தப் புண்ணிய தேகத்தோடு விளங்கினார்கள். தலையாரி மகனும் அவர்களோடுசேர்ந்து புண்ணியதேகத்துடன் விளங்கினான். அப்போது தலையாரி இராக்ஷஸனா யிருந்தவனிடம், "என் மகன் எங்கேயுளான்? அவனைக்காட்டு!" என்றுரைக்க, உடனே அவன், தலையாரி மகனை அத்தலையாரிக்குச் சுட்டிக் காட்டி, 'இவன்தான்' என்று கூறினான். அப்போது தலையாரி தன் மகனை நோக்கி "வீட்டுக்கு வரக்கடவாய்!" என்றழைத்தான். உடனே அவன் தலையாரியை நோக்கி, "உன்னைப்போல எனக்கு எத்தனையோ தகப்பன்மார் ஏற்பட்டிருக்கின்றார்கள்; நம்முடைய பந்துத்துவ மெல்லாம் மானிடதேக முள்ளவரையில்தான்; பிறகு நாம் ஒருவர்க்கொருவர் சுற்றமாக மாட்டோம். ஆதலால், உனக்கும் எனக்கும் எவ்வித சம்பந்தமுமில்லை. நீ இப் பாசபந்தத்தை விட்டு ஒரே மனதுடன் பகவானை நாடி மோக்ஷத்தை யடைதற்குரிய

வழியைத் தேடு!" என்று கூறி ஞானோபதேசஞ் செய்தான். அதன்மேல் ராக்ஷஸனாயிருந்த வேதியன் விஷ்ணுபத மடைந்தான். அவனால் உண்ணப் டிருந்தவர்களும், தலையாரியின் மகனும் தங்களுக்கு விமானங்கள்வர அவற்றி றிச் சென்று விஷ்ணு சாரூப மானார்கள். தலையாரியும் தன் மகன் செய்த னோபதேசத்தினால் மோக்ஷ மடைந்தான். பிறகு சுநந்தனும் நித்தியாநந்த வியை யடைந்தான்.

12-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

முற்காலத்தில் தக்ஷண தேசத்திலே மிக்க அழகோடுங்கூடிய கோவலபுரி ன்னும் ஒரு பட்டண மிருந்தது. அதில் மிகவும் பிரசித்தமுள்ள இலக்குமி லைய மொன்றிருந்தது. அக் கோவிலில் ஒருதினம் முப்பத்திரண்டு இலக்ஷ ங்களும் பொருந்திய ஓர் இராஜகுமாரன் வந்து அங்கெழுந்தருளி யிருந்த லக்குமி தேவியைப் பலவிதமாகத் துதி பண்ணினான். அப்போது இலக்குமி சன்னமாகி, அவனை நோக்கி, "உனக்கு என்னாலாக வேண்டியதென்ன?" ன்று கேட்க. அவன் கைகூப்பிக்கொண்டு இலக்குமியை நோக்கி, "தாயே! ன்னுடைய தந்தை அசுவமேதயாகம் பண்ணப் பிரயத்தனஞ் செய்து அது றைவேறு முன்பே இறந்து போய்விட்டார். பிறகு யான் அவருடையதேகத் தைக் கெடாதபடி எண்ணெயிலே பக்குவப்படுத்தி வைத்துக்கொண்டு பூர்த் தியாகாம லிருந்த அந்த அசுவமேத யாகத்தை முடிக்கத் துணிந்து அதற்கு வேண்டிய காரியங்களை யெல்லாம் செய்து குதிரையையும் கொண்டுவந்து கசாலையிலே யூகஸ்தம்பத்தில் கட்டி வைத்திருந்தேன்; அக்குதிரையை எவர் ளோ திருடிக்கொண்டு போய்விட்டார்கள். ஆகையால், நீ அக் குதிரையை வழைத்து எனக்குக் கொடுத்தருளவேண்டும்," என்று கூறினான். அதற்கு லட்சுமி, "இக்கோவில் வாயிலிலே சித்தசமாதி என்னும் பெயரினையுடைய ரு பிராமண னிருக்கின்றான். நீ அவனிடத்திற் சென்று நான் குதிரையை ழைப்பித்துக் கொடுக்கும்படி கூறியதாகச்சொல்! அவன் அவ்வாறே அதனை ழைப்பித்துக் கொடுப்பான்," என்று கூறினள். உடனே அரசகுமாரன் இல மிதேவியினிடத்தில் விடை பெற்றுக்கொண்டு அப் பிராமணனிடம் சென் ன். அப்போது அந்தப் பிராமணன் இராஜகுமாரன் சமாசாரத்தைத் தெரி க்கு முன்பாகவே அவனுடைய விஷயத்தைத் தெரிந்துகொண்டு, அவனை ாக்கி, "நீ இலட்சுமி தேவி யனுப்ப வந்தாயோ? நீ என்னிடம் தெரிவிக்க ந்த விஷயம் எனக்குத்தெரியும். உன்னிஷ்டப்படியே குதிரையை வரவழை து தருகிறேன்" என்று சொல்லிக் குதிரை யிருக்கு மிடத்தை ஆராய்ந்து ர்த்து, அது தேவேந்திரனால் கொண்டு போகப்பட்டதாகத் தெரிந்து, உட ன இந்திரன்முதலிய தேவர்கள் தன்னெதிரே வரும்படி சிந்தனை செய்தான். ங்ஙனம் நினைத்த மாத்திரத்தில் அவர்கள் வந்து சேர்ந்தார்கள். அவர்களை ாக்கி அந்தப் பிராமணன் "உங்களிட மிருக்கும் இந்த இராஜகுமாரனுடைய திரையை இப்பொழுதே இங்குக் கொண்டுவந்து கட்டிச் செல்லுங்கள்!"

என்றுரைத்தான். அவர்கள் அவ்வாறே செய்து அவனிடம் விடைபெற்றுச் சென்றார்கள். அதன் பிறகு இராஜகுமாரன் அவ்வேதியனை நோக்கி, "சுவாமி! இனி என்னுடைய தந்தை உயிர்பெற்றெழும்படிச் செய்ய வேண்டும்" என்று கூறினன். வேதியர் அவ்வாறே செய்வதாகச் சொல்லி அவ் விராஜகுமாரனை யழைத்துக்கொண்டு யாகசாலைக்குச் சென்று, எண்ணெயிற் பக்குவப்படுத்தி வைக்கப்பட்டிருந்த அரசனுடைய தேகத்துக் கெதிரில் உட்கார்ந்து, ஜலத்தில் கீதையின் பன்னிரண்டா மத்தியாயத்தைப் பாராயணம் பண்ணி, அந்த ஜலத்தை அப் பிரேதத்தின் முகத்தில் தெளித்தான். உடனே அரசன் உயிர்பெற்றெழுந்து, தன் புத்திரனை நோக்கி, "நீ யார்?" என்று கேட்டான். அப்போது இராஜகுமாரன், தான் அவனுடைய புத்திரனென்பதையும், நடந்தவிசேஷங்களையும், அந்தப் பிராமணனுடைய மகிமையையும் தெரிவிக்க, அவ்வரசன் அதிசயித்து, அப் பிராமணனுக்கு நமஸ்காரஞ் செய்து, அவரை நோக்கி, "சுவாமி! மனிதராற் செய்தற் கியலாத இக் காரியங்கள் உம்மால் எவ்விதம் நிறைவேறின?" என்று கேட்டான். அதற்கவ்வேதியன், "இவைகள் கீதையின் பன்னிரண்டா மத்தியாயத்தை நான் பாராயணஞ் செய்த மகிமையால் உண்டாயின," என்றுரைத்தான். அவ்வரசன் "அப்படியானால் அதனை எனக்கும் உபதேசித்தருள வேண்டுகிறேன்" என்று கூறினான். அவ்வாறே அவ்வேதியன் அவ்வரசனுக்கு அதனை உபதேசம்செய்தான். பிறகு எல்லோரும் சேர்ந்து அசுவமேதயாகத்தை நிறைவேற்றினார்கள். யாகம் முடிந்தவுடனே அங்கு, விமானம் வர, அங்குள்ள அரசன் முதலிய எல்லோரும் அதிலேறிச் சென்று விஷ்ணு சாரூபம் பெற்று மோக்ஷத்தை யடைந்தார்கள்.

13-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

தக்ஷிண தேசத்தில் சிவன், விஷ்ணு, காளி முதலியவர்கள் மிக்க வரத்தைக் கொடுக்கத் தக்கவர்களாக எழுந்தருளி யிருக்கப்பட்ட அரியாண் பட்டணத்திலே வேத சாஸ்திரங்களில் தேர்ச்சி பெற்றவனும், யாக முதலியவைகளைச் செய்கிறவனுமாகிய **அரிதீக்ஷதன்** என்னும் பெயரினையுடைய பிராமணனிருந்தான். அவனுடைய மனைவியோ **துராசாரி** யென்னும் பெயரோடுங் கூடியவள். அவள் தன் புருஷனுக்கு அடங்காமல், புருடர் நேசம், மதுபானம், மாமிச பக்ஷணம் ஆகிய பாவச் செய்கையை யுடையவளா யிருந்தாள். அவ்வாறிருக்கும்போது அவளுக்கு விடபுருடருடன்கூடி விளையாடத்தக்க இடம் வீட் வில்லாமையால் அவள் ஒரு வனத்தில் ஓர் இடத்தைக் குறிப்பிட்டுத் தினந்தோறும் அவ்விடத்திற்கு வரும்படி வாலிபர்க்குச் சொல்லிவிட்டு, அவள் அங்கே சென்று நெடுநேரவரை காத்திருந்தும் அவர்கள் வாராமையினாலே அவ்விரவெல்லாம் அவ்வாலிபரைப் பற்பல விடங்களில் தேடி மிகவும் மனத்தளர்ச்சி யடைந்து, முடிவில் புலி கிடந்த ஒரு புதரினருகே சென்றாள். அப்போது அந்தப்புலிசீறிக்கொண்டு அவளுக்குமுன்னே வர, அவள் அதைநோக்கி, "நீயார்?" என்று கேட்டனள். அதற்கு அந்தப் புலி, "தென்றிசையி லிரு

ன்ற மாலகன்ன தீரத்திலே யுள்ள பஞ்சலிங்க க்ஷேத்திரமாகிய மூனி
ா வென்னும் பட்டணத்தில் முன்னே நானொரு பிராமணனுக்குப் பிள்ளை
கப் பிறந்து, பல சாஸ்திர விற்பத்தியுடையவனாய்த் துர்த்தானங்கள் வாங்கி
, வேதங்களை விற்பனைசெய்து மிக்கதிரவியத்தைச் சம்பாதித்து அதில் சிறி
ம் எவருக்குங்கொடாமல் முடிவில் அத்திரவிய முழுவதையும் வைத்துவிட்டு
நாயினாற் கடிக்கப்பட்டிறந்தேன். பிறகு நான் யமலோகம் சேரவே யமன்
ன்னை நோக்கி, 'நீ மகா பாவியானதால் புலியாய்ப் பிறக்கக்கடவாய்!' என்று
ான்னான். அதனால் நான் இப்போது புலியாகப் பிறந்திருக்கின்றேன். ஆயி
ம், முன்னே நான் சாஸ்திரங்கள் படித்திருந்த விசேஷத்தினாலே எனக்குப்
வஞான மிருக்கிறது. அதனால் நான் புண்ணியாத்மாக்களைக் கொல்லுகிற
ல்லை; பாவிகளையே யடித்துக் கொல்லுகின்றேன். நீ மகா பாவி யாகை
ல் உன்னையும் இப்போது கொன்று தின்கிறேன் பார்!" என்று சொல்லி
—னே அவளை அடித்துக்கொன்று தின்றுவிட்டது. அதன்பின் அந்தப் பிரா
ண ஸ்திரீ யமலோகஞ் சென்று கொடிய நரகத்தை யனுபவித்து, மீண்டும்
ஸ்திரியாகப் பிறந்து, அப்போதும் முன் வழக்கப்படி வியபிசாரம் செய்து
காண்டு திரிந்தாள். அவ்வாறு திரியும்போது, ஒரு பத்திரகாளி கோவிலில்
ஜை செய்பவனும், கீதை பதின்மூன்றுமத்தியாயம் படித்தவனுமாகிய வாசு
வன் என்னும் ஒரு பிராமணன் அதனை ஒரு தினம் பாராயணம் செய்து
காண்டிருக்கும்போது அவள் அங்கேவந்தாள். அவ்வாறு வரவே அஷ்டி கீதை
ின்மூன்று மத்தியாயத்தின் சில சொற்கள் அவளுடைய செவியிற்பட்டன.
—னே அவளுக்கு நீச தேகம் நீங்கித் திவ்ய தேக முண்டாயிற்று. அதன்
றகு அங்கு விமானம் வந்தது. அவள் அதிலேறிச் சென்று மோக்ஷ மடைந்
ள்.

14-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

முற்காலத்தில் காஸ்மீர தேசத்திலுள்ள குங்கும உற்பத்தி ஸ்தானமாகிய
ஸ்வதியாலய மென்னுந் தலத்தில் சவுரியவர்மன் என்பவன் அரசனா யிருந்
ன். அவன் சிங்கள தீபத்தை யாளும் விக்கிரமவேதனன் என்னும் அரச
னுடு சிநேகங் கொண்டு, அச்சிநேகத்தை விருத்தி செய்துகொள்ளும் பொரு
அவனுக்கு இரண்டு வேட்டை நாய்களை யனுப்பினான். அவன் அந்த
ய்களைப் பெற்றுக்கொண்டு சவுரியவர்மனுக்குத் தன்னிடத்தி லிருந்த
ிய வஸ்துக்களை யானையின்மே லேற்றி யனுப்பினான். இவன் அவற்
றப் பெற்றுக்கொண்டு மகிழ்ச்சி யடைந்திருந்தான். அதன் பிறகு விக்கிரம
வதன அரசன் சவுரியவர்மனால் தனக்கனுப்பப்பட்ட இரண்டு நாய்களுக்
ம் தங்கச் சங்கிலிகளிட்டு அவற்றைப் பிரியமாக வளர்த்துவந்தான். அவற்
றடு காட்டிற்குச் சென்று முயல் வேட்டையில் தன் சினேகரோடு பந்தயம்
சி முயற் கூட்டங்களை யெழுப்பி அவற்றைப் பிடிக்கும்படி தன் நாய்களை
வினான். அவற்றுள் ஆண் நாயானது ஒரு முயலைத் துரத்திக்கொண்டு ஒரு
க்கில் சென்றது. பெட்டை நாயானது மிகவும் கோபத்தோடு ஒரு முயலைத்

துரத்திக்கொண்டு சென்றது. அந்தப் பெட்டைநாயின் வேகம் பார்க்கத் தக்கதா யிருந்தபடியால் விக்கிரம வேதனன் முதலிய எல்லோரும் அதற்குப் பின்னே சென்றார்கள். அப்போது அந்தப் பெட்டை நாயானது அம் முயலைத் துரத்திக்கொண்டு நெடுந்தூரஞ் சென்று வச்சரிஷியின் ஆச்சிரமத்திற் சேர, அப்போது அங்கே ஒரு பள்ளத்திலுள்ள ஜலத்தில் கால் கழுவிக்கொண்டு நின்ற வச்சரிஷி சீஷராகிய சுந்தரர் என்பவர் அந்த நாயையும் முயலையும் பார்த்து "உங்களுக்கு இன்னுமா விரோத மிருக்கின்றது?" என்று சொல்லி நகைத்தார். அப்போது அவ்விரண்டிற்கும் ஏற்பட்டிருந்த விரோதம் நீங்க, அந்த முயல் அப் பள்ளத் தாக்கில் விழுந்திறந்து திவ்யதேகம் பெற்றது. அம் முயல் விழுந்த அதிர்ச்சியால் தெறித்த சேறானது அந்நாயின்மேற்பட, அதுவும் அந் நாய்ச் சன்மம்நீங்கித் திவ்ய தேகம் பெற்றது. உடனே அங்கு விமானம் வந்தது. அவ் விரண்டும் அதிலேறிச் சென்று மோக்ஷ மடைந்தன. பிறகு இங்குச் சென்ற விக்கிரமவேதன் இராசன், இவ்விடத்தில் நடந்த விசேஷங்களைப்பார்த்து அதி சயித்துச் சுந்தரரை வணங்கி, அவரை நோக்கி, "சுவாமி! அந்த நாயும் முயலும் இங்கே வந்தவுடன் நீர், உங்களுக்கு இன்னுமா விரோத மிருக்கின்றது? என்று கூறியதற்குக் காரணம் யாது? இங்கே விமானம் எதன்பொருட்டு வந்தது? இங்கே நாயும் முயலும் தங்கள் பழைய ஜன்ம நீங்கியதற்குக் காரணம் யாது? என்று வினவினான், சுந்தரர் அரசனை நோக்கிக் கூறியதாவது:

"மன்ன! முன்னே மகாராஷ்டிர தேசத்திலுள்ள பிரஸ்தாத்ர மென்கிற பட்டணத்தில் கேசவன் என்னும் ஒரு பிராமணன் சூது விளையாடுவதில் மிக வும் சமர்த்தனா யிருந்தான். விலேபனி என்னும் பெயர்வாய்ந்த அவன் மனைவி மிக்க வியபிசாரியாயிருந்தாள். அவளுடைய துர் நடத்தையை யறிந்த கேச வன் அவளை வெட்டிக் கொன்றுவிட்டுத் தன்னுடைய பாவத்தினாலே இந்த முயலாகப் பிறந்தான். விலேபனி தன்னுடைய பாபத்தினாலே இந்தப் பெட்டை நாயாகப் பிறந்தாள். அந்தப் பழைய பகையைக் கொண்டுதான் இப் போது இந்த நாய் இம் முயலைத் துரத்திவந்தது. இவர்களின் பூர்வ விருத்தாந் தம் எனக்குத்தெரியும். அதனாற்றான் இவர்கள் வேறு ஜன்மம் அடையப் பெற்றும் இன்னும் பழையபகை போகவில்லையே,' என்று நினைத்து, 'இன் னுமா உங்களுக்கு வைரமிருக்கின்றது?' என்றுசொல்லிச் சிரித்தேன். இது நிற்க, இவ்விடம் என்னுடைய குருவாகிய வச்சரிஷியின் ஆச்சிரமம். இங்கு நான் அவரிடத்தில் கீதையின் பதினென்காமத்தியாயம் உபதேசம் பெற்று அத னைப் பாராயணம் பண்ணி வருகின்றேன். இத்தகைய நான் கால் கழுவின இந்தப் பள்ளத்தில் முயல் வீழ்ந் திறந்தபடியாலும், இதிலுள்ள சேறு நாயின் மேற்பட்டபடியாலும் இவ்விரண்டும் திவ்யதேகம்பெற்று மோக்ஷமடைந்தன. இவற்றைக்கொண்டு செல்வதற்காகவே விமானம் வந்தது. இவை மோக்ஷ மடைவதற்குக் காரணம் என்னாற் பாராயணம் செய்யப்பெற்ற கீதையின் பதி னென்கா மத்தியாயத்தின் மகிமையே யாம்" என்று கூறினார். அதன்பிறகு அவ் வரசன் அவரை நோக்கி, "சுவாமி! அக்கீதையின் பதினென்கா மத்தியாயத்தை எனக்கு உபதேசஞ் செய்தருளவேண்டும்" என்று இரங்கிக் கேட்க, அவர்

கிருபை கூர்ந்து அவ்வாறே அவனுக்கு உபதேசஞ் செய்தனர். பின்னர் அவ்வரசனும் அதனைப் பாராயணஞ் செய்து மோக்ஷத்தை யடைந்தான்.

15-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை:

பூர்வ காலத்தில் கௌட தேசத்திலே கிருபாலராசிமன் என்னும் ஓரரசனிருந்தான். அவன் தனக்குண்டாயிருந்த பலத்தினால் அதிக கர்வங்கொண்டு வஞ்சனையும் பாவ கிருத்தியங்களு முடையவனாய் அநேகம் மனிதர்களைக் கொன்று அவை காரணமாக மிகுந்த பாவத்தைத் தேடிக்கொண்டான். அதனால் அவன் பலவிதமான துன்பங்களை யடைந்து அவற்றால் வாதனைப்பட்டிறந்தான். பிறகு அவன் சிந்து தேசத்தில் குதிரையாகப் பிறந்தான். அதன்மேல் அந்தக் குதிரையை ஒரு கோமுட்டி கிரயத்திற்குவாங்கி, அதைச் சாபேருண்டன் என்கிற அரசனிடம் விற்பனை செய்தான். அவன் அதனை வாங்கிப் பிரியமாக வளர்த்து வரும்போது ஒருதினம் அதன்மேலேறிக்கொண்டு வேட்டைக்குச் சென்று நடுக்காட்டிற் சேனைகளைவிட்டுப் பிரிந்து தனியனாகி மிக்க வெப்பத்தினால் தாகங்கொண்டு அத் தாகத்தை நிவர்த்திக்குமாறு குதிரையை ஓரிடத்திற் கட்டிவிட்டு நீரிருக்கு மிடந்தேடி ஒரு மலைமீதேறினான். அவ்விதம் அவன் செல்லும்போது அவனுடைய தலையின்மீது ஓர் இலை விழுந்தது. அவன் அதை எடுத்துப் பார்த்தான். அதில், கீதையின் பதினைந்தாமத்தியாயத்தின் ஒரு சுலோகத்தில் பாதி எழுதப்பட்டிருந்தது. அதை அவன் உரத்த சப்தத்துடன் படித்தான்; அவ்விதம் படிக்கவே அக் கீதையின் வசனமானது அங்கே கட்டப்பட்டிருந்த குதிரையின் செவியிற் புகுந்தது; அவ்வாறு புகுந்தமாத்திரத்தில் அக் குதிரையானது அச் சுலோகத்தின் மகிமையால் கீழே வீழ்ந்திறந்து திவ்ய தேகம்பெற்றது; உடனே விமானம்வர அதிலேறிச் சென்று மோக்ஷ மடைந்தது. அதன்மேல் அவ்வரசன் அங்கு நடந்த விசேஷத்தைப்பற்றி அதிசயங்கொண்டு குதிரைபோய் விட்டதனாலேற்பட்ட விசனத்தோடு அம் மலைமேல் பின்னும் சிறிதுதூரம் மேலேபோய், அங்கே ஒரு வனத்திலிருந்த ஒரு முனிவரைத் தரிசித்தான். அவ்வாறு தரிசித்தவுடனே அவன் அவருக்கு நமஸ்காரம் பண்ணி அவரிடத்தில்தான் அங்கு வருவதற்கு நேர்ந்த காரணத்தையும், குதிரை சம்பந்தமாக நடந்த விசேஷத்தையுங்கூறி, "குதிரைக்கு இவ்வாறு நேர்ந்ததற்குக் காரணம் யாது?" என்று வினவினன். அப்போது அம் முனிவர் அவ்வரனுக்கு ஜலமுதவி இளைப்பாற்றிப், பிறகு அக்குதிரையின் பூர்வ விருத்தாந்தங்களைக் கூறினார். மீண்டும் அவனை நோக்கி, "அரசனே! நீ வரும்போது உன் தலையில் விழுந்த இலையில் எழுதப்பட்டிருந்தது கீதையின் பதினைந்தாமத்தியாயத்தின் அரைச்சுலோகம். அதனை நீ படிக்கக் கேட்டதனாலேயே குதிரை மோக்ஷ மடைந்தது," என்று உரைத்தார். அதன் பிறகு அவ் வரசன் தன் நகர்க்குச் சென்று தன்னுடைய புத்திரனுக்கு இராஜ்ஜிய பட்டாபிஷேகம் செய்துவிட்டுத்தான் ஏகாந்தமான விடத்திலிருந்து மேற்கூறியகீதைபதினைந்தாமத்தியாயத்தின் அரைச் சுலோகத்தைப் பாராயணம் பண்ணி மோக்ஷ மடைந்தான்.

16-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

பூர்வ காலத்தின் உச்சரி தேசத்திலே கஷ்கபாதன் என்னும் ஓரரசன் மிக்க கீர்த்திமானாயும், வீரனாயு மிருந்தான். அவ்வா றிருக்கும்போது ஓர் நாள் அரிமர்த்தனம் என்கிற அவனுடைய பட்டத்து யானை மிகவும் மதங்கொண்டு ஒருவரையுந் தன்னருகில் கிட்டவொட்டாமல் திரிந்துகொண்டிருந்தது. அச் சமயத்தில் ஒரு பிராமணன், அந்த யானை மதங்கொண்டிருப்பதை அறியாமல் அதன் சமீபத்தில் சென்றான். அவ்வாறு சென்றும் அஃது அவனுக்கு யாதொரு தீங்கும் புரியவில்லை. அவ் விசேஷத்தை அரசன் பார்த்து அதி சயித்து, "இவ்விடத்தில் ஏதேனும் மகிமை யிருத்தல்வேண்டும்; அதனாலேயே இந்த யானை இவனைக் கொல்லாமல்விட்டது; இவனிடம் என்னமகிமை யிருக் கிறதென்பதை விசாரித்தறிவோம்," என்று கருதி உடனே அப் பிராமணனை யழைத்து அவனிடம், "வேதியரே! நீர் இப்போது மதங்கொண்ட யானையின் சமீபத்திற் சென்றும் அஃது உம்மைக் கொல்லாமல் விட்டுவிட்டதற்குக் கார ணம் யாது? இதனால் உம்மிடத்தில் ஏதோ மகிமையிருத்தல் கூடுமென்று கருதுகின்றேன். உம்மிடத்தில் யாது மகிமை யிருக்கிறது? அதனை எனக்குக் கூறும்," என்று கேட்டான். அதற்கு அப் பிராமணன், "கீதையின் பதினாறா மத்தியாயத்தில் சிறிது சுலோகம் எனக்குத் தெரியும். இது தவிர எனனிடத் தில் வேறொரு விசேஷமுமில்லை," என்றுரைத்தான். உடனே அரசன், கீதை யின் மகிமை இப்பேர்ப்பட்டதா?" என்றதிசயித்துப் பிறகு அப் பிராமணனை நோக்கி, "வேதியரே! எனக்கு அந்தச் சுலோகத்தை உபதேசம் செய்தருள வேண்டும்" என்று வேண்டிக்கொண்டான். அவ்வாறே அதனைப் பிராமணன் அரசனுக்கு உபதேசித்தான். அதன் பிறகு அவ்வரசன் தன் குமாரன் சுஸசி யானனுக்கு இராஜ்ஜிய பட்டாபிஷேகஞ் செய்துவைத்து மேலும் கீதையின் மகிமையை ஐயமறத் தெரிந்துகொள்ளுமாறு தானும் அந்த மதயானைக்குச் சமீ பத்திற் சென்றான். அப்போது யானை அவனுக்கு யாதொரு தீங்கும் செய்ய வில்லை. பிறகு அம் மன்னன் அந்தச் சுலோகத்தை மிகவுஞ் சிரேஷ்ட முடையதாகக் கருதி அதனை இடைவிடாது பாராயணம் செய்து மோக்ஷத்தை யடைந்தான்.

17-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

மேற்கூறியபடி கஷ்கபாதன் மோக்ஷமடைந்த பிறகு அவனுடைய புத் திரன் சுஸசியானன் ஒருதினம் தன்னுடைய நேயர்களான இராஜ குமாரர்க ளுடனே சபதஞ் செய்துகொண்டு மதம் பிடித்திருந்த அந்த யானைக்குச் சமீ பத்திற் செல்ல அந்தயானை அவனைக் கொன்றுவிட்டது. அதன்மேல் அவ்வரச குமாரன் மான தேசத்திலே யானையாகப் பிறந்திருந்தான். அப்படி யிருக்குங் காலத்தில் அந்த யானை விருத்தாப்பிய தசையை யடைந்து, நோய் கொண்டு மரணமாகுந் தருணத்தி லிருந்தது. அப்போது அத்தேசத்தரசன் வந்து அத னைப் பார்த்து அதற்கு வைத்தியஞ் செய்யும் பொருட்டு வைத்தியர்களை வர

வழைக்க முயன்றான்; அப்போது அந்தயானை அவ்வரசனைநோக்கி, "எனக்கு வைத்தியஞ் செய்யவேண்டாம். கீதையின் பதினேழா மத்தியாயம் படித்த வனை இங்கே யழைப்பித்தால் எனக்கு நன்மையுண்டாகும்," என்று கூறிற்று. அரசன் அப்படியே கீதைபதினேழாமத்தியாயம் படித்த ஒருவேதியனையழைப் பித்தான். அவ் வேதியனைக் கண்டமாத்திரத்தில் அந்த யானை தன்னுடைய யானைத் தேகத்தை விட்டு முந்தின சுஸசியானனுடைய தேகத்தை யடைந்தது. உடனே அங்கு விமானம் வந்தது; அப்போது அவனை அரசன்பார்த் ததிச யித்து, 'நீயார்?' என்று வினவினான்; அங்ஙனம் வினவியவுடனே அந்தச் சுஸசியானவன் தன்னுடைய பூர்வவிருத்தாந்தங்களையும், தான் நற்கதி யடை தற்கேதுவாகவந்த வேதியனிடத்திலுள்ள கீதையின் பதினேழா மத்தியாயத் தின் மகிமையையுஞ் சொல்லி விமானத்தி லேறிச்சென்று மோக்ஷமடைந்தான் அதன் பிறகு அந்த அரசன் கீதையின் பதினேழா மத்தியாயமகிமையை யுணர்ந்து தானும் அவ்வேதியனிடம் அதனைக் கேட்டுணர்ந்து அதைப் பாரா யணம் பண்ணி மோக்ஷமடைந்தான்.

18-வது அத்தியாயத்தின் மஹாத்மிய கதை

ஒருகாலத்தில் தேவேந்திரன், சிம்மாதனத்தில் வீற்றிருக்கும்போது அங்கே ஒருவிஷ்ணு தூதன் ஒருவனை யழைத்துக்கொண்டு வந்தான். உடனே சிம்மாதனத்திலிருந்த இந்திரன் மூர்ச்சை யடைந்தான். அவ்விதம் விழுந்த வுடனே அங்குவந்த விஷ்ணு தூதன் அவனை அப்புறந் தள்ளிவிட்டுத் தன்னு டன் வந்தவனை அச் சிம்மாதனத்தி லேற்றி அவனுக்கு இந்திரபட்டங் கட்டி விட்டுச்சென்றான். பிறகு முன்னே மூர்ச்சையாய் விழுந்த இந்திரன் மூர்ச்சை தெளிந் தெழுந்து பார்த்துச் சிம்மாதனத்தில் வேறே இந்திரன் வீற்றிருப்பதை யுணர்ந்து, அவ்வாறானதற்குரிய காரணத்தை யறிய முடியாமல் அதனைத் தெரிந்துகொள்ளுமாறு உடனே விஷ்ணுவினிடஞ்சென்று அவரைத் தோத்திரஞ் செய்து "என்னைத் தள்ளி வேறொருவனை இந்திர னாக்கியதற்குக் காரணமென்ன?" என்று வினவினான். அதற்கு மஹாவிஷ்ணு, "இவன் கீதை பதினெட்டா மத்தியாயத்தில் ஆறு சுலோகம் படித்தவன். இங்ஙனம் படித்த வன் இந்திரபட்ட மடையவேண்டியது அவசிய மாதலால் இவன் இப்போது இந்திரனாயினான்," என்று கூறினர். இவ்வாறுகூறிய அவருடைய வார்த்தை களைக் கேட்டவுடனே இந்திரன் கீதையின் பதினெட்டா மத்தியாயமகிமை யை யுணர்ந்து அதனைத் தானுங் கற்று நற்கதியடைய விரும்பிப் பிராமண வடிவங் கொண்டு கோதாவரிதீரத்திலுள்ள காளிகாபுரத்திலிருந்த காலேசுரன் என்னும் பிராமணனிடஞ் சென்று அவனை நமஸ்கரித்துப் பிரமசாரியவிரத மனுஷ்டித்து, அப்பிராமணனிடம் கீதையின் பதினெட்டா மத்தியாய உபதேசம் செய்யப்பெற்று அதனைப் பாராயணம் பண்ணி விஷ்ணு சாயுச்சிய மடைந்தான்.

இந்த யுகத்திற் சில வருடங்களுக்கு முன் அரசு செலுத்தி வந்த இதர மதஸ்தராகிய பாக்ஷா ஒருவர் "இகபர சாதனமான சாத்திரமெது?" என்று

ஒருகால் உசாவ, அக் காலத்தில் மகா புத்திசாலியாயிருந்த அப்பாஜி யவர்கள் பகவத்கீதையே யவர் கருத்திய எண்ணத்திற் கிசைந்த தென்று தெரிவிக்க, அதை விசுவசிக்கவொட்டாது தடுத்தவர்களின் அயோக்கியதையை நன்கு அறிந்து அப்பாஜி யவர்கள் அபிப்பிராயப்படி நம்பிப் பிரதி தினமும் பகவத் கீதா பாராயணஞ்செய்து ஜீவன் முத்தரானு ரென்பது உலகப் பிரசித்தம்.

இவைகளை யன்றி ஏறக்குறைய 100 வருடங்களுக்கு முன் நடந்திருக்கிற தாய்த் தெரியவருகிற ஒரு ஆச்சரியகரமான அற்புதங் கூறுதும்:—அக்காலத்தில் இத்தேசத்திற் கதிபதியாகவும் கவர்னர் ஜெனரலாகவும் கோர்ட் ஆப் டைரெக்டர்ஸ் அவர்களால் நியமிக்கப்பட்டு விஜயஞ் செய்திருந்த கனம் பொருந்திய (வாரன் ஹேஸ்டிங்ஸ்) துரையவர்கள், இந்து மதாசாரமான உண்மை நூல்களின் எதார்த்தத்தை ஒருவாறு ஆராய்ச்சி செய்ததில் நல்வா பிரேரணையால் ஸ்ரீ பகவந்கீதா கிரந்தமான பரமரகசிய நூலே சர்வத்திலுஞ் சிறந்ததென்று புத்திக்குத் தோற்றி அதன் சாராம்சத்தை இந்து தேசத்தவர்க ளனுபவித்துச் சுகிப்பதுபோல ஐரோப்பிய தேசத்தினவர்க ளனைவரும் அதன் பிரயோசனத்தை யடையவேண்டுமென்ற அபிப்பிராயத்தால் இக் கிரந்தத்தை ஆங்கிலேய பாஷையிலும் மொழி பெயர்க்கவேண்டிய போதுமான பொருளுதவி செய்து அதற்குத் தக்க வல்லவராகிய ஒருவரை நியமஞ் செய்வதே கோர்ட் ஆப் டைரெக்டர்ஸ் அவர்களின் முக்கிய கடமையாயிருக்கிறதென்று தெரிவிக்க, அவர்களும் இவர் கருத்துக் கிசைந்து, சகல சாஸ்திர சம்பன்னரும் மகாபுத்திசாலியுமாகிய ஒருவரை நியமிக்க, அவரும் தக்கமுயற்சி செய்து கூடிய பிரயாசை யெடுத்து இவ்விடத்து வித்துவான்களின் பேருதவியினால் அதன் சாராம்சத்தை நன்குயறிந்து ஐரோப்பியர்களுக்குப் பிரயோசனமாகத்தக்க இங்கிலீஷில் மொழி பெயர்த்திருக்கிறார். இன்னும் இந்நூல் பூர்வ லத்தின் முதலிய பாஷைகளிலும் மொழி பெயர்க்கப்பட்டிருக்கிறது. அவர் இக்கிரந்த மான்மியத்தைக் குறித்துச் சொல்லிய விபரமாவன:"என்னுடைய புத்திக்குத் தோன்றினமட்டும் இந்த பகவத்கீதையே பெத்த நூல்களினுஞ் சிறந்தது. இதனாலேயே இந்துக்களுக்கு இவ்வளவு பெருமையும் கிடைத்திருக்கிறது. இதன் அர்த்தத்தில் இந்துமத பிரபல சாஸ்திரிகளே மயங்குவார்களானால் யானெவ்வாறு கூற வல்லவனாவேன்; ஆகையால், இதை வாசித்துப் பார்ப்பவர்களுக்கு இதில் ஏதேனுஞ் சிறிது குற்றங்கள் தோன்றுமாயின் அவற்றை என்னுடைய குற்றமாகக் கொள்ளவேண்டுமே தவிர, மஹத்துவம் பொருந்திய இந்த நூலின் குற்றமாகக் கொள்ளலாகாது" என்பதேயாம்.

ஸ்ரீ பகவத்கீதா மான்மிய சங்கிரகம்

முற்றுப் பெற்றது.

S. L. [illegible] Chettiar

[illegible]